

الزُّمَرُ الْعَالَمِيَّةُ حَوْلَ آدَاءِ عِلْمِ الْإِسْلَامِ
فِي الْغِنَا بِالنَّظَرِ وَالْمُتَعَلِّقِينَ



الْوَهَائِيَّةُ الْمُتَطَرِّفَةُ

مَوْسُوعَةُ نَقْلِ نَبَاتِهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الوهابية والمنطقة موسكو تنفيذنا

المجلد
الخامس

سريشته: فرمانيان، مهدي، ١٣٥٢ -، گرملورنه

عنوان و پديدآور: الوهابية المتطرفة: موسوعة نقدية/ تأليف جمع من المؤلفين؛ باهتمام مهدي فرمانيان؛ بطلب من المؤتمر العالمي لكراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية

مشخصات نشر: قم: دارالإعلام لمدرسة أهل البيت (ع)، ١٣٩٣ -

مشخصات ظاهري: ج.

شابک (ج. ٥): 978-600-7667-02-6 (V.5)

شابک (دوره): 978-600-94845-8-4 (V.SET)

وضعيت فهرستنویسی: ليا

باجدثت: عربي

باجدثت: فهرستنویسی بر اساس جلد پنجم: ١٣٩٣

باجدثت: این مجموعه ٥ جلدی است و شامل چندین کتاب در نقد و هایت الهراطی است که توسط علمای اهل سنت تألیف شده است. باجدثت: کتابنامه

موضوع: وهابيه - عقايد - نقد و تفسير

موضوع: سلفيه - عقايد - نقد و تفسير

موضوع: تکفيري - نقد و تفسير

موضوع: وهابيه - عقايد - نظر اهل سنت

موضوع: سلفيه - عقايد - نظر اهل سنت

شماره افزوده: کنگره جهانی جريان های الهراطی و تکفیری از دیدگاه علمای اسلام (نخستین: ١٣٩٣: قم)

رده بندی کنگرد: BP٢٣٨/٥ ١٣٩٣ و ٢٩٠٩

رده بندی ديوي: ٢٩٧/٢١٦٤

شماره کتابشناسي: ٩٣٢٩٧٢١٦

المؤتمر العالمي «آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية»



مؤتمر
جریان های الهراطی و تکفیری
از دیدگاه علمای اسلام
مؤتمر جهانی
آراء علماء الإسلام في
التيارات المتطرفة والتكفيرية
The World Congress on
Extremism and Takfir
Movements on the Islamic Scholar's View

قم، شارع الشهداء، ناصية زقاق ٢٢، رقم البناية ٦١٨

هاتف: ٠٢٥-٣٧٨٤٢١٤١

البريد الإلكتروني: info@makhatertakfir.com

الموقع الإلكتروني: www.makhatertakfir.com

الوهابية المتطرفة: موسوعة نقدية- المجلد الخامس

بطلب من: المؤتمر العالمي 'آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية'

باهتمام: الدكتور مهدي فرمانيان

الناشر: دارالإعلام لمدرسة أهل البيت (ع)

الإخراج الفني: سالم فيض الله

تصميم الغلاف: محمد مهدي اسعدی

المشرف على الطباعة: سيد محمد موسى

الطبعة: الأولى، ١٣٣٥ هـ

الكمية: ٥٠٠ نسخة

طبع و تجليد: سليمان زاده

سعر الدورة: ١٥٠/٠٠٠ تومان

ردمك المورة: ٩٧٨-٦٠٠-٩٤٨٤٥-٨-٤



قم، شارع الشهيد فاطمي، زقاق ٢، الفرع الأول، رقم البناية ٣١

هاتف: ٠٢٥ - ٣٧٧٣٠٧٣٩

البريد الإلكتروني: info@darolelam.ir

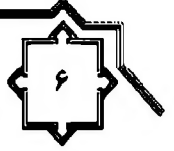
عنوان الموقع: darolelam.ir

جميع الحقوق محفوظة للمؤتمر

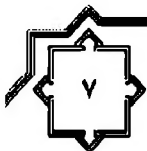
الفهرس

إقناي المؤمني بترك الصالحين

٢٥	ترجمة مؤلف الكتاب
٢٥	نشأته
٢٦	أنشطته و آثاره العلمية
٢٩	المدخل
٣٣	المقدمة
٣٨	ملاحظة في اغترار بعض الناس بالتبرك بغير من تأهل له
٤١	التمهيد
٤٦	باب في محبته ﷺ
٤٧	تعريف المحبة
٤٩	نبذة من علامات محبته ﷺ
٥٣	حب الرسول ﷺ من الإيمان
٥٣	تنال حلاوة الإيمان بمحبة الله و محبة رسوله ﷺ
٥٤	ثواب المحبة و ثمارها
٥٧	باب ما روي عن الصحابة و السلف الصالح و الأئمة من محبتهم للنبي ﷺ و شوقهم إليه
٧٢	فمن ذلك جبل أحد
٧٣	و من ذلك الجذع الذي حن شوقا إليه ﷺ
٧٦	أسباب محبة رسول الله ﷺ
٨١	محبة الله تعالى لعبده



- المقصد الأول في التبرك برسول الله ﷺ ٨٣
- التبرك بموضع ولادته ﷺ وزمانها ٨٣
- التبرك برويته ﷺ ٨٧
- عدالة الصحابة وفضلهم ٨٩
- استحقاقهم الجنة برويته ﷺ ٩٤
- عظمة الصحابة والهيبة منهم ٩٥
- خاتمة في صفتهم ٩٧
- التبرك باسمه الشريف ﷺ ٩٧
- التبرك بجسده الشريف ﷺ ٩٩
- التبرك بعرقه ﷺ ١٠١
- التبرك بريقه الشريف ﷺ ١٠٦
- خاتمة ١٢٠
- ومنهم الشيخ عبد القادر الجيلاني ١٢١
- ومنهم الشيخ سعد الدين التفتازاني ١٢٢
- التبرك بمضمضته ﷺ ١٢٣
- التبرك بنخامته ﷺ ١٢٤
- التبرك بالماء المتفجر من بين أصابعه الكريمة ﷺ ١٢٥
- التبرك بوضوئه ﷺ الوضوء بفتح الراء الذي يتوضأ به ١٢٦
- التبرك بغمس يده ﷺ في مياههم ومسحهم بها في وجوههم وصدورهم وما يشبه ذلك ١٢٨
- التبرك والاستشفاء بغسالة جبهته ﷺ بعد وفاته ١٢٩
- التبرك بما مسته يده الكريمة ﷺ ١٣٥
- التبرك بيد من مر رسول الله ﷺ ١٣٦
- التبرك بما مسته يد مست رسول الله ﷺ ١٣٧
- التبرك بشعره ﷺ ١٣٧
- التبرك بقلامة أظفاره ﷺ ١٤٣
- التبرك بغار ثور ١٤٤
- التبرك بغار حراء موضع خلوته ﷺ ١٤٤
- التبرك بما يفضل به ﷺ من الطعام ١٤٥



١٤٧.....	التبرك بخاتم النبوة.....
١٤٨.....	التبرك بخاتمه ﷺ.....
١٥٣.....	التبرك بالمواضع التي صلى فيها النبي ﷺ.....
١٥٤.....	التبرك بموضع قدميه ﷺ.....
١٥٤.....	التبرك بمعبره ﷺ.....
١٥٥.....	التبرك بشابه ﷺ.....
١٥٩.....	التبرك بنقده ﷺ.....
١٥٩.....	التبرك بعترته ﷺ.....
١٦٠.....	التبرك بسيفه ﷺ.....
١٦١.....	التبرك بسريره ﷺ.....
١٦١.....	التبرك بسواكه ﷺ.....
١٦٢.....	التبرك بتعلله الكريمة المباركة صلوات الله و سلامه عليه.....
١٦٥.....	التبرك بحنوطه ﷺ.....
١٦٥.....	التبرك بزيارة قبر رسول الله ﷺ.....
١٧٠.....	تنبيه في بيان تفاوت شرف الأشياء التي تشرفت به ﷺ.....
١٧١.....	باب في ذكر أمور تتعلق بزيارته ﷺ.....
١٨٠.....	باب في مسائل في زيارة قبره ﷺ و ما يتبع ذلك.....
١٨٠.....	الأولى منها:.....
١٨٢.....	الثانية: النذر بزيارة قبر رسول الله ﷺ و الوصية لعمارته.....
١٨٤.....	الثالثة النية و القصد إلى زيارة مسجده ﷺ أيضا.....
١٨٥.....	الرابعة زيارة المشاهد و المزارات التي بالمدينة المنورة.....
١٨٥.....	الخامسة: الاستجار على إيلاخ السلام له ﷺ والدعاء عند قبره الشريف.....
١٨٦.....	السادسة أخذ التراب من قبره ﷺ و سائر قبور الصالحين للتبرك.....
١٩٣.....	خاتمة.....
١٩٣.....	في تبرك رسول الله ﷺ بماء المطاهر و غيرها و تبرك الفاضل بالفضل.....
١٩٦.....	الخلاصة المقصد الأول.....
٢٠٢.....	المقصد الثاني: في التبرك بالصالحين و ما يلحق بذلك.....
٢٠٢.....	باب التبرك بالنظر إلى الصالحين.....

- ٢٠٤..... باب التبرك بذكر الصالحين و استئزال الغيث بهم
- ٢١٠..... التبرك بالمواضع التي يتعبد بها الصالحون و أماكن إقامتهم
- نبذة وجيزة في ترجمة الحافظ السبكي ذكرتها ليعرف شخصيته كل من أراد الاطلاع على شيء من
- ٢١٤..... معالي درجته في العلم و العمل به.
- ٢٢٠..... التبرك بجبل أبي قيس و جبل يشكر و جبل ثبير
- ٢٢١..... التبرك بمتعبد سهل عبد الله التستري
- ٢٢١..... التبرك بمتعبد الشيخ عبد الله العيدروس
- ٢٢٣..... التبرك بآبار الصالحين
- ٢٢٥..... التبرك بريق الصالحين
- ٢٢٥..... التبرك و الاستشفاء برقية الصالحين و ريقهم بعد قراءة القرآن
- ٢٣٠..... باب التبرك بشباب الصالحين و تراب نعالهم
- ٢٣٤..... شيوخه:
- ٢٣٧..... أقوال العلماء فيه:
- ٢٣٧..... المناطات
- ٢٤٤..... الخلاصة
- ٢٤٧..... التبرك بالأكل مع الصالحين
- ٢٤٨..... باب التبرك بسؤر الصالحين
- ٢٥٠..... التبرك بلعق أيدي الصالحين
- ٢٥١..... التبرك بغسالة أيدي الصالحين
- ٢٥٣..... باب التبرك بمجالسة الصالحين
- ٢٥٨..... التبرك بجنائز الصالحين
- ٢٥٨..... ممن تبرك الناس بجنائزهم الشريف الحصني
- ٢٥٩..... و منهم أبو القاسم الزاهد المعروف بالاقطع
- و منهم الحافظ الثقف المقرئ شيخ المغرب أبو محمد عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله
- ٢٥٩..... بن عبيد الله الأندلسي
- ٢٦٠..... و منهم العلامة القدوة قاضي الجماعة أبو مروان محمد بن أحمد الباجي
- ٢٦٠..... و منهم أبو منصور الخياط محمد بن أحمد
- ٢٦١..... و منهم أبو بكر بن عمر بن علي القرشي البجلي

- ٢٦١..... ومنهم مكلبة بن عبد الله المستجدي
- ومنهم سهل بن عبد الله التستري بضم التاء الأولى وفتح الثانية وبينهما سين ساكنة كما في
- (معجم البلدان)..... ٢٦١
- ٢٦٢..... ومنهم المغيرة بن حكيم
- ٢٦٢..... ومنهم أبو الفضل شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلاني
- ٢٦٣..... الخلاصة
- ٢٦٥..... التبرك بالدفن عند مقابر الصالحين
- ٢٦٨..... نبذة وجيزة في ترجمة أبي نصر بشر بن الحرث
- ٢٧٧..... فائدة في تلقين الأموات
- ٢٨١..... تمة في عجائب ظهرت من بعض الأموات
- ٢٨١..... منها ميت يقاتل ويجاهد في سبيل الله
- ٢٨١..... ومنها ميت يوصي فتفد وصيته
- ٢٨٢..... منها ميت يقرى الضيوف
- ٢٨٣..... الخلاصة
- ٢٨٤..... باب التبرك بأول مطر السنة
- ٢٨٧..... التبرك بلحم الأضحية والهدي
- ٢٨٧..... تتمه في ذكر عدد من أكابر الأئمة الذين يتبرك بهم
- ٢٨٧..... ١ - فمنهم أبو داود السجستاني
- ٢٨٧..... ٢ - وسعد بن علي بن محمد الزنجاني الصوفي
- ٢٨٨..... ٣ - وأبو العباس أحمد بن موسى بن علي بن عمر بن عجيل الشافعي
- ٢٨٨..... ٤ - وأبو عبد الله البوشنجي
- ٢٨٩..... ٥ - والإمام البخاري
- ٢٨٩..... ٦ - والعارف بالله الشبلي
- ٢٩١..... ٧ - وإسماعيل بن محمد الحضرمي
- ٢٩١..... خاتمه
- ٢٩٢..... المقصد الثالث في التبرك بقبور الصالحين
- ٣٠١..... استحباب الدعاء عند القبور
- ٣٠٢..... إجابة الدعاء عند القبور الصالحين وفي بعض المواضع المباركة

- ٣٠٥..... التبرك بقبر نبي الله شعيب صلى الله على نينا و عليه و سلم
- ٣٠٦..... التبرك بقبور بعض الصحابة رحمهم الله
- ٣٠٦..... التبرك بقبر أم حرام بنت ملحان
- ٣٠٧..... التبرك بقبر أبي أيوب الأنصاري
- ٣٠٧..... التبرك بقبر الحسين بن علي سبط رسول الله صلى الله عليه وآله و ريجاته
- ٣٠٨..... التبرك بقبر سلمان بن ربيعة
- ٣٠٨..... التبرك بقبر سعيد بن جبير التابعي الجليل
- ٣٠٩..... التبرك بقبر أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز
- ٣١٠..... التبرك بقبر زيد بن علي
- ٣١١..... التبرك بقبر أبي حنيفة رحمهم الله
- ٣١٢..... التبرك بقبر موسى الكاظم
- ٣١٢..... التبرك بقبر أبي محفوظ بن الفيرزان
- ٣١٥..... التبرك بقبر السيدة نفيسة رحمهم الله
- ٣١٦..... التبرك بقبر الإمام البخاري رحمهم الله
- ٣١٨..... التبرك بقبر الإمام مسلم بن الحجاج رحمهم الله
- ٣١٨..... التبرك بقبر بكار بن قتيبة بن أسد رحمهم الله
- ٣١٨..... التبرك بقبر الإمام أبي إسحاق إبراهيم الحربي
- ٣١٩..... التبرك بقبر صالح بن أحمد
- ٣٢٠..... التبرك بقبر عبد الصمد
- ٣٢٠..... التبرك بقبر ابن لال
- ٣٢٠..... التبرك بقبر القاضي الباقلاني
- ٣٢١..... التبرك بقبر الإمام محمد بن الحسن بن فورك الأشعري الأصبهاني
- ٣٢١..... التبرك بقبر الحافظ عبد الملك بن محمد النسابوري الشافعي الأشعري الحركوشي
- ٣٢٢..... التبرك بقبر السلطان محمود بن سُبُكْتِكِين
- ٣٢٣..... قصة مليحة وقعت بحضرة السلطان محمد بن سبكتكين
- ٣٢٤..... التبرك بقبر الأردستاني
- ٣٢٤..... التبرك بقبر عبد الله بن عبدان - ثنية عبد - بن محمد بن عبدان
- ٣٢٤..... التبرك بقبر أحمد بن محمد بن محمد أبو حامد الغزالي القديم

- التبرك بقبر محمد بن سلامة الشافعي القاضي ٣٢٥
- التبرك بقبر ابن زيرك ٣٢٥
- التبرك بقبر أبي إسحاق القرشي الهاشمي إبراهيم بن إسماعيل بن سعد ٣٢٥
- التبرك بقبر أبي الفرج الحنبلي ٣٢٦
- التبرك بقبر نصر المقدسي ٣٢٦
- التبرك بقبر علي بن حسن بن الحسين الخلمي قاضي الجن والإنس ٣٢٦
- التبرك بقبر أسامة زيد بن عبد الله بن جعفر بن إبراهيم اليفاعي ٣٢٧
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عبدويه وولده عبد الله ٣٢٧
- التبرك بقبر علي بن مرزوق بن عبد الله الشيخ أبي الحسن الرديني ٣٢٨
- التبرك بقبر أبي الحسن يحيى بن أبي الخير العمراني ٣٢٨
- التبرك بقبر الملك العادل محمود بن زنكي ٣٢٩
- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن أبي الخير المعروف بالصيد ٣٣٠
- التبرك بقبر الإمام أبي القاسم الشاطبي القرئي الفرير ٣٣١
- التبرك بقبر عبد الرحيم بن أحمد ٣٣١
- التبرك بقبر علي بن نصر الإريلي ٣٣٢
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عبد الله المقيمي ٣٣٢
- التبرك بقبر أبي الحسن علي بن قاسم العليف الحكمي ٣٣٣
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الحكمي ٣٣٣
- التبرك بقبر أبي أحمد مدافع بن أحمد المعيني ٣٣٣
- التبرك بقبر أبي محمد مرزوق بن حسن بن علي الصريفي ٣٣٤
- التبرك بقبر أبي محمد عبد الله بن علي الأسدي ٣٣٤
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن حسين البجلي ٣٣٤
- التبرك بقبر جعفر بن عبد الله ٣٣٥
- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن عبد الله بن أحمد الصريديح ٣٣٥
- التبرك بقبر أبي محمد سالم بن محمد العامري ٣٣٦
- التبرك بقبر ابن الصلاح الشافعي ٣٣٦
- التبرك بقبر أبي بكر بن محمد بن ناصر الحميري ٣٣٧
- التبرك بقبر سيف الدين أبي الحسن علي بن يوسف ٣٣٧

- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن محمد الطوسي المعروف بالشكيل بضم الشين المعجمة ٣٣٧
- التبرك بقبر أبي الحسن علي بن الحسين الأصابي ٣٣٨
- التبرك بقبر أبي الحسن علي بن أحمد الرميعة بضم الراء و فتح اليمين و سكون المثناة بينها ٣٣٨
- التبرك بقبر أبي محمد عيسى بن حجاج العامري ٣٣٨
- التبرك بقبر الفقيه أبي بكر بن عيسى بن عثمان الأشعري المعروف بابن حنكاس بكسر الحاء المهمة
وسكون النون و آخره سين مهلمة ٣٣٩
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن الحسين المعروف بابن الخطاب بالحاء المهمة ٣٣٩
- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن علوان الصوفي ٣٤٠
- التبرك بقبر أبي عيسى سعيد بن عيسى العمودي الحضرمي ٣٤٠
- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن محمد بن أسعد الضبي ٣٤٠
- التبرك بقبر أبي يوسف يعقوب بن محمد التري ٣٤١
- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن موسى بن علي بن عمر بن عجيل الشافعي ٣٤١
- التبرك بقبر أبي الخطاب عمر بن عبد الرحمن بن حسان القدسي (أصله من القدس الشريف) ... ٣٤٤
- التبرك بقبر أبي الفداء إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن علي بن عبد الله بن إسماعيل بن أحمد ابن
ميمون الحضرمي ٣٤٤
- التبرك بقبر أبي محمد بن عبد الله بن أبي بكر المعروف بابن الخطيب ٣٤٦
- التبرك بقبر أبي عمرو عثمان بن هاشم الجحري ٣٤٦
- التبرك بقبر العباس أحمد بن عمر الزيلعي العقيلي الهاشمي الملقب بسطان العارفين ٣٤٧
- التبرك بقبر أحمد بن عطاء الله السكندري ٣٤٧
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عمر بن أحمد بن حشير ٣٤٨
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن حسن بن مرزوق ٣٤٩
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عمر بن حمد الحضرمي ٣٤٩
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عمر بن موسى النهاري ٣٤٩
- التبرك بقبر عبد الله المغربي المنوفي ٣٥٠
- التبرك بقبر أبي محمد سعد بن محمد بن أحمد العرضي ٣٥٠
- التبرك بقبر أبي الحسن علي بن نوح بن علي بن محمد بن سليمان الأبوي ٣٥٠
- التبرك بقبر أبي بكر بن أحمد بن علي بن عبد الله بن محمد دعين ٣٥١
- التبرك بقبر أبي محمد بن علوي بن أحمد بن الأستاذ الفقيه المقدم ٣٥١

- التبرك بقبر أبي محمد الحسن بن عبد الله بن أبي سرور ٣٥١
- التبرك بقبر أبي الحسن علي بن أبي بكر بن محمد بن علي بن محمد بن شداد ٣٥٢
- التبرك بقبر أبي عفان عثمان بن أبي القاسم بن أحمد بن إقبال ٣٥٢
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن أبي بكر بن يوسف المكشش ٣٥٣
- التبرك بقبر أبي محمد طلحة بن عيسى بن إبراهيم بن أبي بكر بن الشيخ الكبير عيسى بن إقبال
الختار ٣٥٣
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن شيع ٣٥٤
- التبرك بقبر أبي بكر علي بن محمد الحداد ٣٥٤
- التبرك بقبر أبي بكر بن محمد بن حسان المصري ٣٥٥
- التبرك بقبر إبراهيم بن موسى بن أيوب القاهري المقسي الشافعي الفقيه ٣٥٥
- التبرك بقبر أبي بكر بن داود ٣٥٦
- التبرك بقبر علي بن أحمد بن أبي بكر بن أحمد المصري الشافعي ٣٥٦
- التبرك بقبر أبي الحسن علي بن عمر بن إبراهيم القرشي الصوفي الشافعي ٣٥٦
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن عبد الله بن شوعان ٣٥٧
- التبرك بقبر أبي يعقوب يوسف بن علي الأشكل ٣٥٧
- التبرك بقبر أبي يعقوب يوسف بن عمر المعتب ٣٥٨
- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن محمد اردني الشريف السني ٣٥٨
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن محمد المزجاجي ٣٥٨
- التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي مليكة بضم الميم على التصغير ٣٥٩
- التبرك بقبر أبي القاسم بن عثمان بن أبي القاسم بن أحمد بن إقبال ٣٥٩
- التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن يحيى المساوي ٣٥٩
- التبرك بقبر الشيخ علي المعروف بخروعة ٣٦٠
- التبرك بقبر أبي القاسم بن أبي بكر بن محمد العسلي ٣٦٠
- الخلاصة ٣٦٠
- المقصد الرابع: ٣٦٤
- في التوسل والاستغاثة برسول الله ﷺ وبالصالحين ٣٦٤
- باب بجواز التوسل والاستغاثة بالأنبياء و سائر الصالحين ٣٦٤
- الفصل الأول في مسألة التوسل من مسائل الفروع الفقهية ٣٦٥

- ٣٦٦..... الفصل الثاني: في أول من منع التوسل من هذه الأمة.....
- ٣٦٩..... الفصل الثالث في مشروعية التوسل.....
- ٣٧٧..... الفصل الرابع في القائلين بجواز التوسل والاستغاثة ونحوهما.....
- ٣٨٠..... ومنهم الإمام أحمد.....
- ٣٨١..... ومنهم الإمام الغزالي.....
- ٣٨١..... ومنهم أبو الحسن الشاذلي.....
- ٣٨٢..... ومنهم الحافظ البيهقي.....
- ٣٨٢..... ومنهم ابن الحاج.....
- ٣٨٢..... ومنهم الإمام السبكي.....
- ٣٨٢..... ومنهم ابن قدامة الحنبلي.....
- ٣٨٣..... ومنهم الإمام النووي.....
- ٣٨٤..... ومنهم الحافظ القسطلاني.....
- ٣٨٤..... ومنهم شهاب الدين الخفاجي.....
- ٣٨٥..... ومنهم العلامة المحقق سعد الدين التفتازاني.....
- ٣٨٥..... ومنهم شمس الدين محمد الرملي.....
- ٣٨٦..... ومنهم الشيخ الإسلام زكريا الأنصاري.....
- ٣٨٦..... ومنهم: الإمام المحلي.....
- ٣٨٦..... ومنهم: الإمام الحافظ السخاوي.....
- ٣٨٧..... ومنهم: الحافظ عماد الدين ابن كثير.....
- ٣٨٨..... ومنهم إمام القراء الحافظ شمس الدين محمد بن محمد الجزري.....
- ٣٨٨..... ومنهم الحافظ العسقلاني.....
- ٣٨٨..... ومنهم الإمام المفسر القرطبي.....
- ٣٨٩..... ومنهم الماوردي.....
- ٣٨٩..... ومنهم: نابت بن إسماعيل بن علي بن محمد المكي الشافعي.....
- ٣٨٩..... ومنهم الشيخ العلوي بن السقاف.....
- ٣٩٠..... الفصل الخامس في التوسل من الأنبياء عليهم الصلا والسلام.....
- ٣٩٠..... توسل أينا آدم عليه وعلى نينا الصلا والسلام.....
- ٣٩٢..... توسل سيدنا رسول الله محمد ﷺ.....

- ٣٩٤..... الفصل السادس في المتوسلين من أصحاب رسول الله ﷺ
- ٣٩٤..... منهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ؓ
- ٣٩٥..... و منهم معاوية بن أبي سفيان ؓ
- ٣٩٦..... و منهم خالد بن الوليد سيف الله المسلول ؓ
- ٣٩٦..... و منهم بلال بن الحارث المزني ؓ
- ٣٩٧..... و منهم الحارث بن حسان الصحابي و يقال: الحارث بن يزيد البكري
- ٣٩٩..... و منهم عبد الله بن الزبير
- ٤٠٠..... الخلاصة
- ٤٠١..... الفصل السابع في المتوسلين من التابعين و من بعدهم
- ٤٠١..... منهم الإمام أبو حنيفة
- ٤٠٢..... و منهم الضحاك بن قيس المعروف بالأحنف
- ٤٠٣..... نبذة يسيرة من ترجمة يزيد بن الأسود
- ٤٠٤..... نبذة عن حياة الضحاك بن قيس المتوسل بيزيد بن الأسود
- و منهم التابعي الجليل محمد بن المنكدر الإمام القدوة شيخ الإسلام أبو عبد الله القرشي التيمي المدني
- ٤٠٧..... المتوسلون من أتباع التابعين فمن بعدهم
- ٤٠٧..... فمنهم الإمام الشافعي
- ٤٠٩..... و منهم الكلاباذي
- ٤٠٩..... و منهم ابن كبن
- ٤١١..... و منهم الشيخ محمد بن سليمان الكردي الإريلي الشافعي
- ٤١١..... و منهم العلامة محمد بن سليمان حسب الله الفقيه الشافعي
- ٤١١..... و منهم الزرقاني
- ٤١٢..... و منهم ابن علان
- ٤١٢..... و منهم محمد بن علي الشنواني
- ٤١٢..... و منهم القاهري
- ٤١٣..... و منهم محمد بن عمر نووي الجاوي
- ٤١٣..... و منهم عواد
- ٤١٣..... و منهم محمد بن قاسم بن محمد بن محمد أبو عبد الله شمس الدين الغزي

- ٤١٤..... و منهم الترمسى
- ٤١٤..... و منهم المدنى المالكى
- ٤١٥..... و منهم أبو عبد الله المغربى
- ٤١٥..... و منهم محمد بن محمد الملقب فى الشام بالشمس ابن الشمس الدمشقى المولود سنة ٨٣٨... ٤١٥
- ٤١٦..... و منهم ابن الحاج محمد بن محمد
- ٤١٦..... و منهم سبط الماردى
- ٤١٦..... و منهم الحافظ مرتضى الزيدى
- ٤١٧..... و منهم الشيخ محمد بن محمود الشهير بأبى رمة
- ٤١٧..... و منهم السنوسى
- ٤١٧..... حرف الهمة
- ٤١٧..... و منهم الباجورى العلامة إبراهيم بن محمد بن أحمد الباجورى
- ٤١٨..... و منهم أبوبكر البكرى
- ٤١٨..... و منهم الحافظ الشرجى
- ٤١٨..... و منهم الجاورى
- ٤١٩..... و منهم المردى أحمد بن عبد الله المردى الحنبلى
- ٤١٩..... و منهم أحمد بن عبد النعم بن يوسف بن صيام الدمنهورى
- ٤٢٠..... و منهم أحمد بن عمر بن محمد بن السيفى المعروف بالمرجد
- ٤٢١..... و منهم الإمام أحمد بن محمد بن حنبل
- ٤٢١..... و منهم الحافظ أحمد بن محمد بن أبى بكر بن عبد الملك القسطلانى
- ٤٢٢..... و منهم الصاوى
- ٤٢٢..... حرف الحاء
- ٤٢٢..... و منهم شيخ الحنابلة الحلال
- ٤٢٥..... و منهم حمزة بن القاسم
- ٤٢٥..... و منهم نظام الدين الحسن بن محمد بن الحسين النيسابورى
- ٤٢٦..... حرف الدال
- ٤٢٦..... و منهم السلطان الملك الناصر صلاح الدين أبو المفاخر داود بن السلطان بن عيسى
- ٤٢٦..... حرف السين
- ٤٢٦..... و منهم الحفاظ الثلاثة سليمان بن أحمد بن أيوب الطبرانى و ابن المقرئ و أبو الشيخ



- ٤٢٨..... ومنهم الجمل
- ٤٢٨..... حرف العين
- ٤٢٨..... ومنهم عبد الحميد بن محمد
- ٤٢٩..... ومنهم العلامة عبد الحميد الشرواني
- ٤٢٩..... ومنهم الحافظ السيوطي
- ٤٢٩..... ومنهم الحافظ ابن الجوزي
- ٤٣٠..... ومنهم الحافظ الديعي وجيه الدين أبو محمد عبد الرحمن بن علي الزبيدي الشافعي
- ٤٣١..... ومنهم البحراني الشافعي العلامة عبد الغني بن أحمد البحراني
- ٤٣١..... ومنهم الحافظ عبد الغني المقدسي
- ٤٣٢..... ومنهم المناوي
- ٤٣٢..... ومنهم الإمام عبد الله بن أسعد اليافعي
- ٤٣٧..... ومنهم عبد الله بن سعد بن سعيد بن أبي حمزة
- ٤٣٧..... ومنهم الشاذلي الأزهرى
- ٤٣٧..... ومنهم أبو الحسن عبد الله بن محمد الفقيه
- ٤٣٨..... ومنهم العلامة تاج الدين السبكي
- ٤٥٣..... ومنهم السقاف
- ٤٥٣..... ومنهم ابن حزم الظاهري
- ٤٥٣..... ومنهم الإمام المجتهد تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي
- ٤٥٤..... ومنهم السيد بركات
- ٤٥٤..... حرف الميم
- ٤٥٤..... منهم الحافظ محمود بن أحمد البدر العيني
- ٤٥٦..... منهم مسعود بن عمر بن عبد الله التفازني
- ٤٥٧..... حرف الباء
- ٤٥٧..... منهم المناوي القاهري
- ٤٥٧..... ومنهم الأردبيلي:
- ٤٦٥..... خاتمة في ذكر نبذ من سير الصالحين وأحوالهم
- ٤٦٧..... ١- منهم الإمام الأعظم الشافعي
- ٤٦٧..... نبذة من ترجمته رحمه الله

- ٤٧١..... كونه من أعقل خلق الله.
- ٤٧٢..... ما كان بينه وبين تلميذه الإمام أحمد بن حنبل من الصفة والمودة.
- ٤٧٣..... من كان يدعو له من أكابر العلماء.
- ٤٧٤..... إمامته في الحديث والفقه.
- ٤٧٧..... إخلاصه في أعماله.
- ٤٧٧..... أقواله وحكمه.
- ٤٧٨..... أقوال العلماء فيه.
- ٤٨٠..... ٢- ومنهم ابن جرير الطبري.
- ٤٨١..... ٣- ومنهم أبو الحسن الأشعري.
- ٤٨٢..... ٤- ومنهم ابن الأنباري.
- ٤٨٣..... ٥- ومنهم ابن شاهين.
- ٤٨٤..... ٦- ومنهم الباقلاني.
- ٤٨٥..... ٧- ومنهم السمرقندي.
- ٤٨٥..... ٨- ومنهم الحافظ الكبير ابن عساكر.
- ٤٨٧..... ٩- ومنهم الإمام السيوطي.
- ٤٨٨..... ١٠- ومنهم التابلي.
- ٤٨٨..... ١- ومن لم تعلم لهم الخطيئة القاضي أبو الطيب.
- ٢- ومنهم إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني
- ٤٨٩..... النيسابوري.
- ٤٩٢..... ٣- ومنهم عبد الواحد بن أحمد الشافعي.
- ٤٩٣..... ٤- ومنهم ابن الصلاح.
- ٤٩٣..... ٥- ومنهم تقي الدين ابن دقيق العيد المالكي ثم الشافعي.
- ٤٩٤..... ١- سعيد بن المسيب التابعي الجليل.
- ٤٩٥..... ٢- ومنهم أبو عبد الرحمن طاووس بن كيسان اليماني التابعي.
- ٤٩٦..... ٣- ومنهم وهب بن منبه.
- ٤٩٦..... ٤- ومنهم صفوان بن سليم.
- ٤٩٦..... ٥- ومنهم الإمام أبو حنيفة.
- ٤٩٧..... ٦- ومنهم أبو بكر بن عياش.

- ٧- ومنهم السرى بن المغلس السقطى..... ٤٩٧
- نبذة من أقواله وحكمه..... ٤٩٨
- ٨- ومنهم أبو بكر النيسابورى..... ٤٩٩
- ٩- ومنهم الشيخ عبد القادر الجيلانى..... ٤٩٩
- ١٠- ومنهم جشى بن داود..... ٥٠٢
- و كان قوم من الصالحين يصلون كل ليلة ألف ركعة..... ٥٠٢
- ١- منهم زين العابدين على بن الحسين بن على بن أبى طالب..... ٥٠٢
- ٢- ومنهم بلال بن سعد..... ٥٠٣
- ٣- ومنهم على بن عبد الله بن عباس..... ٥٠٣
- ٤- ومنهم كهمس بن الحسن..... ٥٠٤
- ٥- ومنهم مرة بن شراحيل الهمداني..... ٥٠٤
- وكان بعضهم يكثر تلاوة القرآن العظيم..... ٥٠٥
- و من أرباب المجاهدات و سهر الليالى ممن يكابد بأنواع الطاعات المختلفة خلائق غير من
ذكرناهم..... ٥٠٧
- ١- كالأبى عبد الله محمد بن خفيف الشيرازى الشافعى..... ٥٠٧
- ٢- وعروة بن الزبير التابعى الجليل..... ٥٠٧
- ٣- وأبوبكر أيوب بن أبى تيممة كسان السخثاني..... ٥٠٨
- ٤- وأبو يزيد ربيع بن خثيم التابعى الجليل..... ٥٠٩
- ٥- وعمران بن مسلم القصير التابعى الجليل..... ٥١٠
- ٦- وأبو محمد ثابت بن أسلم البنانى التابعى..... ٥١٠
- ٧- والإمام الأوزاعى عبدالرحمن بن عمرو بن محمد..... ٥١٠
- ٨- وإبراهيم بن يزيد التيمى..... ٥١٢
- ٩- وهرم بن حيان..... ٥١٣
- ١٠- والأسود بن يزيد النخعى..... ٥١٤
- ١١- وهشيم بن بشر بن أبى خازم..... ٥١٤
- و أمنة الرملية..... ٥١٥
- ١٢- والسيدة معاذة بنت عبد الله العدوية..... ٥١٥
- ١٣- صلة بن أشيم أبو الصهباء العدوى البصرى..... ٥١٥

٥١٨	تقريظ الشيخ محمد بن أحمد بن الشيخ محمود المشهور بالشيخ أبا الشاشي المقدشي
٥١٨	تقريظ آخر
٥٢٠	مصادر الكتاب
٥٢٠	١- التفسير
٥٢٠	٢- الحديث
٥٢٢	٣- السيرة النبوية
٥٢٣	٤- مصطلح الحديث
٥٢٣	٥- فن الرجال
٥٢٣	٦- الفقه
٥٢٤	٧- اللغة
٥٢٤	٨- الأنساب و البلاد
٥٢٥	٩- التراجم و التواريخ
٥٢٧	١٠- الردود
٥٢٨	١١- أحوال البرزخ و أمور الآخرة
٥٢٨	١٢- التصوف

كلمة هابطة في التوسل

٥٣١	عمر بن عبد الله كامل
٥٣١	مؤلفاته
٥٣٣	مصطفى أبو سيف الحمامي
٥٣٤	كُتبه و مؤلفاته
٥٣٤	الدكتور أحمد عبد الرحيم السَّايح
٥٣٥	الخواجة محمد حسن جان صاحب سرهندي مجددي
٥٣٩	مفهوم التوسل
٥٤٢	أنواع التوسل
٥٤٢	النوع الأول: التوسل بمعنى الدعاء بجاه المُتَوَسِّل به
٥٤٣	الحالة الأولى: التوسل بذى القدر الرفيع قبل وجوده:

- ٥٤٧.....الحالة الثانية: التوسل بذى القدر الرفيع فى حياته:
- ٥٥٠.....الحالة الثالثة: التوسل بذى القدر الرفيع بعد وفاته:
- ٥٥٢.....النوع الثانى: التوسل بمعنى طلب الدعاء

كلمة خاتمة فى الاستغاثه

- ٥٥٧.....مفهوم الاستغاثه
- ٥٦٢.....أدلة الاستغاثه من الكتاب والسنة:
- ٥٦٢.....أولاً: الأدلة من الكتاب:
- ٥٦٢.....ثانياً: الأدلة من السنة:
- ٥٦٦.....الاستغاثه من فعل الصحابة وأقوالهم
- ٥٧٣.....خاتمة:
- ٥٧٥.....المصادر

النور الحكيم فى جواز التوسل بالنبي والولي

- ٥٨٠.....الفصل الأول: معنى التوسل والاستغاثه والاستعانة والتوجه والشفاعة:
- ٥٨١.....الفصل الثانى: الأدلة من الكتاب على جواز التوسل:
- ٥٨٣.....الفصل الثالث: الأدلة من السنة على جواز التوسل:
- ٥٩٥.....الفصل الرابع: الأدلة العقلية على جواز التوسل:
- ٥٩٧.....الفصل الخامس: قول المتوسل والمستغث: (مدد):
- ٥٩٨.....الفصل السادس: مسائل، و تنبيهات، ووقفات، وقريرات، و شبهات، و ردّها:
- ٦٠٤.....شبهة منع زيارة قبور الصالحين ومنع التوسل بهم عند قبورهم، و ردّها:
- ٦٠٥.....المصادر:

تلخيص الكلام فى الاعتقال بمولى خير الهام

- ٦٠٩.....الإهداء
- ٦١٠.....المقدمة
- ٦١٣.....شرح العلماء لحديث البدعة

- ٦١٨..... تقسيم علماء الحديث للبدعة.
- ٦٢١..... بعض أفعال الصحابة لأمر لم يفعلها النبي ﷺ.
- ٦٢٢..... أولاً: جمع القرآن.
- ٦٢٢..... ثانياً: فصل مقام إبراهيم عن البيت.
- ٦٢٣..... رابعاً: الصلاة على النبي ﷺ التي أنشأها سيدنا علي ؓ.
- ٦٢٣..... خامساً: ما زاده ابن مسعود في الشهد.
- ٦٢٣..... سادساً: زيادة عبد الله بن عمر (البسلة) في أول الشهد.
- ٦٢٤..... سابعاً: استلام ابن عباس ؓ أركان الكعبة الأربعة.
- ٦٢٤..... ثامناً: قراءة سورة العصر قبل التفرق.
- ٦٢٤..... تاسعاً: تقبيل القبر الشريف.
- ٦٢٥..... عاشراً: أن يُصلي المسافر الرباعية أربعة ركعات.
- ٦٢٥..... ترك النبي ﷺ للشيء لا يعني تحريمه.
- ٦٢٩..... عدم فعل الصحابة للشيء لا يعني كراهته.
- ٦٣٠..... بعض الأمور المبتدعة عند المعارضين.
- ٦٣١..... توضيح معنى (العبادات توقفية).
- ٦٣٤..... الحيانة العلمية فيما يختص بشأه الاحتفال بمولده ﷺ.
- ٦٤٢..... أدلة الاحتفال بالمولد.
- ٦٥١..... أقوال من قال بجواز الإحتفال من العلماء.
- ٦٦٠..... دعاوى مُغرضة.
- ٦٦١..... إشكالات عند المعارضين.
- ٦٧٠..... ثالثاً: الغلو في مدح النبي عليه الصلاة والسلام.
- ٦٧٢..... نوایا سینه.
- ٦٧٤..... خلاصة القول.
- ٦٧٥..... وفي الختام.
- ٦٧٧..... المصادر.
- ٦٨٠..... ملحق الوثائق.
- ٦٨٦..... المصادر:

إقناع المؤمنين بتبرك الصالحين

تأليف:

فضيلة الشيخ عثمان بن الشيخ عمر

بن الشيخ داود الشافعي الصومالي العيل طيري

مراجعته وصححه: الشيخ عبد الناصر علي حسين

بسم الله الرحمن الرحيم

ترجمة مؤلف الكتاب

اسمه: هو الشيخ عثمان بن الشيخ عمر بن الشيخ داود المشهور بـ (جِدِغ)
الأشعري الشافعي العَيل طَيْرِي ثم المقدشي.

نشأته

ولد الشيخ فى منطقة قريبة من مدينة (عَيل طَير) بإقليم جلودود وسط الصومال سنة ١٩٤٢م و نشأ فى بيت علم حيث كان جده الشيخ داود بن علسو بن عبيد داعية إسلاميا كبيرا أحى تعاليم الإسلام فى أقطار كثيرة، فحفظ الشيخ عثمان القرآن الكريم فى العاشرة من عمره و التحق و عمره (١١) عاما بدروس عمه القاضى الشيخ عبد الله بن الشيخ داود فى مسجد (عيل طير) و درس عنده العلوم الشرعية و اللغوية ثم رحل إلى العاصمة مقديشو عام ١٩٦٠م و درس عند أعيان علماء العصر و من أجلهم عميد القضاة الشيخ أبوبكر بن الشيخ محيى الدين و فقيه الديار الصومالية الشيخ حسين محمد محمود (عطا) و العلامة الشيخ حسين بن الشيخ محمد و الشيخ عبد الرحمن طوب و الشيخ أحمد بيروت الهررى و غيرهم من كبار المشايخ و أجازه فى الحديث العلامة الشيخ محمد أحمد محمود الشهير بـ (أبا) و الشيخ محمد نور بن الشيخ إبراهيم بن معلم سراج حفظهما الله.

و قد أثنى الشيخ العلوم الإسلامية فقها وأصولا وحديثا وتفسيرا ولغة، وبعد أن ضرب بنصيب وافر في المعارف الشرعية واللغوية جنح إلى التصوف وأخذ إجازة الطريقة الإدريسية عن عمه الشيخ أحمد بن الشيخ داود عن الشيخ محمد بن الشيخ على ميه عن أبيه الشيخ على ميه المركي عن الشيخ حسن بن معلم مؤمن البصري عن الشيخ عبدالرحمن بن محمود عن السيد أحمد بن إدريس، وله أسانيد أخرى في هذه الطريقة وقد أذن له بالتسليك وإرشاد المريدين.

أنشطته و آثاره العلمية

عاد الشيخ في نهاية سبعينيات القرن الماضي إلى بلده (عين طير) وأسس فيها مركزا دينيا وفد إليه طلبة العلم من الأقطار وتخرج على يديه كثير من أهل العلم وقد قام إلى جانب تدريسه للعلوم بتأليف كتب منها (التوضيح في شرح أذكار التسبيح) و (المنتخب في شرح رسالة مرحب) و (البرهان في جواز الذكر بلفظ هو للملك الديان) و (إقناع المؤمنين بتبرك الصالحين) وهو الذي بين أيدينا و (ترجمة شيخ الإسلام أحمد بن حجر الهيتمي) و منظومة في التصوف تسمى (المنظومة البهية في معاتبة النفس الأبية و التضرع إلى رب البرية) و (المنح الوهبية في ذم العصبية و القبلية) و (أنيس الجليس في ترجمة سيدي أحمد بن إدريس) و (التبيين في أدلة التلقين) و (اللالى السنية في مشروعية مولد خير البرية) و (النصائح المرسله إلى طلاب العلم لله و الآخرة) وقد طبعت هذه الكتب، وله أيضا (ترجمة الإمام الشيخ دواد بن علسو) لم تطبع و كتاب (تاريخ الصوفية) لم يكمل بعد، و قد تولى الشيخ عند قيام المحكمة الشرعية في شرقى مقديشو منصب نائب رئيس المجلس الأعلى لتطبيق الشريعة الإسلامية و كان



المسؤول عن قسم العدالة و هو رئيس لجنة الإفتاء و البحوث العلمية فى المجلس الأعلى لعلماء أهل السنة و الجماعة.

و ما يزال الشيخ - حفظه الله - يقوم بنشر العلم و إرشاد العباد و بذل النفس و النفس فى إحقاق الحق و إزهاق الباطل أيده الله و وفقه لما فيه سعادة الدارين آمين.

بقلم تلميذ المؤلف

عبد الحكيم على حسين

بسم الله الرحمن الرحيم

المدخل

الحمد لله بديع الأرض و السموات، الذى عمت بركاته الكائنات، وشملت رحمته أصناف المخلوقات، وأشهد أن لا إله إلا الله الملك الحق المبين، أنزل كتابه مباركاً و هدى للعالمين، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده و رسوله، وصفيه و خليله، شرع لأمته بفعله و مقاله التبرك به و بسائر عباد الله الصالحين، و الصلاة و السلام على سيدنا محمد بركة الوجود، و صاحب المقام المحمود، و الخوض المورود، و اللواء المعقود، الذى من لاذ به نال البغية و المقصود، و من التجأ إلى الله بجاهه صار مقبولا غير مردود، و على آله و أصحابه مصابيح الوجود، و التابعين لهم بإحسان إلى اليوم الموعود.

أما بعد: فإننا فى زمان صار فيه الحق غريبا، و المتمسك به طريدا، ليس له أنيس و لا صديق حميم، فتكتنفه الوحشة و هموم الوحدة، فينشد بلسان حاله بما قاله الإمام أبو سليمان الخطابى البستى:

و لكنها و الله فى عدم الشكل	و ما غربة الإنسان فى شقة النوى
و إن كان فيها أسرته و بها أهلى	و إني غريب بين بستٍ و أهلها
	و يتسلى بقول بعض الفضلاء:

وخفض لذي عز فقالت خذ العذرا	عُتبت على الدنيا لرفعة جاهل
-----------------------------	-----------------------------

بنو الجهل أنبأني لهذا رفعتهم و أهل التقى أبناء ضررتى الأخرى
أترك أولادى يموتون ضيعة و أرضع أولاداً لضررتى الأخرى
و قد كثرت فيه أصحاب الدعاوى و الفتن، ترى أحدهم يدعى بلوغ رتبة
الاجتهاد و هو لا يعرف أركان الصلاة و شروطها و هيئاتها، و ترى من يسمونه
مفتياً و هو لم يتعلم كيفية إزالة النجاسة و شروط الغسل و نحوها، فيفتى برأيه
فى عويص المسائل و دقائقها، و يرشد الناس بزعمه و هو فى ضلال مبين.
و هؤلاء طوائف و أحزاب (و كل حزب بما لديهم فرحون) اخترعت كل
فرقة منهم أسماء لنفسها، فمنهم طائفة أنكرت التبرك بالأنبياء و الصالحين
الأحياء منهم و الأموات، و منعت التوسل بجاههم إلى الله تعالى و ما يشبه
ذلك، مما ثبت بالتواتر عن السلف و الخلف.

و مما شاع و انتشر فى عصرنا ازدراء العلم و العلماء، و متابعة البدع و
الأهواء، و استحسان المنكر و إنكار المعروف، حتى افتخر كثير ممن يدعى العلم
بمخالفة أئمة الهدى أصحاب المذاهب الأربعة و أهل السنة و الجماعة من
الأشاعرة و الماتريدية.

فرايت أن السكوت فى مثل هذه الحالة غير جائز، و أنه لا بد من التنبيه على
هذا الخطر الهائل، و أن يُبرز كل متدين بما لديه لحل هذه المشاكل، و أن يبذل ما
فى وسعه من النصيحة لهؤلاء الطوائف المنحرفة عن جادة سلف هذه الأمة و
خلفها، و إقناعهم بكل ما يقتنع به المؤمن النصف، المتحرر عن العناد و
التعسف، و عزمت أن أجمع كتاباً يشمل أنواعاً تعم بها الحاجات كال تبرك بسيد
الخلق ﷺ و غيره و كالتوسل بجاهه العظيم و بغيره من الأنبياء و الأولياء و
الصالحين.

و قسمته إلى مقاصد أربعة ومقدمة وخاتمة، المقصد الأول فى التبرك برسول الله ﷺ وبما له تعلق به، والمقصد الثانى فى التبرك بالصالحين وما يلحق بذلك والمقصد الثالث فى التبرك بقبور الصالحين، والمقصد الرابع فى التوسل والاستغاثة بالأنبياء والصالحين، وسميته (إقناع المؤمنين بتبرك الصالحين).

ولا يخفى على ما فى التصنيف من الهيبة والصعوبة وافتتاح باب الانتقاد والاعتراض، فقد قال الأصمعى: إن الإنسان فى سلامة من السنة الناس ما لم يضع كتابا أو يقل شعرا، وقال الهلال ابن العلاء: يستدل على عقل المرء بعد موته بتصنيفه أو شعره أو رسالته. وقال الإمام الخطيب البغدادى: من صنف فقد جعل عقله على طبق يعرضه على الناس اهـ....

وكذا جعل علمه وعرضه عرضة لألسنة الطاعنين. وغرضا لأقلام الباحثين، وهدفا لسهامهم، كما قيل: من ألف استهدف، فإن صاحب كل فن يناضل عن فنه ويراعى نظامه، ويدفع من يرتكب ما يخالف قوانينه، فالفقيه يرى أنه المتكلم الوحيد بلسان الشريعة وأحكامها، فيحاكم من زاغ عن سبيلها، والمحدث يلوم على من يميل عن صناعة علم الحديث دراية ورواية، وأهل العربية من علماء النحو والصرف يراقبون الحركات والسكنات، وموازن الكلمات واشتقاقها وهم من أشد الناس محاسبة وأقلهم هيبة، وهم أهل التعمق والتدقيق فلا يسامحون نقيرا ولا قطميرا من الغلط واللحن، روى البيهقى فى (مناقب الشافعى) بسنده عن حرملة بن يحيى أن الإمام الشافعى رحمه الله قال: أصحاب العربية جن الإنس يبصرون ما لا يبصر غيرهم اهـ.... والبيانون يتأملون الكلام من جانب الفصاحة وحسن التركيب وتناسب بعضه لبعض، ومن جانب الحقيقة والمجاز والمحسنات البديعية، وهكذا أهل كل فن من الفنون، فمن يناقشه أصحاب الفنون كلها فلا بد أن يعانى

و يحمل العبء الثقيل، وإني معترف بأنى لست من فرسان هذا الميدان، ولا من أرباب الفصاحة والبيان، لقلة معرفتى وفقر همتى وضعف فطنتى، وهذا لم يكن عندى من التسهيلات ما يشجعنى على اقتحام هذه العقبات، وصعود الشواهد العاليات، بل أحدىقتنى من كل الجوانب العلائق والعوائق من الشواغل والأمراض والمصائب العامة، كالفوضى وعدم الأمن والاستقرار، ومن قلة الكتب والمراجع، بل لم يكن عندى كتاب واحد ألف فى التبرك بالصالحين عدا كتاباً صغير الحجم جداً يسمى (تبرك الصحابة بآثار رسول الله ﷺ) لكن حملنى على ذلك حب الدفاع عن حمى الشريعة المطهرة، ودرء المفساد المنتشرة، وإقناع المنهمكين الذين يحسبون أنهم يحسنون صنعا، مع أنهم فى بحر الضلال خائضون، وفى واد التيه يييمون، وفى أباطيلهم يعمهون، كأنهم عن قيامهم أمام ربهم غافلون، فعسى أن ينفع الله به أقواما فيزدادوا به إيماناً واطمئناناً، ويهدى به آخرين فيقتنعوا به ويرجعوا إلى الصواب والساداد. وقد بذلت جهدى فى جمع كتب عديدة، فالتقطت منها ما وجدت فى بطونها من درر غالية، ونفائس سامية، واقتنصت كل شاردة، وقيدت كل نادرة، ودمت على ذلك سنين عديدة، فأنكشفت لى - والله الحمد - مخدرات الأدلة القاطعة، والبراهين الساطعة، والحجج الدامغة، مزاعم كل من يقصد إلى تحريف الملة وتضليل الأمة.

وأرجو ممن رأى فيه الخطأ والخلل الصفح وستر الزلل، وإصلاح ذلك بعد الثبوت والتأمل، وأطلب من الله ذى الفضل العظيم، والإحسان العميم، أن يمن علىّ بالقبول، وأن ينقذنى به يوماً تحار فيه العقول وتشيب فيه الولدان، وتحيط الهموم والكروب، وتدهش فيه القلوب، بجاه من تفرع إليه الخلائق عند الشدائد والخطوب، وعلى الله الكريم اعتمادى، وإليه أفوض أمري وبه ثقته وهو حسبي ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم.

المقدمة

اعلم أن البركة فى اللغة العربية تأتى على معان، ففى (النهاية) لابن الأثير (برك) البعير إذا أناخ فى موضع فلزمه، وتطلق البركة أيضا على الزيادة، و الأصل الأول، و بارك على محمد ﷺ أى أثبت له و أدم ما أعطيته من التشريف و الكرامة، و فى الحديث: فحنكه و برك عليه أى دعا له بالبركة، و البرك الصدر، و مبارك الإبل الموضع الذى تبرك فيه اه... .

و قال الراغب: البركة ثبوت الخير الإلهى فى الشيء. و قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات): حكى الأزهرى عن ثعلب أن البركة العلو و النماء، و قال الخليل بن أحمد: معنى تبارك تعظيم و تمجد اه... .

و فى (القاموس) و شرحه (تاج العروس): البركة محركة النماء و الزيادة و السعادة و يقال: بارك الله لك و فىك و عليك و باركك، و بارك على محمد أدم له ما أعطيته من التشريف و الكرامة، و تبارك الله تقدس و تنزه و تعالى و تعاظم، و سئل أبو العباس عن تفسير تبارك الله فقال: ارتفع، و قال ابن الأنبارى: تبارك الله أى يُتَبَرَّكُ باسمه فى كل أمر، و البرك صدر البعير هذا هو الأصل فيه و تبرك به أى تيمّن، نقله الجوهري، يقال: يزار و يتبرك به اه... .

و قال الشهاب الخفاجى فى (نسيم الرياض): البركة ثبوت الخير الإلهى فى الشيء، قال الله تعالى، لفتحنا عليهم بركات من السماء و الأرض، و لما كان

الخير الإلهي يصدر من حيث لا يحس على وجه لا يحصى ولا يحصر قيل لكل من يشاهد منه زيادة غير محسوسة: مبارك، وفيه بركة اه... .

وقد ذكر الله سبحانه وتعالى البركة في مواضع كثيرة من القرآن، فقال جل شأنه: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ﴾، ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾، ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنزَلًا مُبَارَكًا﴾، ﴿وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾، ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾، ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾، ﴿وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ﴾، ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾، ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾، ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾، ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾، ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾، فهذه سبعة عشر موضعا من كتاب الله تعالى ذكرت فيها البركة ونقتصر عليها.

وقال البخاري في تفسير قوله تعالى، إن الله وملائكته يصلون على النبي: قال ابن عباس: يصلون: يُبَرِّكُونَ. وقال الحافظ في شرحه، في تفسير قول ابن عباس، يبركون على النبي أى يدعون له بالبركة.

وقال الحافظ السخاوري: في (القول البديع) قال ابن عطية في قوله تعالى: هو الذى يصلى عليكم: صلاة الله على العبد هي رحمته عليه وبركته لديه.

وذكرت البركة في موضعين من التشهد، و موضعين من الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد، و في القنوت، و قد يزداد «و بركاته» في السلام من الصلاة. و قال السخاوى في (القول البديع): لم يصرح بوجوب قوله و بارك

على محمد فيما عثرنا عليه غير ابن حزم، ذكر ما يفهم وجوبها في الجملة فقال: على المرء أن يبارك عليه ولو مرة في العمر، و ظاهر كلام صاحب (المغنى) من الحنابلة وجوبها في الصلاة، فإنه قال: وصفة الصلاة كما ذكرها الخرقي، و الخرقي إنما ذكر ما اشتمل عليه حديث كعب، ثم قال: و إلى هنا انتهى الوجوب اهـ.

و حديث كعب هو ما رواه عبد الرحمن بن أبي ليلي قال: لقيني كعب بن عجرة رضي الله عنه فقال: ألا أهدي لك هدية سمعتها من رسول الله ﷺ؟ قلت: بلى فاهدها لي، فقال: سألتنا رسول الله ﷺ فقلنا: يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت فإن الله علمنا كيف نسلم؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد و على آل محمد كما صليت على إبراهيم و على آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على إبراهيم و على آل إبراهيم إنك حميد مجيد. متفق عليه، و أخرجه أيضا الأربعة. و قال النبهاني في (شواهد الحق) ص ٥٩٩: رأت بنتي رسول الله ﷺ في المنام، و قال لها رسول الله ﷺ: قولي لأبيك: بركتي ما هي سنة، بركتي فرض لكن فرض خفيف. قال النبهاني: فصرت بعد هذه الرؤيا أحرص على ذكر البركة في الصلاة عليه ﷺ اهـ...

و يحسن شرعا طلب البركة من الله قبل الأكل و بعده، ففي (الإذكار) للنووي: كان ﷺ يقول في الطعام إذا قرب إليه: اللهم بارك لنا فيما رزقنا، و قنا عذاب النار، بسم الله. رواه ابن السني عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أكل أحدكم طعاما فليقل: اللهم بارك لنا فيه، أطعنا خيرا منه، و من سقاه الله لبنا فليقل: اللهم بارك لنا فيه، وزدنا منه، قال الترمذي: حديث حسن. و قال ابن علان في شرحه على (الإذكار) يحتمل أن تكون البركة بالتكثير الحسي كما وقع له ﷺ كثير من ذلك،

و يحتمل أن تكون بالتكثير المعنوى. تكرر ذكر البركة فى السنة المطهرة، ففى (صحيح مسلم) أن الضيف يدعو لصاحب الطعام، ويقول: اللهم بارك لهم فيما رزقتهم، واغفر لهم وارحمهم. وفى (الأذكار) أنه يقال فى تهنئة المولود له: بارك الله لك فى الموهوب لك، وشكرت الوهاب، وبلغ أشده، ورزقت بره، ويرد عليه المهنأ فيقول: بارك الله لك، وبارك عليك، وجزاك الله خيرا ورزقت مثله وأجزل ثوابك. وأخرج ابن السنى أنه يقال لمن قال لك بارك الله فيك: وفيك بارك الله.

وقد أخبر رسول الله ﷺ أن فى بعض الأشجار بركة، فروى البخارى فى كتاب الأطعمة من صحيحه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: بينما نحن عند النبى ﷺ جلوس إذ أوتى بجمار نخلة، فقال النبى ﷺ: إن من الشجر لما بركته بركة المسلم، فظننت أنه يعنى النخلة، فأردت أن أقول: هى النخلة يا رسول الله، ثم التفت فإذا أنا عاشر عشرة أنا أحدثهم فسكت، فقال رسول الله ﷺ: هى النخلة اه... فالزيتونة والنخلة شجرتان مباركتان، وكذلك تكون البركة فى بعض البقاع والمياه والأيام والليالى، وفى لحم الأضحية والهدى، وفى صاع المدينة ومدها، فالبركة كما تكون فى البشر تكون فى غيره أيضا.

وكان ﷺ يدعو لأمتة بالبركة كقوله ﷺ: اللهم بارك لأمتى فى بكورها، رواه أصحاب السنن الأربعة وغيرهم، وكقوله ﷺ: اللهم بارك لأمتى فى بكورها يوم الخميس، رواه ابن ماجه.

وروى مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة رضي الله عنه قال: كان الناس إذا رأوا أول الثمر جاءوا به إلى رسول الله ﷺ، فإذا أخذه رسول الله ﷺ قال: اللهم بارك لنا فى ثمرنا، وبارك لنا فى مدينتنا، وبارك لنا فى صاعنا، وبارك لنا فى مدنا اه... مدنا اه...

و دعا لكثير من أصحابه بالبركة، منهم أنس بن مالك، فقد قال له النبي ﷺ: اللهم أكثر ماله وولده، وبارك له فيما آتيته، و دعا لعبد الرحمن بن عوف بالبركة، فكان عبد الرحمن يقول: لو رفعت حجرا لرجوت أن أصيب تحته ذهابا، و دعا لأبي قتادة فقال: اللهم بارك له في شعره و بشره، فمات وهو ابن سبعين سنة، و كأنه ابن خمس عشر سنة، و دعا لعبد الله بن جعفر بن أبي طالب بالبركة في صفقة يمينه، فما اشترى شيئا إلا ربح فيه، و جىء إليه ﷺ بصبي يوم ولد فقال له النبي ﷺ: بارك الله فيك، فكان يسمى مبارك اليمامة، و حديثه يعرف بحديث شاصونة، و هو اسم راويه.

و عادة العلماء الدعاء بالبركة فيما بينهم و فى أحبابهم و يكثر فى مخاطباتهم و دعواتهم بارك الله فيكم.

و قد تبرك برسول الله ﷺ خلائق من أصحابه، و تبرك بآثاره الشريفة بعد وفاته السلف و الخلف، و كان ذلك منتهى آمالهم و مطمح أبصارهم، فشدوا الرحال لرؤية أثر من آثاره، و قطعوا المفاوز لاستنشاق الرياح الهابة من رحاب حرمة، و ضربوا أكباد المطايا للشم تراب مواطى أقدامه، و لشم عبير المسك الذى يفوح من مهبط وحيه.

و تبرك أيضا المتقدمون و المتأخرون بصلحاء أمتهم و أصفياء أتباعه فى حياتهم و بعد مماتهم. بل ورد التبرك بهاء المطر فإن فيه البركة كما نطق به القرآن الكريم، و ورد أيضا تبرك بعض الأنبياء بالجراد، و صرح العلماء بأنه يتبرك بلحم الأضحية و الهدى.

و ما زال الناس يتبركون بكل ما جعل الله فيه البركة من البقاع المشرفة و الأماكن المقدسة، و مقابر الأولياء و مجالس الأتقياء و نحوها، فعلم من كثرة ورود البركة فى القرآن و السنة النبوية و السنة حملة الشريعة أنه ينبغى الاهتمام بها و الاعتناء بشأنها.

ملاحظة في اغترار بعض الناس بالتبرك بغير من تأهل له

واعلم أن البركة تكون حيث وضعها الله، و فيمن جعلها الله فيه و اختصه بها، و لا تنال بالتمنى و الطمع، و لا بالحيل و التصنع، و قد أجاد القائل:

انتبه يا راقد المقل ليس دين الله بالحيل

و لكنها تنال بتقوى الله عز و جل و طاعته مع الصدق و الإخلاص، و بامثال أوامره و اجتناب نواهيه في السر و العلانية، و في السراء و الضراء، فما كل من يتبرك به الناس أهلاً لذلك.

و قد كثر في زماننا أقوام غرّتهم أنفسهم و اتبعوا أهواءهم و أحبوا أن يحمّدوا بها لم يفعلوا، و خدعوا الناس بأخذ لباس الصالحين و إظهار الخشوع و الخضوع كي يتبرك بهم الناس و يحترمهم، فيكونوا بذلك سادة أعزة وقادة أئمة، فهؤلاء باعوا دينهم بدنياهم، و أخراهم بأولاهم، و يزعمون أنهم ينتمون إلى الصوفية و ما صدقوا في ذلك، بل هم باسمهم مرتزقون، و شرف هذه الطائفة مشوهون، و لا يخاون مقت ربهم و غضبه فانخدع بهم بعض من يحب الخير و لا يعرف أهله و ظنوا أنهم من عباد الله المخلصين، يحملهم على ذلك حسن الظن بالمسلمين و سلامة لصدر، و ما علموا أن معيار الصلاح الحقيقي هو التمسك بالشريعة و العمل بها، و إكثار الأوراد و الإذكار و طاعة الكبير المتعال.

فالناس في التبرك أشتات متفرقة و طوائف مختلفة، فمن بين منكر جاحد من أصله و مغرور مغلوب على عقله يتبرك بكل من رأى عليه سيما الصالحين و زى العابدين، و متوسط يضع الشيء في محله، و يسلك طريقاً بين التفريط و الإفراط، و خير الأمور أوسطها.

فمن أنكر التبرك من أصله فقد خالف الكتاب والسنة والإجماع، وهو من الخاسرين الهالكين، ومن انخدع بترهات المبطلين ومزاعم الخائنين فتبرك بهم وهو لا يدري أنه مخذول مغرور أفرط وأسرف في التبرك، فخاب سعيه ولم يثمر كده فهو كمن طلب الماء من السراب، وصار سخرية للمفسدين المرائين، ومن تبرك بأحباب الله وأصفياه فقد أخذ وسط الأمور، واستمسك بالعروة الوثقى، واقتدى بالعلماء العارفين وسلك مسالك المقربين، فنال البغية والمرام والفلاح والهناء.

التمهيد

اعلم أن التبرك برسول الله ﷺ وبآثاره أمر معلوم لا يكاد يخفى على مسلم إلا أن يكون عاميا بعيدا عن أهل العلم أو قريب عهد بالإسلام، ولا ينكره إلا مبتدع معاند أو فاسق متهور.

وما زال المسلمون يحرصون عليه خلفا و سلفا من عهد الصحابة رضي الله عنهم إلى عصرنا، وقد نال الخليفان أبوبكر وعمر رضي الله عنهما من بركته رضي الله عنه ما لم ينله غيرهما، فقد من الله عليهما ببركة جواره رضي الله عنه في ضريحه إلى يوم البعث والنشور، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فهنئنا لهما.

و كان كثير من الصحابة يكثر التبرك به رضي الله عنه وبكل ما له اتصال وتعلق به. و كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما معروفا بالتبرك بآثاره رضي الله عنه وتتبعها حتى ظن البعض أن به نوع خلل وخفة. ففي (سير أعلام النبلاء) ج ٣ ص ٢١٣ و (حلية الأولياء) لأبي نعيم أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يتبع أمر رسول الله ﷺ وآثاره وحاله ويهتم به، حتى كان قد خيف على عقله من اهتمامه بذلك. وعن نافع قال: لو نظرت إلى ابن عمر إذا اتبع رسول الله ﷺ لقلت هذا مجنون. و قال ابن عمر: قال رسول الله ﷺ: لو تركنا هذا الباب للنساء، قال نافع: فلم يدخل منه ابن عمر حتى مات.

و كان إذا رآه أحد ظن به شيئا مما يتبع آثار النبي ﷺ.

و عن نافع أن ابن عمر كان فى طريق مكة يأخذ برأس راحلته يشيها، و يقول: لعل خفاً يقع على خف - يعنى خف راحلة النبى ﷺ انتهى ملخصاً. و سيأتى فى باب المحبة أنه كان يصب الماء فى أصل شجرة نزل تحتها النبى ﷺ لثلاث تيس.

قلت: فلما كان ابن عمر يكثّر من التبرك بآثاره ﷺ بارك الله له آثاره و جزاه جزاء من جنس صنيعه، و قد قيل: الجزء من جنس العمل، فكان من أولاده خمسة من فقهاء المدينة. روى الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بابن البيّع فى (معرفة علوم الحديث) ص ٤٤ بسنده عن على بن المدينى قال: سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول: فقهاء المدينة اثنا عشر، سعيد بن المسيب و أبو سلمة بن عبد الرحمن و القاسم بن محمد و سالم بن عبد الله بن عمر و حمزة بن عبد الله بن عمر و زيد بن عبد الله بن عمر و عبيد الله بن عبد الله بن عمر و بلال بن عبد الله بن عمر و أبان بن عثمان بن عفان و قبيصة بن ذؤيب و خارجة بن زيد بن ثابت و اسمعيل بن زيد بن ثابت اهـ. توفى الحاكم سنة ٤٠٥ هـ. و البيع بكسر الياء المشددة كما فى (الأنساب) و (اللباب) و هذا من نعم الله و جزيل إحسانه على ابن عمر رضي الله عنه، فإن نجابة الأولاد من أعظم العطايا الإلهية، و لله در القائل:

نعم الإله على العباد كثيرة
و أجلهن نجابة الأولاد
اهـ.

و المشهور أن فقهاء المدينة سبعة، و يأتى ذكرهم إن شاء الله فى التبرك بذكر الصالحين.

و كان أنس بن مالك خادم رسول الله ﷺ يحرص أيضاً على التبرك بآثار النبى ﷺ، فقد روى البخارى فى كتاب الأطعمة من صحيحه عن أنس أن

(خياطاً) دعا رسول الله ﷺ لطعام صنعه، قال أنس: فذهبت مع رسول الله ﷺ فرأيته يتتبع الدباء من حوالى القصعة، قال: فلم أزل أحب الدباء من يومئذ. وقال الحافظ ابن حجر فى (الفتح) ج ٩ ص ٥٢٦: فى هذا الحديث الحرص على التشبه بأهل الخير والإقتداء بهم فى المطاعم وغيرها، وفيه فضيلة ظاهرة لأنس لاقتفائه أثر النبى ﷺ حتى فى الأشياء الجبلية، وكان يأخذ نفسه باتباعه فيها **حفظه**.

و يأتى إن شاء الله كثير من الصحابة كانوا يكثرون التبرك به ﷺ وبآثاره. وقد تبرك التابعون ومن بعدهم بآثار رسول الله ﷺ، و سلكوا فى ذلك مسلك الصحابة و ساروا على نهجهم، و سنذكر إن شاء الله بعضاً من أكابرهم كالتابعى الجليل محمد ابن سيرين و أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز و الإمام أحمد بن حنبل و البخارى وغيرهم.

و ما زال كثير من العلماء و الأمراء يدخرون أشياء من آثاره ﷺ و يحفظونها تعظيماً له ﷺ و تبركاً بها.

و قال الحافظ ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ٦ ص ٧-٨: قد بلغنى أن بالديار المصرية مزاراً فيه أشياء كثيرة من آثار النبى ﷺ اعتنى بجمعها بعض الوزراء المتأخرين، فمن ذلك مكحلة، و قيل: و مشط، و غير ذلك، و قال أيضاً: اشتهر فى حدود ستماية سنة و ما بعدها عند رجل من التجار يقال له: ابن أبى الحدرد نعل مفردة، ذكر أنها نعل النبى ﷺ، فسامها الملك الأشرف موسى بن الملك العادل أبى بكر بن أيوب منه بهال جزيل فأبى أن يبيعها، فاتفق موته بعد حين، فصارت إلى الملك الأشرف المذكور، فأخذها إليه و عظمها، ثم لما بنى دار الحديث الأشرافية جعلها فى خزانة منها، و جعل لها خادماً و قرّر له من المعلوم كل شهر أربعون درهماً، و هى موجودة إلى الآن فى الدار المذكورة اهـ.

و قال الحافظ السيوطى فى (حسن المحاضرة فى تاريخ مصر و القاهرة) ج ٢ ص ٢٧٣: بالقرب من بركة الحبش رباط الآثار، عَمَّرَه الصاحب تاج الدين بن الصاحب فخر الدين بن الصاحب بهاء الدين، و فى هذا الرباط قطعة خشب و حديد و أشياء آخر من آثار رسول الله ﷺ اشتراها الصاحب المذكور بمبلغ ستين ألف درهم فضة من بنى إبراهيم أهل (بنبع) ذكروا أنها لم تزل موروثه عندهم من واحد إلى واحد إلى رسول الله ﷺ، و حملها إلى هذا الرباط و هى إلى اليوم يتبرك بها، و مات الصاحب تاج الدين فى جمادى الآخرة سنة سبع و سبعمائة.

و للأديب جلال الدين بن خطيب داريا فى الآثار بيتان:

يا عين إن بعد الحبيب و داره و نأت مرابعه و شط مزاره
فلقد ظفرت من الزمان بطائل إن لم تَرِيه فهذه آثاره
و قال أبو الخرمى المدنى أيضا:

يا عين كم ذا تسفحين مدامعا شوقا لحب المصطفى و دياره
إن كان صرف الدهر عاقلك عنهما فتمتعى يا عين فى آثاره

و قال الشيخ محمد طاهر بن عبد القادر بن محمود الكردى فى كتابه (تبرك الصحابة بآثار رسول الله ﷺ) ص ٥٨ - ٦١: ذكر البتانونى فى كتابه (الرحلة الحجازية) أنه يوجد بعض شعراته ﷺ بالمسجد الأقصى بالخزانة الفضية التى بجوار الدرابزين من الجهة الغربية للصخرة، و يوجد بعض الآثار فى الآستانة مقر الخلفاء سلاطين آل عثمان سابقا ﷺ، كالشجرة المباركة و البردة الشريفة، و بعض آثار الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين كما يوجد شىء من الآثار فى القاهرة بمسجد سيدنا الحسين بن على عليه السلام.

و سمعنا أنه توجد في بلده (بوسنة) بتركيا في جامع (خُسْرُوبَك) قطعة من قميص النبي ﷺ وشعرة من شعراته الشريفة، ويعرض ذلك في ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان على الجمهور، توجد أيضا في (طرابلس الغرب) في جامع (طور غود باشا) في بيت الصلاة شعرة من شعرات النبي ﷺ موضوعة في زجاجة، وتعرض على الجمهور في اليوم الثاني عشر من ربيع الأول، وفي اليوم السابع والعشرين من رجب، وفي منتصف شعبان، وفي اليوم السابع والعشرين من رمضان، وهذه الشعرة المباركة أرسلت من (الآستانة) إلى (طرابلس الغرب) و (طور غود باشا) هو قائد بحرى عثمانى عظيم. وقد توفي (طور غود باشا) رحمه الله شهيدا في سنة ٩٧٣هـ. وهو يحاصر جزيرة (مالطة) فنقل إلى مدينة (طرابلس الغرب) ودفن بها بجوار مسجده المعروف باسمه حتى اليوم، وفي دمشق توجد شعرة من شعرات رسول الله ﷺ ويحتفل أهل دمشق بها احتفالا كبيرا و مما يوجد بالآستانة كتاب النبي ﷺ للمقوقس عظيم القبط.

هذا ولقد رأينا بعض الرسائل المطبوعة باللغة اللاتينية في تركيا يذكر فيها جميع ما يوجد من الآثار النبوية بالآستانة بالغرفة الخاصة في قصر (طوبقابو) ففي هذا الجناح توجد الآثار النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام وأشرف التحية.

فمن هذه الرسائل المطبوعة بالآستانة رسالة باللغة العربية اسمها (الأمانات المقدسة) وهي مطبوعة طبعة جميلة مع صور جميع الآثار الموجودة بالآستانة. وإليك ملخص ما جاء فيها:

١- الخطاب الذي أرسله رسول الله ﷺ إلى المقوقس وهو في صندوق من

الذهب.

٢- سيفان لرسول الله ﷺ.

٣- قوس للنبي ﷺ.

٤- بردة النبي ﷺ وهى فى صندوق من الذهب المزخرف.

٥- علم رسول الله ﷺ أى رايته وهى فى داخل صندوق خاص جميل.

٦- شعرة لرسول الله ﷺ وهى فى صندوق خاص من الفضة هذا ما علمناه والله تعالى أعلم بما يوجد فى البلاد الإسلامية من الآثار انتهى ما قاله الشيخ محمد طاهر بن عبد القادر.

قلت: وأخبرنى جمع من الثقات أن فى (باكستان) آثارا منه ﷺ تقصد إليها الخلائق للتبرك بها من الأقاليم القريبة والبعيدة.

باب فى محبته ﷺ

اعلم أن التبرك ينشأ عن المحبة فلا يتبرك المتبرك إلا بمن يحبه ويعتقد فيه الصلاح والمحاسن، ويرجو منه النفع إما عاجلا أو آجلا، فحيثئذ يكون التبرك برسول الله ﷺ ناشئا عن محبته عليه الصلاة والسلام وفرعا عن مودته، وعلى قدر المحبة يكون التبرك، فمن أعطاه الله حظا وافرا ونصيبا كاملا من محبته ﷺ يكون تبركه به ﷺ على قدر ذلك الحب النبوى، والمحروم من ذلك الحب فقد لا يتبرك به ﷺ أصلا، لأن محبته عليه الصلاة والسلام هى المهيجة للسعى إلى التبرك بآثاره، والتعلق بأذياله، والتقرب إلى الله بوسيم وجهه، وقد كان عند الله وجيها فى الدنيا وفى الآخرة.

فرايت أن أضم إلى التبرك به ﷺ بابا يتعلق بمحبته ﷺ.



تعريف المحبة

فى (المواهب اللدنية) للحافظ القسطلانى: قال بعض المحققين: حقيقة المحبة عند أهل المعرفة من المعلومات التى لا تحد، وإنما يعرفها من قامت به وجدانا لا يمكن التعبير عنه، وقال القيم فى (مدارج السالكين) تبعا لغيره: والمحبة لا تحد بحد أوضح منها، فالحدود لا تزيدها إلا خفاء، فحدها وجودها، ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة، وإنما يتكلم الناس فى أسبابها وموجباتها وعلاماتها وشواهدا وثمراتها وأحكامها، فتنوعت بهم العبارات وكثرت الإشارات بحسب الإدراك والمقام والحال انتهى. وقال بعضهم: بل يمكن تعريفها، ثم اختلفوا فيه فقال القاضى عياض فى (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى): حقيقة المحبة الميل إلى ما يوافق الإنسان، وتكون موافقته له إما لاستلذاذه بإدراكه، كحب الصور الجميلة والأصوات الحسنة والأطعمة والأشربة اللذيذة وأشباهاها مما كل طبع سليم مائل إليها لموافقتها له، وإما لاستلذاذه بإدراكه بحاسة عقله معانى باطنة شريفة، كحب الصالحين والعلماء وأهل المعروف المأثور عنهم السير الجميلة والأفعال الحسنة، وإما أن يكون حبه آياه لموافقته له من جهة إحسانه له وإنعامه عليه، فقد جبلت القلوب على حب من أحسن إليها، فإذا تقرر لك هذا نظرت لهذه الأسباب كلها فى حقه ﷺ فعلمت أنه ﷺ جامع لهذه المعانى الثلاثة الموجبة للمحبة، أما جمال الصورة وكمال الأخلاق فقد كان عليه الصلاة والسلام على غاية الكمال فيهما، وأما إحسانه وإنعامه على أمته فقد ذكر الله سبحانه أنه بالمؤمنين رؤوف رحيم، ورحمة للعالمين، وأنه كان مبشرا ونذيرا، وداعيا إلى الله بإذنه، ويتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ويهديهم إلى صراط مستقيم، فأى

إحسان أجل قدرا وأعظم خطرا من إحسانه إلى جميع المؤمنين، إذ كان منقذهم من العماية، وداعبهم إلى الفلاح والكرامة، وسيلتهم إلى ربهم وشفيعهم، فقد استبان لك أنه ﷺ مستوجب للمحبة الحقيقية شرعا وعادة وجبلة انتهى ما نقلته من (الشفاء) باختصار ونصرف يسير، وذكر بعض ذلك النووى فى شرح مسلم.

وقال الجنيد: سمعت الحارث المحاسبى يقول: المحبة ميلك إلى الشيء بكليتك، ثم إثارك له على نفسك وروحك ومالك، ثم موافقتك له سرا وجهرا، ثم علمك بتقصيرك فى حبه. ومما قيل فيها: أن تمحو من القلب ما سوى المحبوب، وكمال المحبة يقتضى ذلك، فإنه ما دامت فى القلب بقية لغيره، ومسكن لغيره، فالمحبة مدخولة. ومنها أن تهب كلك لمن أحببت فلا يبقى لك منك شيء وهو لأبى عبد الله القرشى. والمراد: أن تهب إرادتك وعزماتك وأفعالك ونفسك ومالك ووقتك لمن تحبه، ومنها استكثار القليل من محبوبك، واستقلال الكثير من نفسك، وهو لأبى يزيد البسطامى.

والمحب الصادق لو بذل لمحبيه جميع ما يقدر عليه لاستقله ولو ناله من محبوه أيسر شيء لاستكثره واستعظمه ومنها: موافقة الحبيب فى المشهد والمغيب.

ومنها: أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك، وهو للشبلى، ومراده: احتقارك لنفسك واستصغارها أن يكون مثلك يحبه.

وفى (الشفاء) وشرحه للخفاجى أن الإمام سفيان قال: المحبة اتباع رسول الله ﷺ، كأنه التفت إلى قوله تعالى: قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى - الآية. وقال بعضهم: محبة الرسول ﷺ اعتقاد نصرته، والذب عن سنته، والانقياد لها وهيبة مخالفتها. وقال بعضهم: المحبة دوام الذكر للمحبوب، وقال آخر: إظهار المحبوب، وقال بعضهم: المحبة الشوق إلى المحبوب اه... .



نبذة من علامات محبته ﷺ

قال الحافظ في (فتح الباري): ومن علامات محبته نصر دينه بالقول و الفعل، والذب عن شريعته، والتخلق بأخلاقه، والله أعلم.

و في (المواهب اللدنية): ومن علامات محبته ﷺ أن يلتذ محبه بذكره الشريف، ويطرب عند سماع اسمه المنيف، وقد يوجب له ذلك سكرًا يستغرق قلبه وروحه وسمعه وبصره، وسبب هذا السكر اللذة القاهرة للعقل، وسبب اللذة إدراك المحبوب عليه الصلاة والسلام، فإذا كانت المحبة قوية وإدراك المحبوب قويًا، كانت اللذة بإدراكه تابعة لقوة هذين الأمرين. وقد يكون سبب السكر قوة الفرح بإدراك المحبوب، بحيث يختلط كلامه وتغير أفعاله مثل شارب الخمر، وربما قتله هذا الفرح. ومن هذا قول سكران الفرح بوجود راحلته في المفازة بعد أن استشعر بالموت: اللهم أنت عبدى وأنا ربك، أخطأ من شدة الفرح، وسكرة الفرح فوق سكرة الشراب.

و في (المواهب اللدنية) أيضًا: قال القرطبي: كل من آمن بالنبي ﷺ إيمانًا صحيحًا لا يخلو عن وجدان شيء من المحبة الراجحة، غير أنهم متفاوتون، فمنهم من أخذ من تلك المرتبة بالحظ الأوفى، ومنهم من أخذ بالحظ الأدنى، كم كان مستغرقًا بالشهوات محجوبًا بالغفلات في أكثر الأوقات، لكن الكثير منهم إذا ذكر النبي ﷺ اشتاق إلى رؤيته، بحيث يؤثرها على أهله وماله وولده، ويبدل نفسه في الأمور الخطيرة، وقد شوهده من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره، ورؤية مواضع آثاره على جميع ما ذكر، لما وقر في قلوبهم من محبته ﷺ، غير أن ذلك سريع الزوال لتوالي الغفلات انتهى كلام القرطبي ملخصًا. فكل مسلم في قلبه محبة الله ورسوله، إذ لا يدخل الإسلام إلا بها، ولكن الناس متفاوتون في محبته ﷺ بحسب استحضار ما وصل إليهم من جهته

من وجوه النفع الشامل لخير الدارين والغفلة عن ذلك ولا شك أن حظ الصحابة ~~جسسه~~ في هذا المعنى أتم، لأن هذا ثمرة المعرفة وهم بها أعلم انتهى ما نقلته من (المواهب).

ومما يدل على مزيد محبته ﷺ كما في (الشفاء) الاقتداء به، واستعمال سنته، واتباع أقواله وأفعاله، وامتثال أوامره، واجتناب نواهيه، والتأدب بآدابه في عسره ويسره، ومنشطه ومكرهه، وشاهد هذا قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ وإثار ما شرعه وحض عليه على هوى نفسه و موافقة شهوته، فمن اتصف بهذه الصفات فهو كامل المحبة لله ورسوله، ومن خالفها في بعض هذه الأمور فهو ناقص المحبة، ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله ﷺ للذي حده في الخمر ولعنه بعضهم: لا تلعه فإنه يحب الله ورسوله. وفي (الحاوي للفتاوى) أن السيوطي سئل هل يدخل أحد الجنة بمحبة النبي ﷺ وهو عاص، وتارك بعض الفرائض؟ فأجاب بقوله نعم.

ومن علامات محبته ﷺ كثرة ذكره له فمن أحب شيئا أكثر ذكره. ومنها كثرة شوقه إلى لقائه، فكل حبيب يحب لقاء حبيبه، وفي حديث الأشعرين عند قدومهم المدينة أنهم كانوا يرتجزون: غدا نلقى الأحبة، محمدا وصحبه. ومنها تعظيمه ﷺ وتوقيره عند ذكره، وإظهار الخشوع والانكسار مع سماع اسمه، قال إسحاق التجيبي: كان أصحاب النبي ﷺ بعده لا يذكرونه إلا خشعوا واقتسعت جلودهم وبكوا وكذلك كثير من التابعين، منهم من يفعل ذلك محبة له وشوقا إليه، ومنهم من يفعله تبيها وتوقيرا. قلت: وكثيرا ما يحصل الاهتزاز والرقص والتمايل ونحوها عند اشتعال نيران المحبة في قلوب العاشقين و هيجان الشوق فيها، قال الشيخ أبو مدين:

فقل للذي ينهى عن الوجد أهله إذا لم تذق معنى شراب الهوى دعنا
إذا اهتزت الأرواح شوقا إلى اللقا ترقصت الأشباح يا جاهل المعنى

و فى (الفتاوى الحديثية) لابن حجر الهيتمى ص ٢٥٥ أنه سئل عن رقص الصوفية عند تواجدهم هل له أصل؟ فأجاب بقوله، نعم له أصل، فقد روى فى الحديث أن جعفر بن أبى طالب عليه السلام رقص بين يدى النبى ﷺ لما قال له: أشبهت خلقى وخلقى، وذلك من لذة هذا الخطاب ولم ينكر عليه ﷺ، وقد صح القيام والرقص عن جماعة من أكابر الأئمة، منهم عز الدين شيخ الإسلام بن عبد السلام اهـ... و روى الإمام أحمد فى مسنده ج ٣ ص ١٨٧ عن أنس قال: كانت الحبشة يرفنون بين يدى رسول الله ﷺ ويرقصون ويقولون: محمد عبد صالح، فقال رسول الله ﷺ: ما يقولون؟ قالوا: يقولون: محمد عبد صالح اهـ. وفى كتاب (حقيقة التوسل والوسيلة) أن الحافظ المقدسى أخرج هذا الحديث أيضا وأن رجاله رجال الصحيح. والزفن: الرقص كما فى (القاموس).

و منها: محبة أهل بيته وذريته وأصحابه وكل من له علاقة واتصال به ﷺ، حتى إن بعض الصحابة وغيرهم كانوا يسرون برؤية من له أدنى شبه بصورته الكريمة ويخشعون لذلك ويتذكرون بها صورته ﷺ، فتتهيج بهم حينئذ لوعة الحب والشوق إليه ﷺ، ففى (المواهب اللدنية) أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه حمل الحسن وهو يقول:

بأبى شبيه بالنبى ليس شبيها بعلى

و على يضحك اهـ. والبيت من مجزو الكامل. يعنى هو مفدى بأبى، وشبيه خبر بعد خبر، وفى (المواهب اللدنية) أيضا و (الشفاء): بلغ معاوية أن كابس بن ربيعة يشبه النبى ﷺ فلما دخل عليه من باب الدار قام عن سريره وقبل بين عينيه، وأقطعه المرغاب لشبهه صورة رسول الله ﷺ اهـ. والمرغاب: بكسر فسكون و غين معجمة اسم أرض بمرو أو قرية بهراة.

وفى (المواهب) و شرحه ج ٩ ص ٢٦٩ أن أنس بن مالك كان إذا رأى كابساً بكى شوقاً له ﷺ.

و كان بعض أصحاب رسول الله ﷺ يحب كل ما يحبه رسول الله ﷺ، قال ابن حجر الهيتمي فى (شرح الشئائل) ص ٢٢٢ فى شرح حديث أنس رأيت النبى ﷺ يتتبع الدباء حوالى القصعة، فلم أزل أحب الدباء من يومئذ. وفى الحديث فوائد، منها أنه تسن محبة الدباء لمحبة رسول الله ﷺ وكذا كل شىء يحبه ذكره النووى اهـ...

و منها محبته لمن أحب النبى ﷺ.

و منها: بغض من ابغض الله ورسوله و معاداة و مجانبة من خالف سنته و ابتدع فى دينه، و استتقاله كل من يخالف شريعته، هؤلاء أصحابه ﷺ قد قتلوا أحبائهم، و قاتلوا آبائهم و أبناءهم فى مرضاته ﷺ، و قال له عبد الله بن عبد الله بن أبى: لو شئت لأتيتك برأسه يعنى أباه.

و منها: محبة القرآن الذى أتى به ﷺ، و هدى به و اهتدى و تخلق به، حتى قالت عائشة رضي الله عنها: كان خلقه القرآن، و حب القرآن تلاوته و العمل به، و الوقوف عند حدوده، قال سهل بن عبد الله التستري: علامة حب الله حب القرآن و علامة حب القرآن حب النبى ﷺ، و علامة حب النبى ﷺ حب السنة، و علامة حب السنة حب الآخرة، و علامة حب الآخرة بغض الدنيا، و علامة بغض الدنيا أن لا يدخر منها إلا زاداً و بلغة إلى الآخرة.

و منها: شفقتة على أمته ﷺ و نصحه لهم و سعيه فى مصالحهم و رفع المضار عنهم، كما كان ﷺ بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً.

و منها: زهد مدعى المحبة فى الدنيا، و إثارة الفقر.

حب الرسول ﷺ من الإيمان

روى البخارى فى باب حب الرسول ﷺ من الإيمان عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال: فالذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده، وفى رواية أنس زيادة والناس أجمعين اهـ.. ذكره البخارى فى كتاب الإيمان، وذكره مسلم فى باب وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل والناس أجمعين، ولفظه: عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين. قال النووى فى شرح هذا الحديث: قال الإمام أبو سليمان الخطابى: لم يرد به حب الطبع، بل أراد به حب الاختيار، لأن حب الإنسان نفسه طبع، قال: فمعنى الحديث لا تصدق فى حبي حتى تفنى فى طاعتي نفسك، وتؤثر رضاي على هواك وإن كان فيه هلاكك، هذا كلام الخطابى. وقال ابن بطل والقاضى عياض وغيرهما: المحبة ثلاثة أقسام: إجلال وإعظام كمحبة الوالد، ومحبة الشفقة والرحمة كمحبة الولد، ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس، فجميع أصناف المحبة فى محبته ﷺ.

تنال حلاوة الإيمان بمحبة الله ومحبة رسوله ﷺ

روى البخارى ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال النبى ﷺ: لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا الله، وحتى أن يقذف فى النار أحب إليه من أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله تعالى، وحتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما. وقال الحافظ فى (الفتح): معنى هذا الحديث إن من استكمل الإيمان علم أن حق الله ورسوله ﷺ أكد فيه من حق أبيه وأمه وولده وزوجه والناس أجمعين، لأن الهدى من الضلال والخلاص من النار إنما

كان بالله على لسان رسوله، وقال أيضا فى شرح كتاب الإيمان: قوله ﷺ مما سواهما للإيماء إلى أن الاعتبار هو المجموع المركب من المحبتين لا كل واحد منهما، فإنها وحدها لا غاية إذا لم ترتبط بالأخرى، فمن يدعى حب الله مثلاً ولا يحب رسوله لا ينفعه ذلك.

وقال الإمام النووى فى شرح مسلم: قال العلماء ﷺ: معنى حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات، وتحمل المشقات فى رضا الله عز وجل ورسوله ﷺ، وإيثار ذلك على عرض الدنيا، ومحبة العبد ربه سبحانه وتعالى بفعل طاعته وترك مخالفته، وكذلك محبة رسول الله ﷺ انتهى.

ثواب المحبة و ثمارها

ومن فوائد محبته ﷺ و ثمارها إثابة المحب بمعبته ﷺ، فقد قال رسول الله ﷺ: المرء مع من أحب. فمن أحبه ﷺ فى الدنيا يكون فى القيامة معه، و روى حديث: المرء مع من أحب بألفاظ مختلفة، منها ما رواه البخارى فى باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبی ﷺ عن الساعة، فقال: متى الساعة؟ قال: وماذا أعددت لها؟ قال: لا شىء إلا أنى أحب الله ورسوله، فقال: أنت مع من أحببت، قال أنس: فما فرحنا بشىء فرحنا بقول النبی ﷺ أنت مع من أحببت، قال أنس: فأنا أحب النبی ﷺ و أبا بكر و عمر، أرجو أن أكون معهم بحبى أياهم وإن لم أعمل بمثل أعمالهم. وذكره البخارى أيضا فى (باب ما جاء فى قول الرجل ويلك) من كتاب الأدب.

و روى القاضى عياض بسنده عن أنس أن رجلاً أتى النبی ﷺ فقال: متى الساعة يا رسول الله؟ قال: ما أعددت لها؟ قال: ما أعددت لها من كثير صلاة و لا صيام و لا صدقة، ولكنى أحب الله ورسوله، قال: أنت مع من أحببت. قال

على قاريء نقلا عن (الجامع الصغير) للسيوطي: روى حديث أنت مع من أحببت الشيخان و أبو داود و الترمذى و النسائى و أحمد، و فى رواية الترمذى: أنت مع من أحببت و له ما اكتسب اهـ. (الشفاء) و شرحه.

قال الحافظ فى (فتح البارى): قد جمع أبو نعيم طرق هذا الحديث فى جزء سماه (كتاب المحبين مع المحبوبين) و بلغ الصحابة فيه نحو عشرين، و قال الحافظ: أخرج أبو نعيم عن أنس: إنك مع من أحببت و لك ما احتسبت، و أخرج أيضا عن أنس: المرء مع من أحب، و له ما اكتسب، و أخرج أيضا عن عبد الله أنت مع من أحببت و عليك ما اكتسبت - الحديث.

و فى (الشفاء) للقاضى عياض و شرحه للشهاب الخفاجى: أن رجلا كان عند النبى ﷺ ينظر إليه لا يطرف، فقال له ﷺ: ما بالك؟ قال: بأبى أنت و أمى، أتمتع بالنظر إليك، فإذا كان يوم القيامة رفعتك الله، فأنزل الله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾. و قوله: لا يطرف أى لا يطبق أحد جفنيه على الآخر. و روى الطبرانى و ابن مردويه عن عائشة و ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا أتى النبى ﷺ فقال: لأنت أحب إلى من أهلى و مالى، و إنى لأذكرك فما أصبر عنك حتى أنظر إليك و إنى ذكرت موتى و موتك، فعرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين، و إن دخلتها لا أراك، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾، فدعا به ﷺ فقرأها عليه. و فى تفسير القرطبى: أنه لما قرأها ﷺ دعا الله أن يعميه حتى لا يرى أحدا غيره فى الدنيا فعمى مكانه. و قوله: إنى لأذكرك، يعنى أتذكرك فى ذهنى و أتصورك، أو أذكر اسمك و صفاتك اهـ...

و فى (المواهب اللدنية): ذكر ابن ظفر فى (ينبوع الحياة) اسم - تفسيره - بلفظ: أن عامرا الشعبى قال: إن رجلا من الأنصار أتى إلى النبى ﷺ فقال: و الله لأنت يا رسول الله أحب إلى من نفسى و مالى و ولدى و أهلى، و لولا أنا آتيك فأراك لرأيت أن أموت، و بكى الأنصارى، فقال له النبى ﷺ: ما أبكاك؟ قال: بكيت أن ذكرت أنك تموت و نموت و ترفع مع النبيين، و نكون نحن إن دخلنا الجنة دونك، فلم يحرم النبى ﷺ إليه أى لم يرجع إليه، فأنزل الله الآية. و حار إليه يحور رجع إليه، أى لم يردده النبى ﷺ بالجواب، و أنزل الله الآية.

قال ابن ظفر: و ذكر مقاتل بن سليمان مثل هذا، و قال: هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأنصارى الذى رأى الأذان.

و من ثمار محبة الله تعالى و محبة رسوله ﷺ و فائدتها ارتفاع مشقة العبادات و ثقلها، و ذلك لأن المحب الصادق فى المحبة يستلذ بخدمة محبوبه، و يفرح بامتثال أوامره، فيجد لذة و راحة و طمأنينة فى صيام نهاره و قيام ليله، و فى جميع أوراده و أنواع عباداته و أذكاره، فيزول عند صفاء المحبة موانع الخدمة و عوائق السير إلى حضرة ذى الجلال و الإكرام، و تنبعث النفس على مباشرة أنواع الخيرات، و تكره المعاصى و متابعة الشهوات، و يكون ذلك طبعاً لها فتسر بالطاعة و تستلذ بها و لا تصبر عنها و تزول عنها كلفة العبادات و الاستثقال لفعلها، و يكون بدلا عن ذلك كراهيتها لعمل المعاصى و المنكرات، حتى إن بعض الصالحين كان إذا رأى من يعصى ربه استكرت ذلك نفسه و استقبحته و يتألم به فيبول بالدم، و بعضهم كان تأخذه القشعريرة و الانقباض عند رؤية المعاصى.

و فى (المواهب اللدنية) نقلا عن المحاسبى، علامة محبة العبد لله عز وجل اتباع مرضاة الله، و التمسك بسنن رسول الله ﷺ فإذا ذاق العبد حلاوة الإيمان

و وجد طمعه ظهرت ثمرة ذلك على جوارحه و لسانه، فاستحلى اللسان ذكر الله تعالى و ما والا، و أسرع الجوارح إلى طاعة الله، فحيث يدخل حب الإيمان في القلب كما يدخل حب الماء البارد في اليوم الشديد الحر للظمان الشديد العطش، فيرتفع عنه تعب الطاعة لاستلذاذه بها، بل تبقى الطاعات غذاء لقلبه و سرور له، و قرة عين في حقه، و تنعما لروحه، يلتذ بها أعظم من اللذات الجسمانية فلا يجد في أورااد العبادة كلفة اه....

و في (الزرقاني) على (المواهب) ج ٩ ص ١٠٠: قال عتبة الغلام: كابدت الصلاة عشرين سنة، ثم استمتعت بها بقية عمري، و قال إبراهيم بن أدهم: و الله إن ألقى لذة لو علمها الملوك لجالدونا عليها بالسيوف. و قال الجنيد: أهل الليل في ليلهم ألد من أهل اللهو في هههم اه....

و قال السيد أحمد بن أدريس: أكبر غذاء لنفسي ذكر الله و لو أتركه ساعة لم أستطع.

و قيل في تفسير قوله تعالى ﴿وَلَمَّا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾: جنة مؤجلة في دار الجزاء و الحساب، و جنة معجلة في دار الدنيا و هي حلاوة الطاعة، فمن أذاقه الله حلاوة الطاعة و لذة محبة الله و محبة رسوله ﷺ تكون له العبادة كالنفس، لا كلفة فيها، بل يستلذ بها كما يستلذ العطشان بالماء البارد، و الجائع بالطعام.

باب ما روي عن الصحابة و السلف الصالح و الأئمة من محبتهم للنبي ﷺ و شوقهم إليه

روى البخاري في كتاب المناقب و مسلم في كتاب الفضائل في باب فضل النظر إليه ﷺ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ليأتين على أحدكم

زمان لأن يرانى أحب إليه من أن يكون له مثل أهله و ماله. قال الحافظ فى (الفتح): كل أحد يكون بعد الصحابة إلى زماننا هذا يتمنى لو كان رآه ﷺ و فقد مثل أهله و ماله، فكيف بالصحابة عليهم السلام مع عظيم منزلته عندهم و محبتهم فيه، و روى مسلم عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: من أشد أمتى لى حبا ناس يكونون بعدى يود أحدهم لو رآنى بأهله و ماله.

و فى (المواهب اللدنية) أخرج الأنصارى عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: يا أبا بكر ليت أنى لقيت إخوانى، فقال أبو بكر: يا رسول الله نحن إخوانك، قال: لا، أنتم أصحابى، إخوانى الذين لم يرونى و صدقونى و أحبونى، حتى إنى لأحب إلى أحدهم من ولده و والده، قالوا: يا رسول الله أما نحن إخوانك؟ قال: لا، أنتم أصحابى، ألا تحب يا أبا بكر قوما أحبوك بحبى إياك؟ قال: فأحبهم ما أحبوك بحبى إياك. قال الزرقانى: أمر يعنى النبى ﷺ له بذلك صريحا بعد حثه عليه.

و فى (فتح البارى) للحافظ العسقلانى ما حاصله: و فى (دلائل النبوة) للسيهقى: أن أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله ﷺ إلى الغار كان يمشى بين يديه ساعة، و من خلفه ساعة، فسأله: فقال: إذكر الطلب فأمشى خلفك، و إذكر الرصد فأمشى أمامك، فقا: لو كان شىء أحببت أن تقتل دونى؟ فقال: إى و الذى بعثك بالحق، فلما انتهيا إلى الغار قال: مكانك يا رسول الله حتى أستبرى لك الغاز فاستبرأه. ذكر نحوه أبو القاسم البغوى و ابن هشام اهـ. من (الفتح).

و روى البيهقى فى (دلائل النبوة) ج ٢ ص ٤٧٧ بسنده عن ضبة بن محصن العنزى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه فى قصة ذكرها قال: فقال عمر: و الله لليلة من أبى بكر و يوم خير من عُمر عمر، هل لك أن أحدثك ليلته و يومه؟ قال: قلت: نعم يا أمير المؤمنين، قال: أما ليلته فلما خرج رسول الله ﷺ من مكة

خرج ليلاً فتبعه أبو بكر، فجعل يمشى مرة أمامه و مرة خلفه، و مرة عن يمينه، و مرة عن يساره، فقال له رسول الله ﷺ: ما هذا يا أبا بكر؟ ما أعرف هذا من فعلك قال: يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أمامك، و أذكر الطلب فأكون خلفك، و مرة عن يمينك و مرة عن يسارك لا آمن عليك، قال: فمشى رسول الله ﷺ ليلته على أطراف أصابعه حتى حفيت رجلاه، فلما رآه أبو بكر رضي الله عنه أنها قد حفيت حمله على كاهله، و جعل يشتد به حتى أتى به فم الغار فأنزله، ثم قال: و الذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله، فإن كان فيه شيء أنزل بي قبلك فدخل فلم ير شيئاً، فحمله فأدخله، و كان في الغار خرق فيه حيات و أفاعى، فخشى أبو بكر أن يخرج منهن شيء يؤذى رسول الله، فألقمه قدمه فجعلن يضربنه و يلسعنه الحيات و الأفاعى، و جعلت دموعه تنحدر و رسول الله ﷺ يقول له: يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا، فأنزل الله سكينته الإطمئنانة لأبي بكر فهذه ليلته، و أما يومه فلما توفي رسول الله ﷺ و ارتدت العرب فقال بعضهم: نصلى و لا نزكى، و قال بعضهم: لا نصلى و لا نزكى فأتيته و لا آله نصحا، قلت: يا خليفة رسول الله تألف الناس و ارفق بهم، فقال: جبار في الجاهلية خوار في الإسلام، فبماذا أتألفهم؟ أبشعر مفتعل أو بشعر مفترى؟ قبض النبي و ارتفع الوحي، فوالله لو منعوني عقالا عما كانوا يعطون رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه، قال: فقاتلنا معه فكان و الله رشيد الأمر، فهذا يومه اهـ. و الخوار الضعيف، و في رواية: أجبار - بهمة الإستفهام.

و في (البداية و النهاية) قال ابن إسحاق: عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: أتانا رسول الله ﷺ - أى في بيت أبيها - و قال: إن الله قد إذن لى في الخروج و الهجرة، قالت فقال: أبو بكر الصحبة يا رسول الله، قال: الصحبة، قالت فوالله ما شعرت قط قبل ذلك اليوم أن أحدا يبكى من الفرح حتى رأيت أبا بكر يومئذ يبكى اهـ. باختصار.

و فى (المواهى اللدنية) روى أن أبا بكر قال: نظرت إلى قدمي رسول الله ﷺ فى الغار وقد تقطرتا دما فبكيت و علمت أنه ﷺ لم يكن تعود الحفى والجفوة أى لم يتعود جفوة قومه له قال الزرقانى: وإنما بكى أبوبكر لما علم من رقة قلبه و شدة حبه للمصطفى المقتضى لغلبة البكاء. و فى (المواهب اللدنية) أيضا: روى ابن رزين أن أبا بكر دخل الغار قبل رسول الله ﷺ ليقية بنفسه، و أنه رأى جحرا فيه فألقمه عقبه لثلا يخرج منه ما يؤذى رسول الله ﷺ، فجعلت الحيات و الأفاعى تضربنه و تلسعنه فجعل دموعه تنحدر، و فى رواية فدخل رسول الله ﷺ و وضع رأسه فى حجر أبى بكر و نام، فلدغ أبوبكر فى رجله من الجحر و لم يتحرك، فسقطت دموعه على وجه رسول الله ﷺ، فقال: ما لك يا أبا بكر؟ قال: لدغت فداك أبى و أمى، فتفل عليه رسول ﷺ فذهب ما يجده. و روى الحافظ أبو نعيم فى (حلية الأولياء) بسنده عن أنس بن مالك قال: لما كان ليلة الغار قال أبوبكر: يا رسول الله دعنى أخل قلبك، فإن كانت حية أو شىء كانت لى قلبك، قال: ادخل، فدخل أبوبكر فجعل يلمس بيده، فكلمها رأى جحرا جاء بثوبه فشقة ثم ألقمه الجحر حتى فعل ذلك بجميع ثوبه أجمع، فبقى جحر فوضع عقبه عليه، ثم أدخل رسول الله ﷺ، قال: فلما أصبح قال له النبى ﷺ: فأين ثوبك يا أبا بكر؟ فأخبره بالذى صنع، فرفع النبى ﷺ يديه و قال: اللهم اجعل أبا بكر معى فى درجتى يوم القيامة، فأوحى الله تعالى إليه: إن الله تعالى قد استجاب لك. ذكره أيضا الحافظ ابن الجوزى فى (صفة الصفوة) اه..

و فى (المواهب اللدنية) و شرحه للزرقانى روى أنه عليه الصلاة و السلام لما قال: حبب إلى من ديناكم ثلاث: النساء، و الطيب، و جعلت قررة عينى فى الصلاة، قال أبو بكر الصديق: و أنا يا رسول الله حبيب إلى من الدنيا النظر إلى

وجهك وجمع المال للإنفاق عليك، والتوسل بقربتك، أى التوسل إليك بقربتك كعلی و العباس و فاطمة. و قال عمر: و أنا حجب إلى من الدنيا ثلاث: الأمر بالمعروف، و النهی عن المنكر و القيام بأمر الله. و قال عثمان: و أنا یا رسول الله حجب إلى من الدنيا ثلاث: الصوم فى الصيف، و إقراء الضیف، و الضرب بین یدیک بالسيف. قال الطبری محب الدين رواه الجندی بفتحین کذا قال و العهدة علیه اهـ...

و أخرج أبو داود فى كتاب الزكاة من سننه و الحافظ أبو نعیم فى (حلیة الأولیاء) عن زید بن أرقم عن أبيه قال: سمعت عمر بن الخطاب رضی الله عنه يقول: أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق و وافق ذلك ما لا عندى، فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً، قال: فجئت بنصف مالى، قال: فقال لى رسول الله ﷺ: ما أبقيت لأهلك؟

قلت: مثله و أتى أبو بكر بكل ما عنده، فقال له رسول الله ﷺ: ما أبقيت لأهلك؟ قال: أبقيت لهم الله و رسوله، فقلت: لا أسابقك إلى شيء أبداً. و فى (المواهب اللدنية) أن رسول الله ﷺ أمر ليلة خروجه إلى الغار على بن أبى طالب فنام مكانه و غطى ببرد له ﷺ، فكان أول من شرى نفسه فى الله، و وقى بها رسول الله ﷺ، و فى ذلك يقول على:

وقيت بنفسي خير من وطئ الشرى ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر
رسول إله خاف أن يمكروا به فنجاه ذو الطول الإله من المكر

روى البيهقى فى (دلائل النبوة) ج ٥ ص ٣٢٧ بسنده عن هود بن عبد الله بن سعيد أنه سمع مزيدة العصرى قال: بينما النبى ﷺ يحدث أصحابه إذ قال لهم: سيطلع عليكم من هاهنا ركب هم خير أهل المشرق، فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاثة عشر راكبا، فقال: من القوم؟ قالوا: من بنى عبد القيس، قال: فما

أقدمكم هذه البلاد أتعجروا؟ قالوا: لا قال: أما إن النبي ﷺ قد ذكركم أنفا فقال خيرا، ثم مشى معهم حتى أتوا النبي ﷺ، فقال عمر للقوم: هذا صاحبكم الذي تريدونه، فرمى القوم بأنفسهم من ركائبهم فمَنهم من مشى إليه، ومنهم من هروا، ومنهم من سعى، حتى أتوا النبي ﷺ فأخذوا بيده فقبلوها، وتخلف الأشج في الركاب حتى أناخها، وجمع متاع القوم ثم جاء يمشى حتى أخذ بيد رسول الله ﷺ فقبلها، فقال له النبي ﷺ: إن فيك خلتين يحبهما الله ورسوله - الحديث، وفي رواية أخرى للبيهقي عن زارع وكان في وفد عبد القيس قال: فجعلنا نتبادر من رواحلتنا فنقبل يد رسول الله ﷺ ورجله - الحديث قال الحافظ في (فتح الباري) وأخرجه أيضا البخاري في (الأدب المفرد) مطولا. وفي (البداية والنهاية): إن الإمام أحمد رحمه الله رواه بسنده عن هند بنت الوازع عن أبيها فذكر نحوه مع زيادة.

قلت: مزينة رجل، وهو مزينة بن مالك بن همام العبدي العصري، وهو جد هود بن عبد الله العصري لأمه، وهذا هو المعتمد، وهم من جعله امرأة، قال البخاري: مزينة العصري له صحبة، ذكر ذلك كله الحافظ في (الإصابة). وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه: ما كان أحد أحب إلي من رسول الله ﷺ. وعن عبدة بنت خالد بن معدان قالت: ما كان خالد يأوي إلى فراش إلا وهو يذكر من شوقه إلى رسول الله ﷺ، وإلى أصحابه من المهاجرين والانصار، يسميهم ويقول: هم أصلي وفصلي، وإليهم يحن قلبي، طال شوقي إليهم فاجعل رب قبضي إليك حتى يغلبه النوم. وروى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال للنبي ﷺ: والذي بعثك بالحق لإسلام أبي طالب كان أقر بعيني من إسلامه - يعين أباه أبا قحافة - وذلك إن إسلام أبي طالب كان أقر لعينك. وعن عمر بن الخطاب قال للعباس رضي الله عنه، أن تسلم أحب إلي من أن يسلم الخطاب لأن ذلك أحب إلى رسول الله ﷺ.

و فى (كتر العمال) فى باب فضائل الصحابة من كتاب الفضائل / حرف الميم عن عمر قال: نظر رسول الله ﷺ إلى مصعب بن عمير مقبلا عليه إهاب كبش قد تنطق به فقال النبى ﷺ: انظروا إلى هذا الذى نور الله قلبه، لقد رأيته بين أبوين يغذونه أطيب الطعام و الشراب، لقد رأيت عليه حلّة اشتريت بها تسى درهم، فدعاه حب الله و حب رسوله إلى ما ترون. رواه الحسن بن سفيان و أبو عبد الرحمن السلمى فى الأربعين، و أبو نعيم فى الأربعين الصوفية، و البيهقى و الديلمى و الحاكم.

و عن ابن إسحاق أن امرأة من الأنصار قتل أبوها و أخوها و زوجها يوم أحد مع رسول الله ﷺ، فقالت ما فعل رسول الله ﷺ؟ قالوا خيرا، هو بحمد الله كما تحبين، قالت: أرنيه حتى أنظر إليه فلما رأيته قالت: كل مصيبة بعدك جليل. و سئل على بن أبى طالب عليه السلام كيف كان حبكم لرسول الله ﷺ؟ قال: كان و الله أحب إلينا من أموالنا و أولادنا و آبائنا و أمهاتنا، و من الماء البارد على الظمأ.

و روى أن عبد الله بن عمر خدرت رجله، فقيل له: اذكر أحب الناس إليك يزل عنك فصاح يا محمداه فانتشرت. و لما احتضر بلال عليه السلام نادى امرأته واحزنه، فقال واطرباه غدا ألقى الأحبة محمدا و حزبه.

و يروى أن امرأة قالت لعائشة عليها السلام: اكشفى لى قبر رسول الله ﷺ فكشفته لها، فبكت حتى ماتت. لما أخرج أهل مكة زيد بن الدثنه من الحرم ليقتلوه قال له أبو سفيان بن حرب: أنشدك الله يا زيد، أتحب أن محمدا الآن عندنا مكانك يضرب عنقه و أنك فى أهلك؟ فقال زيد: و الله ما أحب أن محمدا الآن فى مكانه الذى هو فيه تصيبه شوكة و إنى جالس فى أهلى، فقال أبو سفيان: ما رأيت من الناس أحدا يحب أحدا كحب أصحاب محمد محمدا اهـ. و

فى كتاب (حياة الصحابة): أخرج الطبرانى عن حصين بن حوَّح الأنصارى أن طلحة بن البراء رضي الله عنه لما لقي النبى ﷺ فجعل يلصق برسول الله ﷺ و يقبل قدميه، قال: يا رسول الله، مرنى بها أحببت و لا أعصى لك أمراً، فعجب لذلك النبى ﷺ و هو غلام، فقال له عند ذلك: اذهب فاقتل أباك، فخرج مولياً ليفعل، فدعاه فقال له: أقبل فإنى لم أبعث بقطيعة رحم. ذكر ذلك أيضاً الهيثمى فى (مجمع الزوائد) فى باب ما جاء فى طلحة بن البراء ج ٩ ص ٣٦٥: وزاد فيه فمرض طلحة بعد ذلك فأتاه النبى ﷺ يعودُه فى الشتاء فى غيم و برد، فلما انصرف قال: لا أرى طلحة إلا حدث به الموت، فأذنونى حتى أشهده وأصلى عليه و أعجل، فلم يبلغ النبى ﷺ بنى صال بن عوف حتى توفى و جن عليه الليل، و كان فيما قال طلحة: ادفنونى و ألحقونى بربى تبارك و تعالى، و لا تدعوا رسول الله ﷺ، فأتى أخاف عليه اليهود فيصاب فى سببى، فأخبر النبى ﷺ حين أصبح، فجاء حتى وقف على قبره وصف الناس معه حتى قال: اللهم الق طلحة تضحك إليه و يضحك إليك. رواه الطبرانى فى الأوسط: و قد روى أبو داود بعض هذا الحديث و سكت عليه فهو حسن إن شاء الله. و فى رواية أخرى عن طلحة بن مسكين أنه مرض فعاده النبى فوجده مغمى عليه، فقال النبى ﷺ: ما أظن طلحة إلا مقبوضاً من ليلته، فإن أفاق فأرسلوا إلى فأفاق طلحة فى جوف الليل فقال ما عادنى النبى ﷺ؟ قالوا: بلى فأخبروه بها قال، فقال: لا ترسلوا إليه فى هذه الساعة فتلسعه دابة أو يصيبه شئ، و لكن إذا فقدت فأقرأوا منى السلام و قولوا له فليستغفر لى، فلما صلى النبى ﷺ الصبح سأل عنه فأخبروه بموته و بما قال، قال: فرفع رسول الله ﷺ يده و قال: اللهم القه يضحك إليك و أنت تضحك إليه.

و فى (صحيح مسلم) فى باب قضاء صلاة الفائتة قال أبو قتادة: بينما رسول الله ﷺ يسير حتى ابهار الليل أنا إلى جنبه قال: فنعس رسول الله ﷺ فمال عن راحلته فأثبته فدعمته من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته، قال: ثم سار حتى تهوّر الليل مال عن راحلته، قال: فدعمته من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته قال: ثم سار حتى إذا كان من آخر السحر مال ميلة هى أشد من الميلتين الأوليين حتى كاد ينجفل فأثبته فدعمته فرع رأسه فقال: من هذا؟ قلت: أبو قتادة، قال: متى كان هذا مسيرك منى؟ قلت؟ ما زال هذا مسيرى منذ الليلة، قال: حفظك الله بما حفظت به نبيه اه... قوله (ابهار الليل) أى انتصف، وقوله (فدعمته) أى أقمت ميله من النوم وصرت تحته كالدعامة للبناء فوقها، وقوله (تهوّر الليل) أى ذهب أكثره مأخوذ من تهوّر البناء وهو انهدامه، وقوله (ينجفل) أى يسقط.

و فى (المواهب اللدنية) للحافظ القسطلانى: كان السخثيانى إذا ذكر النبى صلى الله عليه وآله عنده بكى حتى نرحمه، و كان جعفر بن محمد كثير الدعابة والتبسم، و إذا ذكر عنده النبى ﷺ اصفر لونه، و كان عبدالرحمن بن قاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق إذا ذكر النبى ﷺ ينظر إلى لونه كأنه قد نزف منه الدم و قد جف لسانه فى فمه هية لرسول الله ﷺ. و (نزف) بضم النون و كسر الزاى أى سال عنه الدم و لم يبق منه شىء، و كان عبد الله بن الزبير إذا ذكر عنده النبى ﷺ بكى حتى لا يبقى فى عينه دموع، و كان الزهرى محمد بن مسلم بن عبيدالله بن عبد الله بن شهام من أهنأ الناس و أقربهم - أى فى المودة - فإذا ذكر عنده النبى ﷺ فكأنك ما عرفته و لا عرفك. و كان صفوان بن سليم - بضم السين - من المتعبدین المجتهدين، فإذا ذكر عنده النبى ﷺ بكى، فلا يزال يبكى حتى يقوم الناس عنه و يتركوه. و كان قتادة إذا سمع الحديث يقرأ عنده أخذه العويل

و البكاء. يحكى أنه رويت امرأة مسرفة على نفسها بعد موتها فقيل لها: ما فعل الله بك قالت: غفر لى، قيل: بإذا؟ قالت: بمحبتى لرسول الله ﷺ وشهوته النظر إليه، فنوديت من انتهى النظر إلى حبيينا نستحي أن نذله بعتابنا، بل نجتمع بينه وبين من يحبه اهـ..

و فى (الشفاء) للقاضى عياض: قال مصعب بن عبد الله: كان الإمام مالك إذا ذكر النبى ﷺ يتغير لونه وينحنى حتى يصعب ذلك على جلسائه، فقيل له يوما فى ذلك: فقال: لو رأيتم ما رأيتم لما أنكرتم على ما ترون، ولقد كنت أرى محمد بن المنكدر و كان سيد القراء لا تكاد تسئله عن حديث أبدا إلا يبكى حتى نرحمه.

و لقد كنت أتى عامر بن عبد الله بن الزبير، فإذا ذكر عنده النبى ﷺ بكى حتى لا يبقى فى عينيه دموعه و لم كثر على مالك الناس قيل له: لو جلعت مستمليا يسمعهم، فقال: قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾، و حرمة حيا و ميتا سواء. و كان عبدالرحمن بن مهدى إذا قرأ حديث النبى ﷺ أمرهم بالسكوت و قال: لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى. و يتأول أنه يجب له ﷺ من الإنصات عند قراءة حديثه ما يجب له عند سماع قوله، و كان ابن سيرين ربما يضحك فإذا ذكر عنده حديث النبى ﷺ خشع، و عن عمرو بن ميمون قال: اختلفت إلى ابن مسعود سنة، فما سمعته يقول: قال رسول الله ﷺ إلا أنه حدث يوما فجرى على لسانه قال رسول الله ﷺ، ثم علاه كرب حتى رأيت العرق ينحدر عن جبهته، ثم قال هكذا إن شاء الله أو فوق ذا أو ما دون ذا أو ما هو قريب من ذا، و فى رواية فتربد وجهه، و فى رواية و قد تغرغرت عيناه و انتفخت أوداجه.

و قال مصعب بن عبد الله: كان مالك بن أنس إذا حدث عن رسول الله ﷺ توضأ وتبأ و لبس ثيابه ثم يحدث، قال مصعب: فسئل عن ذلك فقال: إنه حديث رسول الله ﷺ. قال ابن أبي أويس: قال مالك: أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ، و لا أحدث به إلا على طهارة. و كان مالك أيضا إذا أتى إليه الناس يريدون الحديث دخل مغسله فاغتسل و تطيب، و لبس ثيابا جددا و لبس طيلسانه و تعمم، و وضع على رأسه رداءه، و تلقى له منصة أى شىء عال كالكرسى و نحوه، فيخرج و يجلس عليها و عليه الخشوع، و لا يزال يبخر بالعود حتى يفرغ من حديث رسول الله ﷺ. و قال عبد الله بن المبارك: كنت عند مالك و هو يحدثنا فلدغه عقرب ستة عشر مرة و هو يتغير لونه و يصفر و لا يقطع حديث رسول الله ﷺ، فلما فرغ من المجلس و تفرق عنه الناس قلت له: يا أبا عبد الله لقد رأيت منك اليوم عجبا، قال: نعم، إنما صبرت أجلا لا لحديث رسول الله ﷺ. قال ضرار بن مرة: كانوا يكرهون أن يحدثوا على غير وضوء. و قال عبد الله بن صالح: كان مالك و الليث لا يكتبان الحديث إلا و هما طاهران. و كان قتادة يستحب أن لا يقرأ أحاديث النبى إلا على وضوء و لا يحدث إلا على طهارة. و كان الأعمش إذا أراد أن يحدث و هو على غير وضوء تيمم. و فى (فتح البارى) ج ٧، ص ٣٧ أن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال لرسول الله ﷺ بعد كلام: و لا مسست ذكرى يمينى منذ بايعتك.

و فى (سير أعلام النبلاء) ج ٢ ص ٥٠٩ و (مجموع الزوائد) ج ٩ ص ٣٨١ أن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: ما مسست ذكرى يمينى منذ بايعت بها و رسول الله ﷺ. و فى (الإصابة) للحافظ العسقلانى ج ١ ص ٥٨ - ٥٩: روى الطبرانى عن الأسلع بن شريك قال: كنت أرحل ناقة النبى ﷺ فأصابتنى جنابة فى ليلة باردة، و أراد رسول الله ﷺ الرحلة، فكرهت أن أرحل ناقته و أنا جنب و

خشيت أن أغتسل بالماء البارد فأموت أو أمرض، فأمرت رجلاً من الأنصار فرحلتها، و وضعت أحجاراً فأسخت بها ماء فاغتسلت، ثم لحقت رسول الله ﷺ وأصحابه، فقال: يا أسلع ما لي أراك رحلتك تغيرت؟ فقلت يا رسول الله لم أرحلها رحلتها رجل من الأنصار، قال: ولم؟ فقلت: إنني أصابتني جنباء فخشيت القر على نفسي، فأمرته فرحلتها، و وضعت أحجاراً فأسخت ماء فاغتسلت به، فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ﴾ إلى قوله ﴿عَفْوَ عَفْوَ﴾. و روى البخاري عن أنس قال: لما كان يوم أحد انهزم الناس عن رسول الله ﷺ، قال: يشرف النبي ﷺ بنظر إلى القوم، فيقول أبو طلحة: بأبي أنت و أمي لا تشرف يصبك سهم من سهام القوم، نحري دون نحرك يعني أفديك بنفسى. و يصيبك بالرفع أى لا تشرف فإنه يصيبك سهامهم، و فى رواية يصبك بسكون الموحدة على أنه جواب النهى، قال ذلك كله فى (الفتح).

و فى (المواهب اللدنية) أن «عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأنصارى الذى رأى الأذان كان يعمل فى جنة له، فأتاه ابنه، فأخبره أن النبى ﷺ توفى، فقال: اللهم أذهب بصرى حتى لا أرى بعد حبيبي محمد ﷺ أحدا فكف بصره. و كان الإمام مالك كما فى (الشفاء) لا يركب بالمدينة دابة، و كان يقول: أستحيى من الله تعالى أن أطأ تربة فيها رسول الله ﷺ بحافر دابة.

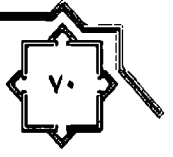
و فى (الشفاء) و شرحه (نسيم الرياض) ج ٣ ص ٤٣٥؛ و عن أحمد بن فضلويه يفتح الفاء و سكون الضاد الزاهد و كان من الرماة الغزاة أنه قال ما مسست القوس بيدي إلا على طهارة منذ بلغنى أن النبى ﷺ أخذ القوس بيده، و إنما فعل ذلك ﷺ احتراماً و تشريفاً للقسى كلها، و إنما خصها بذلك دون السيف و نحوها لأن السهام كانت فى عصره ﷺ أعظم آلات الحرب و

أنفعها، وكانت العرب تسميها رسل المنايا، وفسر النبي ﷺ قوله تعالى ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ - بالرمي - وقال: ألا إن القوة الرمي وكررها ثلاثا اهـ..

و في (تهذيب تاريخ دمشق) للحافظ ابن عساكر ج ٦ ص ٨٩: أخرج الحافظ عن سعد أنه أتى النبي ﷺ بصحفة أو جفنة مملوءة مخافقال: ما هذا يا أبا ثابت؟ فقال: والذي بعثك بالحق لقد نحررت أو ذبحت أربعين ذات كبد، فأحببت أن أشبعك من المخ، قال: فأكل ودعا له النبي ﷺ بخير، قال إبراهيم بن حبيب أحد رواة هذا الحديث: سمعت أن الخيزران حدثت بهذا الحديث، فقسمت قسماً من مالها على ولد سعد بن عبادة فقالت: أكافى به ولد سعد عن فعله برسول الله ﷺ وكان سعد حينئذ يبعث إلى رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة كل يوم جفنة فيها ثريد بلحم أو بلبن أو بخل أو بزيت أو بسمن، فكانت جفنة سعد تدور مع رسول الله ﷺ في بيوت أزواجه.

و قال الواقدي: جاء سعد وابنه قيس بزاملة تحمل زادا يوم ضلت زاملة النبي ﷺ في حجة الوداع، حتى وجدا رسول الله ﷺ واقفا عند باب داره، قد أتى الله بزاملته، فقال سعد: يا رسول الله بلغنا أن زاملتك ضلت العام وهذه زاملة مكانها، فقال رسول الله ﷺ: قد جاء الله بزاملتنا فارجعا بزاملتكما بارك الله عليكما، أما يكفيك يا أبا ثابت ما تصنع بنا في ضيافتك منذ نزلنا المدينة؟ فقال سعد: يا رسول الله المنة لله ولرسوله، والله يا رسول الله للذي تأخذ من أموالنا أحب إلينا مما تدع، قال: صدقتم يا أبا ثابت، أبشر فقد أفلحت اهـ.... ملخصا.

و خيزران ام أمير المؤمنين هارون الرشيد. و الزاملة الدابة التي يحمل عليها طعام الرجل ومتاعه في سفره من الإبل وغيرها كما في (القاموس) و شرحه.



و في (سير أعلام النبلاء) للحافظ الذهبي: أن عبد الوهاب المدني قال: بلغني أن رجلا دخل على معاوية، فقال مررت بالمدينة فإذا أبو هريرة جالس في المسجد حوله حلقة يحدثهم، فقال: حدثني خليلي أبو القاسم عليه السلام ثم استعبر فبكى، ثم عاد فقال: حدثني خليلي عليه السلام نبي الله أبو القاسم ثم استعبر فبكى ثمقام.

و في (البداية و النهاية) ج ٩ ص ٥ و (أسد الغابة) ج ٣ ص ٢٢٧ و (سير أعلام النبلاء) ج ٣ ص ٢١٣ كان ابن عمر رضي الله عنهما يتعاهد شجرة نزل تحتها النبي عليه السلام فيصب في أصلها الماء لكيلا تيبس ا...

و في (الإصابة في تمييز الصحابة) و في (الزهد) للبيهقي بسند صحيح عن عمر بن محمد ابن زيد بن عبد الله بن عمر سمعت أبي يقول: ما ذكر ابن عمر رسول الله عليه السلام إلا بكى، و لا مر على ربهم إلا غمض عينه، و قال في (مجمع الزوائد) بعد ذكره هذا: رواه الطبراني في (الأوسط).

و بالجملة كان الصالحون من السلف و الخلف معروفين بمحبته عليه السلام، و كان للصحابة رضي الله عنهم الحظ الأوفر و النصيب الكامل منها، فقد ملأ حبه عليه السلام قلوبهم و لم يترك فيها فراغا و كانوا كما قال القائل:

تملك بعض حبك كل قلبي فإن ترد الزيادة هات قلبي

و قد أدركت رجالا منحهم الله تعالى حظا و افرا من محبة حبيبه عليه السلام، منهم شيخنا العارف بالله أبو على بن الشيخ محمد المركي، فقد كان عظيم المحبة و الشوق إلى رسول الله عليه السلام و أهل بيته و كان ينشد في السحر كل ليلة:

متى عين قلبي ترى نوركم و أشهد منكم جمالا صفا

و منهم شيخنا عبد الرحمن بن عمر الورشيخي، كان مشهورا بمحبته عليه السلام و يبغض المبتدعة المانعين للسفر إلى زيارته عليه السلام و التوسل إلى الله بجاهه و نحو

ذلك، وألف قصائد كثيرة جداً في مدائحه ﷺ. ومنهم والدى كان يكثّر الصلاة على النبي ﷺ في السنوات الأخيرة من عمره، فكان إذا سمع اسمه الشريف ﷺ تأخذه رعدة ودهشة وانزعاج تكاد نفسه تزهرق بها، ومنهم رفيق في الله الشيخ على عنبر، فقد كان يكثّر جداً من الصلاة عليه ﷺ، وكان يقول لإخوانه: صلوا على نبيكم في اليوم ولو بعشرة آلاف مرة فقط.

فائدة:

وما قد يحصل لأهل المحبة من الهيمان والانزعاج والطرب ونحو ذلك دليل على الحب الصادق والشوق الحقيقي، فقد قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٤، ص ٤٨٤ بعد كلام في زيار قبره ﷺ ما نصه: والله ما يحصل الانزعاج لمسلم والصياح وتقيل الجدران وكثرة البكاء إلا وهو محب لله ورسوله، فحبه المعيار والفارق بين أهل الجنة وأهل النار اهـ.

وستأتى إن شاء الله عبارة الذهبي بكمالها في التبرك بزيارة قبره ﷺ. وللمحبين له ﷺ أحوال متنوعة وأوصاف متباينة، وأذواق مختلفة، فمنهم من يفرح ويطرب إذا سمع اسمه ﷺ وفتحصل له خفة وطيش فيظن من لا يدري حاله أنه ثمل بالشراب أو أن به خللاً في عقله، وقد يتكلم بكلام مختلط كالذي وجد راحلته التي أيس منها، فقال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدى وأنا ربك. أخطأ من شدة الفرح. روى حديثه مسلم في صحيحه، فهذا من سكر الفرح ومثله سكر المحبة.

ومنهم من تملك المحبة شعوره وتختلط بشغاف قلبه فيزول احساس بدنه كصواحب يوسف عليه السلام اللاتي قطعن أيديهن ولم يشعرن بألمهن لفرط محبتهم له عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام.

و منهم من يتصور أنه واقف بين يديه ﷺ فتأخذه الهيبة والحياء فتسكن جوارحه ولا تتحرك أعضاؤه فكأنه عود يابس فهو كمن رأى الأسد بقربه بغتة ففزع وانتصب قائما لا حركة ولا كلام له، وعلى هذا كان وصف جلسائه ﷺ، فقد روى أسامة بن شريك قال: أتيت النبي ﷺ وأصحابه حوله كأن على رؤوسهم الطير.

و منهم من يغضب إذا سمع ذكر اسمه ﷺ من أهل الغفلة والفساق و المتدعة ونحوهم غيرة من ذكر هؤلاء اسمه الطاهر الطيب بألسنتهم المتضمخة بأوساخ الذنوب وأدناس المعاصي، و صونا لاسمه من الابتذال، فيكون كعاشق فتاة بنى عامر القائل:

و إياك و اسم العامرية إننى أغار عليها من فم المتكلم

و منهم من يرتعد و يضطرب عند سماع اسمه الشريف و يهتز لذكره جبا و شوقا إليه على حد قول القائل: و إننى لتعرونى لذكراك هزة.

و هذا بعض أوصاف المحبين له ﷺ، و لهم فى محبته أوصاف و أحوال أخرى فلا تستغرب ما رأيت فيهم من أفعال و أقوال و حركات غريبة، فإنه يقع كثيرا فى العشق الشهوانى و الحب الدنيوى أمثال ذلك كما هو معروف مشهور. و اعلم أن المحبة و الشوق إلى رسول الله ﷺ لم يكن خاصا بالعقلاء، بل ما زالت البهائم و الجمادات ترى فيها آثار المحبة و أمارات الشوق إليه ﷺ.

فمن ذلك جبل أحد

روى البخارى فى باب غزوة تبوك عن أبى حميد قال: أقبلنا مع النبى ﷺ من غزوة تبوك، حتى إذا أشرفنا على المدينة قال: هذه طابة، و هذا أحد، جبل يحبنا و نحبه، و رواه مسلم فى آخر الحج فى باب فضل المدينة عن أنس بن

مالك و في باب معجزات النبي ﷺ. قال النووي في شرح مسلم: «الصحیح المختار أن معنى هذا الحديث أن أحداً يحبنا حقيقة، جعل الله تعالى فيه تمييزاً يحب به كما قال سبحانه و تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾، و كما حن الجذع اليابس، و كما سبج الحصى، و كما فر الحجر بثوب موسى عليه و على نبينا الصلاة و السلام إلى آخر ما قال.

و من ذلك الجذع الذي حن شوقاً إليه ﷺ

كان رسول الله ﷺ عليه و سلم يسند ظهره إلى جذع في المسجد إذا خطب الناس، فلما كثر الناس صنع له منبر و قعد عليه يخطب الناس يوم الجمعة، فلما فقه الجذع اشتاق إلى جواره ﷺ، و استماع خطبته، و مس جسده الشريف، فحن حينئذ حنين الناقة التي انتزع منها ولدها، و أنين الواله الغريق في بحار الحب حتى تصدع و انشق، و ارتج لصوته المسجد، فبكى من فيه من الصحابة رضي الله عنهم، فقد تحركت المحبة فيهم، و هيج ما رأوه و ما سمعوه من الجذع كمين الحب العميق في قلوبهم، و لم تنطفئ شعلة الحب عن الجذع بل ازداد توقدها و التهابها، حتى نزل ﷺ إليه و ضمه كما تضم الوالدة الرحيمة ولدها، و مسح عليه بيده الكريمة فسكن و اطمأن، ثم خيره ﷺ بين أن يغرسه في المكان الذي كان فيه قبل أن يصير جذعاً، و بين أن يغرسه في الجنة فيأكل من ثماره أولياء الله تعالى، فاختر أن يغرسه ﷺ في الجنة، و سمع كلامه مع النبي من كان قريباً منه من الصحابة، قبل منه ﷺ ذلك، و أمر بعض الصحابة بدفنه فدفن تحت المنبر، ثم قال ﷺ اختار دار البقاء على دار الفناء. و قال بعض العلماء وإنما دفن و هو جامد لأنه صار في حكم المؤمن لحبه و حنينه، و دفنه تحت منبره ليكون الجذع قريباً من الذكر و ما يتبعه من الخير، ثم لما هدم المسجد

فى زمن عثمان رضي الله عنه للتجديد و التوسيع للمسلمين أخذه أبى بن كعب رضي الله عنه تبركابه و كان عنده إلى أن أكلته الأرض و صار رفاتا.

روى البخارى عن جابر بن عبد الله قال: كان جذع يقوم إليه النبى ﷺ، فلما وضع له المنبر سمعنا للجذع مثل أصوات العشار حتى نزل النبى ﷺ فوضع يده عليه.

و فى رواية له عن جابر أيضا أن النبى ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة، فقالت امرأة من الأنصار أو رجل: يا رسول الله ألا نجعل لك منبرا؟ قال: إن شئتم، فجعلوا له منبرا، فلما كان يوم الجمعة دفع إلى المنبر، فصاحت النخلة صياح الصبى، ثم نزل النبى ﷺ فضمه إليه يثن أنين الصبى الذى يسكن، قال: كانت تبكى على ما كانت تسمع من الذكر عندها. قوله دفع إلى المنبر فى رواية: رفع إلى المنبر بالراء، وقوله: قال كانت إلخ أى قال النبى ﷺ كما فى الرزقانى على (المواهب) و فى رواية للبخارى أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما كان النبى ﷺ يخطب إلى جذع، فلما اتخذ المنبر تحول إليه، فحن الجذع فاتاه فمسح يده عليه.

و فى (المواهب اللدنية) للحافظ القسطلانى: روى أبو يعلى الموصلى عن أنس بن مالك بلفظ: أن رسول الله ﷺ كان يوم الجمعة يسند ظهره إلى جذع منصوب فى المسجد يخطب الناس فجاءه رومى فقال: ألا أصنع لك شيئا تقعد عليه كأنك قائم؟ فصنع منبرا له درجتان و يقعد على الثالثة، فلما قعد رسول الله ﷺ على المنبر جأ الجذع كجوار الثور، و ارتج المسجد لجوارحه حزنا على رسول الله ﷺ، فنزل إليه رسول الله ﷺ من المنبر فالتزمه و هو يخور، فلما التزمه سكت، ثم قال رسول الله ﷺ: و الذى نفس محمد بيده لو لم ألتزمه لما زال هكذا حتى تقوم الساعة حزنا على رسول الله ﷺ، فأمره به ﷺ فدفن،

ورواه الترمذى و قال: صحيح غريب، و كذا رواه ابن ماجه و الإمام أحمد من طريق الحسن عن أنس كان رسول الله ﷺ إذا خطب يوم الجمعة يسند ظهره إلى خشبة فلما كثر الناس قال: ابنوا لى منبرا، أراد أن يسمعهم فبنوا له عبتين فتحول من الخشبة إلى المنبر، قال: أخبر أنس بن مالك أنه سمع الخشبة تحن كحنين الواله قال: فما زالت تحن حتى نزل النبى ﷺ، عن المنبر فمشى إليها فاحتضنها فسكتت.

و رواه أبو القاسم البغوى وزاد فيه: فكان الحسن البصرى إذا حدث بهذا الحديث بكى، ثم قال: يا عباد الله الخشبة تحن إلى رسول الله شوقا إليه لمكانه من الله، فأنتم أحق أن تشاقوا إلى لقائه. و فى تفسير ابن كثير فى آخر سورة الحشر مثل هذا، و قال الحافظ العسقلانى فى (فتح البارى): و فى حديث أبى زبير عن جابر عند النسائى اضطربت تلك السارية كحنين الناقة الخلوج اهـ. و الخلوج بفتح الخاء المعجمة و ضم اللام الخفيفة و آخره جيم الناقة التى انتزع منها ولدها. و فى رواية عند الترمذى خار ذلك الجذع كخوار الثور.

و فى حديث أبى كعب عند أحمد و الدارمى و ابن ماجه: لما جاوزه خار الجذع حتى تصدع و انشق و فى حديث بريدة عند الدارمى أن النبى ﷺ، قال له، اختر أن أغرسك فى المكان الذى كنت فتكون كما كنت يعنى قبل أن تصير جذعا، و إن شئت أن أغرسك فى الجنة فتشرب من أنهارها فيحسن نبتك و تثمر فيأكل منك أولياء الله، فقال النبى ﷺ: اختار أن أغرسه فى الجنة اهـ... و حديث حنين الجذع متواتر كما قاله غير واحد من العلماء بالسنة كالقاضى عياض فى (الشفاء) و ابن السبكى فى شرحه لـ (مختصر ابن الحاجب) و القسطلانى و الزرقانى، و لله در القائل:

و ألقى حتى فى الجهادات حبه فكانت لإهداء السلام له تهدى

و فارق جذعا كان يخطب عنده فإن أنين الأم اذ تجد الفقد
يحن إليه الجذع يا قوم هكذا أما نحن أولى أن نحن له وجدا
إذا كان جذع لم يطق بعد ساعة فليس وفاء أن نطيق له بعدا
و قال الشيخ عبدالرحمن بن عبد الله المقدشى الشاشى المعروف بـ (الشيخ
صوفى) فى قصيدته اللامية:

و الجذع حن له و أن إذ ودعه وصات صوت العشار صائحا فلا
و ارتج مسجده لصوته و بكى شوقا له كيف لا يشتاقه العقلا
و صار يُصبره كى لا يدوم كذا فوضع المصطفى يده فاحتملا
و اختار إذ أعرض الأمرين دار بقا و كون ثمره للأبرار أى نُزلا
قال رفيقنا الشيخ أحمد منير فى شرحه على هذه القصيدة: قوله «فلا» جمع
فلاة حصى و حصاة. أى فى قوله «أى نزلا» زائدة لضرورة الشعر اهـ...

أسباب محبة رسول الله ﷺ

قال الحافظ القسطلانى فى (المواهب اللدنية) من أقوى أسباب محبته ﷺ
سماع الأصوات المطربة بالإنشادات بالصفات النبوية إذا صادفت محلا قابلا، فلا
تسأل عن سكرة السامع، و هذا السكر يحصل عندها من جهتين: إحداهما أنها
فى نفسها توجب لذة قوية ينغمر أى يتغذى منها العقل، الثانية أنها تحرك النفس
إلى نحو محبوبها و جهته، فيحصل بذلك الحركة و الشوق و الطلب مع التخيل
للمحبيب و إحضاره فى النفس، و إدناء صورته إلى القلب و استيلائها على
الفكرة لذة عظيمة تغمر العقل، فتجتمع لذة الألحان و لذة الأشجان، فتسكر
الروح سكرا عجيبا أطيب و ألد من سكر الشراب و تحصل به نشأة ألد من نشأة
الشراب. و قد ذكر الإمام أحمد و غيره أن الله تعالى يقول لداود: مجتدنى بذلك

الصوت الذى كنت تمجدنى به فى الدنيا، فيقول كيف و قد أذهبت؟ فيقول: أنا أردته عليك فيقوم عند ساق العرش و يمجده، فلماذا سمع أهل الجنة صوته استفرغ نعيم أهل الجنة اهـ. أى شغلهم صوته عما هم فيه من النعيم.

قلت: و مما تنشأ عنه المحبة أيضا صحبة أهل المحبة و مخالطتهم، فإن الطباع تتأثر بالمخالطة و الاجتماع، و طبع الإنسان التأسى و الافتداء برفيقه و صاحبه، فكل من انضم إلى جماعة و عاش معهم زمانا و اختلط بهم فى معاملاتهم فإنه يتصف غالبا بصفاتهم و يتخلق بأخلاقهم، و صدق من قال:

عن المرء لا تسل و سل عن قرينه فإن القرين بالمقارن يقتدى

و قالوا: من جالس جانس، و قد ورد فى الحديث المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال، فينبغى لمن يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بحب حبيبه ﷺ أن يجتنب مجالس قرناء السوء و أصحاب القلوب القاسية المحرومين من مودة أحباب الله تعالى و توقيرهم و احترامهم، كما ينبغى له أيضا أن يختار الرفيق الصالح الذى تزرع مرافقته فى القلب محبة من أحبه الله من الأنبياء و الصالحين، لا سيما محبة سيد الكونين، أفضل الخلائق أجمعين، ﷺ فى كل قت و حين، و أن يكثر الحضور فى مواضع اجتماع المحبين، محافل قراءتهم سيرة رسول الله ﷺ، و مراكز أناشيدهم بلذيد صفاته كى تنطبع مرآة قلبه بما انطبع به قلوبهم، فيصير من جملة المحبين الفائزين بمعيته ﷺ فى دار السلام.

و منها التفكير فى عظيم إحسانه صلى الله عليه و سلم و جزيل نواله، و كثرة مننه التى على رقابنا، و تدقيق النظر فى أخلاقه المعنوية و أوصافه الباطنة، مثل رحمته و شفقته على أمته، بل و على الخلائق أجمعين، حتى قال فى شأن من يبول فى المسجد: لا تزرموه أى لا تقطعوا عليه البول، و مثل عفوه عند المقدرة و السيطرة على أعدائه الذين أخرجوه من أحب بلاد الله إليه، فقال لهم و هم بين

الخوف من الانتقام وأخذ الثأر، وبين الرجاء والعفو: اذهبوا فأنتم الطلقاء، و مثل حسن قيادته وسياسته وتنظيم الأمور كلها، فلا تفريط فى تصرفاته ولا إفراط فيها، فيضع كل شىء فى أنسب مواضعه وأحسن مواقعه، وهذا يدل على رجحان عقله و كمال ذكائه و فطانته، فإن حسن التدبير فى قيادة العامة و الخاصة و انسجام الأمور و الأنظمة فى الميادين كلها بحيث لا يرى فيها الخلل أصلا صعب جدا، و نادر عرفا، بل لم يتم هذا الكمال لغيره ﷺ قبله و لا بعده كما حققه أصحاب التواريخ المتصفون، أعداء كانوا له ﷺ أو أحبابا، و هذا يشهد أنه كان أعقل خلق الله كلهم. و فى (الشفاء) للقاضى عياض: أن وهب ابن منبه قال: قرأت فى أحد و سبعين كتابا فوجدت فى جميعها أن النبى ﷺ أرجح الناس عقلا و أفضلهم رأيا.

و مثل شجاعته النادرة عند التقاء الصفوف و امرار الأحداق، حتى كان تتوقى به ليوث الوغى لدى اشتعال نيران المعارك، ففى صحيح مسلم قال: كنا و الله إذا احر البأس نتقى به و إن الشجاع للذى يحاذى به ﷺ، و قد كان فى غزوة حنين من أمره ﷺ ما كان حين تناست الأجرة و اضطربت الأفئدة، و انهمز بعض الصحابة و غشيه المشركون، و قال و هو يركض بيغلته البيضاء قبل الكفار و العباس يكفها إرادة أن لا تسرع كما فى صحيح مسلم كلمته المشهورة التى لم يقل بمثلها بشر فى مثل ذلك الموقف: «أنا النبى لا كذب أنا بن عبد المطلب» لفت أبصارهم إليه و دلهم ما كانوا يقصدون إليه، فهاجت عندئذ أطماعهم و ظنوا أنهم ظفروا بمقصودهم و مأموهم، فشدوا عليه و حملوا حملة رجل واحد، فوقف ﷺ موقفا لم تسمع أذن مثله، و حاربهم هو ﷺ و قليل من أصحابه، حتى رجع إليه المنهزمون و قاتلوا معه قتالا مكثلا بالغلبة و النجاح، و هزموهم و غنموهم ثم لما تحقق المشركون أنهم فشلوا فى ميدان

القتال صاروا يتفكرون فردَّ الله إليهم عقولهم، وحصل لهم الصحو بعد السكر، فانقادوا وأرسلوا إليه ﷺ وفداً وقد أسلموا وبايعوا وسألوا عنه كرمه ﷺ وإحسانه، كأنهم لم يكونوا قبل ذلك حريصين على قتله، وإطفاء نور دعوته، وحوارساته، ثم تفضل عليهم ورد إليهم سباياهم.

ومنها: تصور صورته الجسمية وجمالها، وتناسب أعضائه الشريفة واعتدالها، وتلاؤ وجهه الكريم كالبدر في ليلة كماله، وقد ورد أنه كان عند سروره يزداد صفاء وجهه ولعانه، فيرى من خلاله الجدران كالمرآة الصقيلة.

وفي (القول البديع) للحافظ السخاوي، نقلاً عن (شرف المصطفى) لأبي سعيد الواعظ أن عائشة رضي الله عنها كانت تحيط شيئاً، فضلت الإبرة وطفئ السراج، فدخل عليها النبي ﷺ فأضاء البيت بضوئه، ﷺ وجدت الإبرة فقالت: ما أضوأ وجهك يا رسول الله!! قال: ويل لمن لا يراني يوم القيامة، قالت: ومن لا يراك؟ قال: البخيل، قالت: ومن البخيل؟ قال: الذي لا يصلي على إذا سمع باسمي. قد وصفه الله تعالى بأنه نور وسراج منير، فإذا كانت الشمس النور الحسى لهذا العالم الفاني فهو صلى الله عليه وسلم النور المعنوي للعالم الدنيوي والأخروي الذي لا يغيب ولا يزول بزوال الدنيا وفنائها، فهو سراج لا ينطفئ بموته، ونور لا ينمحي، بل هو ﷺ دائم الترقى فتزداد أنواره.

ولقد كان ﷺ أحسن خلق الله صورة، كما كان أفضلهم وأقربهم إلى الله درجة ورتبة، ولقد أجاد حسان بن ثابت حيث قال:

وأحسن منك لم تر قط عيني وأجمل منك لم تلد النساء
خلقت مبرأ من كل عيب كأنك قد خلقت كما تشاء

فلا شك أن كل من لنفسه شعور، ولحواسه إحساس وأدراك وتميز بين الحسن وصدّه، إذا تفكر في مكارم أخلاقه ﷺ ومعالي صفاته، وأمعن النظر

فى ذلك و أكثر المطالعة فى سيره و شمائله ﷺ أنه يتأثر بها و يحبه، و يشناق إلى اتصاله به و يتمنى لقاءه، و كذلك تصور محاسنه الظاهرة الجسمانية ينشأ عنه محبته ﷺ، و الشوق إلى التمتع برؤية جماله، فكم من محب لشيء لا يحبه إلا لجمال صورته الظاهرة فقط، و ليست محبة الألوان و الثياب الفاخرة و نحوها إلا من حسن صورها و أشكالها، فكيف لا تلتذ حيثذ نفوس المؤمنين بتذكر شمائله ﷺ و أوصافه المعنوية، و تصور محاسنه الظاهرة و استحضارها فى الذهن؟؟!!

و مما تنشأ عنه محبة رسول الله ﷺ متابعتة فى أفعاله و أحواله كلها، و التمسك بستته، و بذل المهجة فى خدمة ملته بالتعلم و العمل بها، ثم بتعليم الناس و دعوتهم إليها، و الذب عن حمى الشريعة و حراسة أصولها و فروعها، و قمع المبتدعة و إزالة شبهها و إدحاض أباطيلها، فمن أكرمه الله بمتابعة حبيبهِ ﷺ و اقتفاء آثاره أعطاه الله ببركتها محبته ﷺ، لأنه إذا تابع و اقتدى بى فى أموره تعلق به قلبه و يكثر تفكره فيه، و يكون بينه و بينه ﷺ علاقة التابع و المتبوع، و الخادم و المخدم، و يدوم بينهما الاتصال الروحى و الارتباط القلبى، فيدرك حينئذ محاسنه ﷺ و يستحضر فى ذهنه كمالاته الظاهرة و الباطنة، و ينطبع ذلك فى نفسه و يستقر فيها فيستحسن حينئذ أحواله ﷺ من أفعاله و أقواله و تصرفاته و أخلاقه، و رحمته و جوده و وقاره، و حياته و حلمه و فصاحته و جوامع كلامه و غير ذلك من مزاياه العلية، و أوصافه السنية، و جمال صورته البهية، فيؤدى ذلك إلى محبته و تعظيمه، و التلذذ بذكر اسمه ﷺ و قد ذكرنا أن استحسان الشيء يقتضى حبه و ميل القلب إليه، فتحقق لك إن شاء الله أن متابعتة ﷺ الصادقة تكون سببا قويا لمحبته عليه الصلاة و السلام، بل قد

تكون أقوى الأسباب وأعلاها وأنفعها، رزقنا الله من متابعتة حظا وافرا و نصيبا كاملا و كما تكون المتابعة سببا للمحبة كذلك تكون المحبة الصادقة سببا للمتابعة والطاعة غالبا، فإن المحب يستحيى طبعاً عن مخالفة محبوبه فقد قيل:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمري فى القياس شنيع
لو كان حبك صادقا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

فالمحبة والمتابعة متلازمان، متى وجدت إحداها ترتبت عنها الأخرى غالبا، فأيتهما سبقت عن أختها لحقتها الأخرى هذا ما ظهر والعلم عند الله سبحانه وتعالى.

محبة الله تعالى لعبده

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾.

اعلم أن محبة العبد لربه أيسر بكثير من محبة الله تعالى لعبده، ولا شك أن محبته تعالى لعبده أفضل وأجل من محبة العبد لمولاه جل جلاله.

وفى (المواهب اللدنية) وشرحه للزرقانى: ليس الشأن أن تحب الله فقط، بل الشأن أن يحبك الله، ولا يحبك إلا إذا اتبعت حبيبته ﷺ ظاهرا وباطنا، وصدفته وأطعت أمره وأجبت دعوته، وآثرت طاعته على كل شىء وإن لم تكن كذلك فلا تتعنّ، فلست على شىء، وتأمل قوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ أى الشأن فى أن الله يحبكم لا فى أنكم تحبونه، وهذا لا ينالونه إلا باتباع الحبيب صل الله عليه وسلم انتهى باختصار. وقال العارف بالله أحمد بن عطاء الله السكندرى فى (تاج العروس): قد جمع الله الخير كله فى بيت وجعل مفتاحه

فى متابعتة ﷺ، فمن فتح له باب المتابعة فذلك دليل على محبة الله له، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾، و اذا طلبت الخير كله فقل: اللهم إني أسألك المتابعة لرسولك ﷺ فى الأقوال و الأفعال، و قال الله تعالى حكاية عن الخليل عليه و على نبينا أفضل الصلاة و أتم السلام: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾، فمفهوم هذا أن من لم يتبعه ليس منه، و قال تعالى حكاية عن نوح عليه و على نبينا المصطفى أزكى الصلاة و السلام: ﴿إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾ فأجابه سبحانه بقوله تعالى، ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾، فالمتابعة تجعل التابع كأنه جزء من المتبوع و إن كان أجنبيا، كسلمان الفارسى لقوله ﷺ: «سلمان منا أهل البيت» و معلوم أن سلمان ~~هشتم~~ من أهل فارس، و لكن بالمتابعة قال عنه ﷺ ذلك تعليما، فكما أن المتابعة تثبت الاتصال، كذلك عدمها يثبت الانفصال اهـ..

و لقد أجاد الشيخ العلامة محمد بن عبد الله بن محمد السلمى ابن أبى الفضل المرسى حيث قال:

من كان يرغب فى النجاة فما له	غير أتباع المصطفى فيما أتى
ذاك السبيل المستقيم وغيره	سُبل الضلالة و الغواية و الردى
فاتبع كتاب الله و السنن التى	صححت فذاك إذا أتبعته هو الهدى
ودع السؤال بلسم و كيف فإنه	باب يحرم ذوى البصيرة للعمى
الدين ما قال النبى و صحبه	و التابعون و من مناهجم قفى

قال ابن السبكي فى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٥ ص ٢٩: كان الشيخ السلمى فقيها محدثا أصوليا نحويا أدبيا زاهدا متعبدا، توفى سنة ٦٥٥ هـ. و الله ولى التوفيق.



المقصد الأول في التبرك برسول الله ﷺ

التبرك بموضع ولادته ﷺ و زمانها

قال النووي في (مناسك الحج) ص ٤٤٤: يستحب زيارة المواضع المشهورة بالفضل في مكة و الحرم، و قد قيل: إنها ثمانية عشر موضعا، منها: البيت الذي ولد فيه رسول الله ﷺ، و هو اليوم مسجد في زقاق يقال له: زقاق المولد، و منها بيت خديجة الذي كان يسكنه رسول الله ﷺ و خديجة رضي الله عنها، و فيه ولدت اولادها من رسول الله ﷺ، و منها الغار الذي بجبل حراء، كان النبي ﷺ يتعبد فيه، و الغار الذي بجبل ثور و هو المذكور في القرآن، قال الله عز وجل: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ اهـ... وفي القاموس: الزقاق كغراب السكة.

وعد ابن حجر الهيتمي في (حاشية الإيضاح على مناسك الحج) من المزارات التي بمكة مولد علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: وهو اليوم مزار مشهور اهـ.

و قال العلامة الفقيه الشيخ عبد الله بن محمد باقشير الحضرمي الشافعي المتوفى سنة ٩٥٨ في (قلائد الخرائد وفرائد الفوائد) ج ١ ص ٢٧٥: ينبغي أن تزار مواضع مشهورة في الحرام و يتبرك بها منها: موضع مولده عليه الصلاة و السلام في الشعب، و دار خديجة، و فيها ولدت أولادها منه ﷺ و رضي الله عنه و توفيت فيها، و كانت مسكنه حتى هاجر رضي الله عنه. و دار الأرقم و تسمى دار الخيزران و هي التي اختفى فيها. و دار أبي بكر رضي الله عنه اهـ.

و في الجامع اللطيف في فضل مكة و أهلها و بناء البيت الشريف للعلامة الحنفي جمال الدين محمد جار الله بن محمد نور الدين بن أبي بكر بن علي بن

ظاهرة المخزومي ص ٣٥٤: ذكر العلامة النقاش في منسكه مواضع يستحب فيها الدعاء، منها دار خديجة رحمها الله ليلة الجمعة، وفي مولد النبي ﷺ يوم الاثنين عند الزوال اهـ.

وقال القسطلاني في (المواهب اللدنية): ولد النبي ﷺ بمكة في الدار التي لمحمد ابن يوسف أخى الحجاج بن يوسف الثقفى، وقال الزرقانى فى شرحه على (المواهب اللدنية) ج ١ ص ٢٥٨: تزار ويتبرك بها ألى الآن اهـ... قلت: و رأيت أنا حجاج بيت الله يزورون ويتبركون بموضع قريب من الكعبة المشرفة، وهم يقولون: أنه المحل الذى ولد فيه ﷺ.

وفى (السيرة الحلبية): ج ١ ص ٩٣ أن ولادته ﷺ فى ١٢ من ربيع الأول، و عليه العمل الآن فى الأمصار خصوصا أهل مكة فى زيارتهم موضع مولده ﷺ اهـ... وفى موضع آخر من (السيرة الحلبية) ج ٣ ص ٤٩٦: اختلف فى مكان ولادته ﷺ، فقيل: بمكة، و عليه قيل: بالدار التى كانت لمحمد بن يوسف أخى الحجاج، وقيل: بالشعب - شعب بنى هاشم - وذلك المحل يزار الآن وقيل: بالردم، وقيل: ولد ﷺ بعسفان، وفيه أيضا: اختلف فى زمان ولادته ﷺ، فقيل: ولد ليلا، و عليه عمل أهل مكة فى زيارة موضع مولده الشريف. و قال القسطلاني فى (المواهب اللدنية): فإن قلت: إذا قلنا بأنه عليه الصلاة والسلام ولد ليلا فأيا أفضل ليلة القدر من وجوه ثلاثة، أحدها: أن ليلة المولد ليلة ظهوره ﷺ، و ليلة القدر معطاة له، و ما شرف بظهور ذات المشرف من أجله أشرف مما شرف بسبب ما أعطيه، و لا نزاع فى ذلك، فكانت ليلة الولد أفضل من ليلة القدر. الثانى: أن ليلة القدر شرفت بنزول الملائكة فيها، و ليلة المولد شرفت بظهوره ﷺ، و من شرف به ليلة المولد أفضل ممن شرفت بهم ليلة القدر على الأصح المرتضى، فتكون ليلة المولد أفضل، الثالث:

أن ليلة القدر وقع فيها التفضل على أمة محمد ﷺ، و ليلة المولد الشريف وقع التفضل فيها على سائر الموجودات، فهو الذى بعثه الله عز وجل رحمة للعالمين، فعمت به النعمة على جميع الخلائق، فكانت ليلة المولد أعم نفعا فكانت أفضل اهـ...

و قال الزرقانى فى (شرحه على المواهب) ج ١ ص ٢٥٦: وهذا الذى ساقه المصنف و أقره متعقب، قال الشهاب الهيمى: فيه احتمال و استدلال بما لا ينتج المدعى، لأنه إن أريد أن تلك الليلة و مثلها من كل سنة إلى يوم القيامة أفضل من ليلة القدر فهذه الأدلة لا تنتج ذلك كما هو جلى، و إن أريد عين تلك الليلة فليلة القدر لم تكن موجودة إذ ذاك، و إنما أتى فضلها فى الاحاديث الصحيحة على سائر ليالى السنة بعد الولادة بمدة، فلم يمكن اجتماعهما حتى يتأتى بينهما التفضيل، و تلك انقضت وهذه باقية إلى اليوم، و قد نص الشارع على أفضليتها، و لم يتعرض لليلة مولده و لا أمثالها بالتفضيل أصلا، فوجب علينا أن نقتصر على ما جاء عنه، و لا نبتدع شيئا من عند نفوسنا القاصرة عن إدراكه إلا بتوقيف منه ﷺ، على أننا لو سلمنا أفضلية ليلة مولده لم يكن له فائدة فى تفضيل الأزمنة إلا بفضل العمل فيها، و أما تفضيل ذات الزمن الذى لا يكون العمل فيه فليس له كبير فائدة. إلى هنا كلامه و هو وجيه. ثم إذا قلنا بما قال المصنف و قلنا: إن الولادة نهارا فهل الأفضل يوم المولد أو يوم بعثه ﷺ؟ و الأقرب كما قال شيخنا: أن يوم المولد أفضل لمن الله به فيه على العالمين، و وجوده يترتب عليه بعثه، فالوجود أصل و البعثة طارئة عليه، و ذلك قد يقتضى تفضيل المولد لأصلاته. اهـ....

و اعلم أن الهيمى لم ينكر فضيلة ليلة المولد النبوى من أصلها، حاشاه عن ذلك، و إنما اعترض على أنها أشرف من ليلة القدر.

تنبيه:

لا يخفى أنشرف ليلة المولد لا يختص بعين تلك الليلة التي ولد فيها ﷺ، و أنه ما انقضى بانقضائها، فهي كيوم عاشوراء الذي ثبت أن فضيلته باقية و أنه مشرف يستحب صيامه كل سنة.

و معلوم أن أصل شرفه و سبب حرمة إنجاء الله تعالى نبيه موسى عليه الصلاة و السلام، و إغراق فرعون فيه كما فى حديث مسلم، فكما لم ينقض شرف عاشوراء بانقضاء إغراق فرعون و إنجاء موسى كذلك لا ينقض شرف ليلة المولد النبوى، و لا يختص بعين ليلة ولادته ﷺ فقط، بل يعم نظائرها من كل عام، و نظير ذلك أيضا مائدة عيسى عليه الصلاة و السلام و أصحابه، فقد كانت عيدا لأولهم و آخرهم كما نطق به القرآن العزيز، و لم يختص بالحاضرين وقت النزول و لا بيوم النزول فقط، فما المانع أن تكون ليلة المولد عيدا لأولنا و آخرنا، فهذا إن شاء الله قياس ظاهر، و لله در العلامة الزيلعى حيث يقول فى قصيدته العينية المشهورة:

و ميلاده عيد لنا و هو ذخرنا
و أجاد العاشق القائل:

و لو أنا سعيينا كل وقت
و لو أنا عملنا كل يوم
على الأحداق لا فوق النجائب
لأحمد مولدا قد كان واجب

و مما يدل على شرف موضع ولادته ﷺ و بركته: ما ورد فى حديث الإسراء من أن جبريل عليه السلام أمر النبی ﷺ بالصلاة بيت لحم الذى ولد فيه عيسى عليه الصلاة و السلام، فكما تشرف بيت لحم بميلاد عيسى فيه حتى أمر أفضل الرسل عليهم الصلاة و السلام بالصلاة فيه تبركا به، كذلك يتشرف موضع ميلاد سيد البشر به ﷺ، و هذا قياس ظاهر جلى أولوى إن شاء الله.

و في (السيرة الحلبية) ج ١ ص ٥٩: قد أقسم الله بليلة مولده ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ * وَاللَّيْلِ﴾، وقيل: أراد بالليل ليلة الإسراء ولا مانع أن يكون الإقسام وقع بهما.

التبرك برؤيته ﷺ

اعلم أن أصحاب رسول الله ﷺ هم أفضل هذه الأمة بعد نبيها عليه الصلاة والسلام، بل هم أشرف بنى آدم غير الأنبياء والمرسلين، بل قال كثير من العلماء: إن رؤساء الصحابة أفضل من بعض الملائكة المعصومين الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون، وما نالوا تلك المراتب العلية والدرجات الرفيعة إلا ببركة رؤية سيد الوجود، وإمام المقربين، أفضل خلق الله أجمعين.

و اختلفوا في حد الصحابي، فقال النووي في (التقريب): المعروف عن المحدثين أنه كل مسلم رأى رسول الله ﷺ، ثم ذكر قولين آخرين، وزاد السيوطي في (تدريب الرواي) ثلاثة أخرى، فالأقوال في حد الصحابي ستة، تقتصر على ذكر الراجح منها فقط، وهو ما قاله البخاري في كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ من صحيحه: ولفظه: من صحب النبي ﷺ أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه اهـ.

و قال الحافظ في (الفتح) ج ٧ ص ٣ - ٥: وهذا الذي ذكره البخاري هو الراجح، وهو قول أحمد والجمهور من المحدثين، ومنهم على بن المديني شيخ البخاري، وهذا فيمن رآه ﷺ وهو في قيد الحياة الدنيوية، أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح أنه ليس بصحابي، وإلا لعدّ - أي من الصحابة - من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الأعصار، و

كذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه على طريق الكرامة اهـ. ملفقا وفي (المواهب اللدنية) ما معناه: و عبارة ابن المديني كما قال شيخنا أى السخاوى: من صحب النبي ﷺ أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحابه اهـ..

وفى (الزرقانى) ج ٩ ص ٢٨٤ - ٢٨٥: قوله أو رآه الضمير المنصوب للنبي ﷺ أو للمصاحب، فلهذا عدّ الحافظ فى (الإصابة) من الصحابة من حضر معه ﷺ حجة الوداع من أهل مكة والمدينة والطائف وما بينهما من الأعراب، وكانوا أربعين ألفا لحصول رؤيتهم له ﷺ وإن لم يرهم هو، بل ومن كان مؤمنا به زمن الإسراء إن ثبت أنه ﷺ كشف له فى ليلته عن جميع من فى الارض فرآه ولم يلقه، لحصول الرؤية من جانبه ﷺ. وقال فى (الإيعاب): ويتجه أنه حيث وقع بصره ﷺ على مجنون محكوم بإسلامه أفاده ذلك الصحبة أخذا من هذا ومن الصغير غير المميز، فإن حكمهما واحد عند الفقهاء، وبهذا يرد قول الدمامينى: ليس الضمير المستتر فى قول البخارى - أو رآه - يعود على النبي ﷺ لأنه يلزم عليه أن يكون من وقع عليه بصره ﷺ صحابيا ولا قائل به، وإن فى نفيه الخلاف نظرا كبيرا اهـ..

وفى (الإصابة) ج ١ ص ٧: أطلق جماعة أن من رأى النبي ﷺ فهو صحابى، وهو محمول على من بلغ سن التمييز إذ من لم يميز لا تصح نسبة الرؤية إليه، نعم يصدق أن النبي ﷺ رآه فيكون صحابيا من هذه الحثية.

وفى (الإصابة) أيضا ج ١ ص ٦: وأصح ما وقفت عليه فى ذلك أن الصحابى من لقي النبي ﷺ مؤمنا به ومات على الإسلام اهـ.. وتبعه القسطلانى على ذلك فقال فى (المواهب): ينبغى أن يزداد فى تعريف الصحابى ومات على ذلك اهـ..

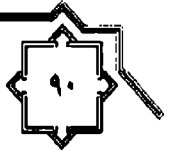


عدالة الصحابة و فضلهم

قال الحافظ أبو بكر احمد بن على المعروف بالخطيب البغدادى فى (الكفاية) ص ٩٣ - ٩٧: عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم وإخباره عن طهارتهم واختياره لهم فى نص القرآن.

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾، وهذا اللفظ وإن كان عاما فالمراد به الخاص، وقيل هو وارد فى الصحابة دون غيرهم. وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، فى آيات يكثُر إيرادها و يطول تعدادها، ووصف رسول الله ﷺ الصحابة وأطنب فى تعظيمهم وأحسن الثناء عليهم، فمن الأخبار المستفيضة عنه فى هذا المعنى ما رواه ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «خير أمتى قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» - الحديث، و روى أبو سعيد أنه رضي الله عنه قال: «لا تسبوا أصحابى، فوالذى نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه». و (النصيف) النصف كما قال أهل اللغة. و عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مهما أوتيتم من كتاب الله فالعمل به لا عذر لأحدكم فى تركه، فإن لم يكن فى كتاب الله فسنة منى ماضية، فإن لم تكن سنة منى ماضية فما قال أصحابى، إن أصحابى بمنزلة النجوم فى السماء فأياها أخذتم به اهتديتم، و اختلاف أصحابى لكم رحمة».

و عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت ربى فيما اختلف فيه أصحابى من بعيد، فأوحى الله إلى: يا محمد إن أصحابك عندى بمنزلة النجوم فى السماء بعضها أضوأ من بعض، فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندى على هدى».



و عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله اختارني و اختار أصحابي فجعلهم أصهارى و جعلهم أنصارى، و إنه سيجيء فى آخر الزمان قوم ينتقصونهم، ألا فلا تناكحوهم، ألا فلا تنكحوا إليهم، ألا فلا تصلوا معهم، ألا فلا تصلوا عليهم، عليهم حلت اللعنة».

و قال الإمام أبو زرعة: إذا رأيت الرجل ينتقص أحدا من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق، و ذلك أن الرسول ﷺ عندنا حق، القرآن حق، و إنما أدى إلينا هذا القرآن و السنن أصحاب رسول الله ﷺ، و إنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب و السنة، و الجرح بهم أولى و هم زنادقة، و الأخبار فى هذا المعنى تتسع، كلها مطابقة لما ورد فى نص القرآن، و جميع ذلك يقتضى طهارة الصحابة و القطع على تعديلهم و نزاهتهم، فلا يحتاج أحد منهم مع تعديل الله تعالى لهم المطلاع على بواطنهم إلى تعديل أحد من الخلق له، و لو لم يرد من الله عزّ و جلّ و رسوله فيهم شيء مما ذكرناه لأوجبت الحال التى كانوا عليها من الهجرة و الجهاد و النصر، و بذل المهج و الأموال، و قتل الآباء و الأولاد، و المناصحة فى الدين، و قوة الإيمان و اليقين القطع على عدالتهم، و الاعتقاد لنزاهتهم، و أنهم أفضل من جميع المعدلين و المزيكين الذين يجيئون من بعدهم أبد الأبدين. و هذا مذهب كافة العلماء و من يُعتدّ بقوله من الفقهاء. انتهى ما نقلته من (الكفاية) باختصار.

و فى (الفتاوى الحديثية) لابن حجر الهيتمى ص ٢٦١: و سئل الإمام عبد الله بن المبارك رحمته الله: أيما أفضل معاوية أو عمر بن عبد العزيز؟ فقال: و الله للغبار الذى دخل أنف فرس معاوية مع رسول الله ﷺ خير من مائة مثل ابن عبد العزيز، يريد بذلك أن شرف الصحبة و الرؤية لرسول الله ﷺ، و حلول نظره الكريم لا يعادله عمل و لا يوازنه شرف اهـ....

قلت: و ابن المبارك هو الإمام المشهور، و قد قال النووي فيه: كان مجمعا على إمامته و جلالته فى كل شىء الذى تستنزل الرحمة بذكره و ترجى المغفرة بحبه، توفى سنة ١٨١ و ستأتى نبذة من ترجمته فى التبرك بذكر الصالحين.

و فى (شرح مسلم) للنووى رحمه الله ج ١٦ ص ٩٣: قال القاضى عياض: الجمهور على تفضيل الصحابة كلهم على جميع من بعدهم، ثم قال النووي و فضيلة الصحبة و لو لحظة لا يوازىها عمل، و لا تنال درجتها بشىء، و الفضائل لا تؤخذ بقياس، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء اهـ... و قال الحافظ العسقلانى فى (فتح البارى) ج ٧ فى شرح باب فضائل أصحاب النبى ﷺ: و الذى ذهب إليه الجمهور: أن فضيلة الصحبة لا يعدها عمل لمشاهدة رسول الله ﷺ، لأنه ما من خصلة من خصال الخير إلا و للذى سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده، فظهر فضلهم اهـ... بمعناه.

و فى (الزرقانى على المواهب) ج ٩ ص ٢٨٤: و قد صرح غير واحد أنه ﷺ لو رآه مسلم أو رأى مسلما لحظة طبع قلبه على الاستقامة لأنه بإسلامه متهىء للقبول، فإذا قابله النور المحمدى أشرق عليه فظهر أثره فى قلبه و ملاء جوارحه اهـ...

و روى الشيخان و اللفظ للبخارى عن البراء بن مالك قال: أتى النبى ﷺ رجل مقنع بالحديد، فقال: يا رسول الله أقاتل أو أسلم؟ قال: أسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل، فقتل، فقال رسول الله ﷺ: عمل قليلا و أجر كثيرا.

قال الحافظ فى (فتح البارى) ج ٦ ص ٢٤ - ٢٥: لم أقف على اسم هذا الرجل. و قيل: اسمه عمرو بن ثابت، فقد أخرج بن إسحاق فى (المغازى) بإسناد صحيح عن أبى هريرة أنه كان يقول: أخبرونى عن رجل دخل الجنة و لم يصل صلاة؟ ثم يقول: هو عمرو بن ثابت. قوله: مقنع بفتح القاف و النون

المشددة هو كناية عن تغطية وجهه بآلة الحرب و قوله أجر كثيرا: اى أجر أجرا كثيرا اه....

و قال النووى فى (شرح مسلم) ج ١٦ ص ٩٣: قال القاضى: و من أصحاب الحديث من يقول هذه الفضيلة مختصة بمن طالت صحبته و قاتل معه و أنفق و هاجر و نصر، لا لمن رآه مرة كوفود الأعراب أو صحبه آخرأ بعد الفتح و بعد إعزاز الدين ممن لم يوجد له هجرة و لا أثر فى الدين و منفعة المسلمين، قال: و الصحيح هو الأول و عليه الأكثرون.

و قال ابن حجر الهيتمى فى (الفتاوى الحديثية): قال ابن عبد البر: قد يوجد فى الخلق من هو أفضل من الصحابة لحديث أمتى كالمطر لا يدرى أوله خير أم آخره و أحاديث أخر قريبة منه و هو مقالة شاذة جدا، و للحافظ العسقلانى فى (فتح البارى) كلام يتعلق فى رأى ابن عبد البر و الجواب عنه.

و قال الحافظ فى (فتح البارى) ج ٧ ص ٦ فى شرح حديث خير الناس قرنى، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم: اقتضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين، و التابعون أفضل من أتباع التابعين، لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد؟ محل بحث، و إلى الثانى نحا الجمهور، و هذا الحديث رواه الشيخان فى فضائل الصحابة بطرق متعددة، بل قال الحافظ فى (الإصابة): إنه متواتر.

و روى الشيخان عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ: «يأتى على الناس زمان يغزو فئام من الناس، فيقال لهم: فيكم من رأى رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يغزو فئام من الناس فيقال لهم: فيكم من رأى من صحب رسول الله ﷺ فيقولون: نعم فيفتح لهم، ثم يغزو فئام من الناس فيقال لهم: هل فيكم من رأى من صحب من صحب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم». و اللفظ لمسلم، و الفئام بقاء مكسور ثم همزة الجماعة.

و فى راوية أخرى و لفظها لمسلم: عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: يأتى على الناس زمان يبعث منهم البعث، فيقولون: انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبى ﷺ؟ فيوجد الرجل فيفتح لهم به، ثم يبعث البعث الثانى فيقولون: هل فيهم من رأى أصحاب النبى ﷺ؟ فيفتح لهم به، ثم يبعث البعث الثالث، فيقال: انظروا هل ترون فيهم من رأى من رأى أصحاب النبى ﷺ؟ ثم يكون البعث الرابع فيقال: انظروا هل ترون فيهم أحدا رأى من رأى أحدا رأى أصحاب النبى ﷺ؟ فيوجد الرجل فيفتح لهم به. قلت: و فى هذا الحديث دلالة ظاهرة بأن حضور الصحابة فى القتال سبب الانتصارات و الفتوحات، و ببركتهم تغلب البعوث الإسلامية وجيوشها على أعدائها، و ما نالو ذلك إلا بركة رؤية من كان وجود شعرات منه فى صف القتال سببا للانتصارات و الفتوحات ﷺ، و سيأتى إن شاء الله انتصار خالد بن الوليد بشعره ﷺ، ثم لم تنقطع تلك البركات بانقطاعهم، بل احتظى بها من رآهم من التابعين، و من رأى من رآهم من أتباع التابعين، ثم من رأى أتباع التابعين. فلهذا كان الناس لا يؤمرون فى الغزوات إلا الصحابة رضوان الله عليهم ما وجدوا لذلك سبيلا طمعا للنصرة ببركتهم و استعجالا لهزيمة أعداء المسلمين، و هذا كله ما يرشد إليه قوله ﷺ: «يفتح لهم به، بل هو كالصریح فيه».

و قال الحافظ ابن حجر العسقلانى فى (الإصابة) ج ١ ص ١٠ - ٩: أخرج ابن أبى شيبه أنهم كانوا لا يؤمرون فى المغازى إلا الصحابة، فمن تتبع الأخبار الواردة فى الردة و الفتوح وجد من ذلك شيئا كثيرا.

قلت: فكما ثبت أنهم كانوا قادة فى المغازى و الفتوحات ورد أن من مات منهم بأرض يكون قائدا لمن فيها و نورا لهم يوم القيامة، ففى (تهذيب تاريخ

دمشق) لا بن عساكر ج ١ ص ٢٦٥: روى عن أوس بن عبد الله بن بريدة عن أبيه مرفوعاً: من مات من أصحابي بأرض فهو قائدهم يوم القيامة. وفي رواية: ما من أحد من أصحابي يموت بأرض إلا بعث قائداً ونورا لهم يوم القيامة. رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب اهـ..

فهم ~~هذه~~ السادة والقادة في الدنيا ويوم البعث.

استحقاقهم الجنة برؤيته ﷺ

روى الترمذي عن جابر ~~رضي~~ عن النبي ﷺ قال: «لا تمس النار مسلماً رآني أو رأى من رأيي». وفي شرح التاج للشيخ منصور على ناصف: أن سند هذا الحديث حسن.

وفي (الإصابة) ج ١ ص ١١: قال أبو محمد بن حزم: الصحابة كلهم من أهل الجنة قطعاً. قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾، فثبت أن الجميع من أهل الجنة وأنه لا يدخل أحد منهم النار، لأنهم مخاطبون بالآية السابقة.

والجواب عما يتوهم من أن التقييد بالإنفاق والقتال في هذه الآية، وكذلك التقييد بالإحسان في قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْمُتَجَرِّبِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ يخرج من لم يتصف بذلك، هو أن التقييدات المذكورة خرجت مخرج الغالب وإلا فالمراد من اتصف بالإنفاق والقتال بالفعل أو القوة اهـ. من (الإصابة) بتصرف واختصار.

عظمة الصحابة و الهيبة منهم

قال فى (الإصابة) أيضا ج ١ ص ١٢ - ١٣: وقد كان تعظيم الصحابة ولو كان اجتماعهم به ﷺ قليلا مقررًا عند الخلفاء الراشدين وغيرهم، ثم ذكر ما رواه محمد بن قدامة المروزى بسنده إلى نبيح العنزى عن أبى سعيد الخدرى قال: كنا عنده - يعنى أبا سعيد - وهو متكى، فذكرنا عليا و معاوية فتناول رجل معاوية فاستوى أبو سعيد الخدرى جالسا، ثم قال: كنا ننزل رفاقا مع رسول ﷺ، و كنا فى رفقة فيها أبو بكر، فنزلنا على أهل أبيات و فيهم امرأة حبلى، و معنا رجل من أهل البادية، فقال للمرأة الحامل: ايسرك أن تلدى غلاما؟ قالت نعم، قال إن أعطيتنى شاة ولدت غلاما فأعطته فسجع لها أسجاعا، ثم عمد إلى الشاة فذبحها و طبخها و جلسنا نأكل منها، و معنا أبو بكر فلما علم بالقصة قام فتقيا كل شى أكل، قال: ثم رأيت ذلك البدوى أتى به عمر بن الخطاب و قد هجا الأنصار، فقال لهم عمر: لولا أن له صحبة من رسول الله ﷺ ما أدرى ما نال فيها لكفيموه، و لكن له صحبة من رسول الله ﷺ. و رجال هذا الحديث ثقات. و قد توقف عمر رضي الله عنه عن معاقبته فضلا عن معاقبته، لكونه علم أنه لقي النبى ﷺ، و فى ذلك أبين شاهد على أنهم كانوا يعتقدون أن شأن الصحبة لا يعدله شىء كما ثبت فى الصحيح عن أبى سعيد من قوله ﷺ: «و الذى نفسى بيده لو انفق أحدكم مثل أحد ذهابا ما أدرك مد أحدهم ولا نصفيه» اهـ..

وفى (الجامع الصغير): روى الطبرانى فى (المعجم الكبير) و الحاكم عن عبد الله بن بسر عن النبى ﷺ قال: «طوبى لمن رآنى وآمن بى، و طوبى لمن رأى من رآنى، و لمن رأى من رأى من رآنى، طوبى لهم و حسن مآب»، و عن أبى

سعيد الخدرى إنه عليه السلام قال: طوبى لمن رآنى و آمن بى، ثم طوبى ثم طوبى و ثم طوبى لمن آمن بى و لم يرنى، رواه أحمد فى (المسند) و ابن حبان. روى أحمد فى مسنده أيضا و البخارى فى (التاريخ) و ابن حبان و الحاكم عن أبى أمامة أنه عليه السلام قال: «طوبى لمن رآنى و آمن بى مرة، و طوبى لمن لم يرنى و آمن بى سبع مرات، و فى رواية أخرى ثلاث مرات» اهـ... قال المناوى فى (الفيض القدير) ج ٤ ص ٢٨٠: «قول طوبى لمن يرنى و آمن بى سبع مرات» لأن الصحابة رضوان الله عليهم كان إيمانهم غيبا و شهودا، فإنهم آمنوا بالله و باليوم الآخر غيبا و آمنوا بالنبي عليه السلام شهودا، لأنهم رأوا الآيات و شاهدوا المعجزات، و رأوا بأعينهم ذاته الشريفة و كمال أخلاقه و محاسنها، و علموا من معاشرته و معاملته ما يحقق لهم أنه رسول الله عليه السلام و أمين وحيه، فانسد بذلك عنهم طرق الشك و التردد، و صار علمهم برسالته عليه السلام و بصدقه فيها يقينا راسخا فى قلوبهم، لا يطرقة الاحتمال أصلا و صار كالمحسوس الذى تراه بعينيك، و ما راء كمن سمع، و أما من بعد الصحابة فإن إيمانهم كله بالغيب، آمنوا بالله تعالى و باليوم تعالى و باليوم الآخر و بالنبي عليه السلام غيبا، و لم يشاهدوا النبي عليه السلام بأعينهم، و لا رأوا الخوارق و المعجزات التى أظهرها الله فى يديه، فصدقوا بما لم يروه ثقة بالخبر الذى وصل إليهم، و معلوم أن الخبر ليس كالمعاينة، فلهذا أثنى عليهم النبي عليه السلام فقال: «طوبى لمن لم يرنى و آمن بى سبع مرات» اهـ. و قد أخذ بعض العلماء منهم ابن عبد البر من هذا الحديث و نحوه أنه يوجد فيمن يأتى بعد الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة لكن قد علمت مما تقدم أن فضيلة الصحبة و رؤية وجهه الشريف و لو لحظة لا يعدلها عمل و لا تنال درجتها بشيء من الطاعات و العبادات.



خاتمة في صفتهم

و في (صفة الصفوة) ج ١ ص ٣٣١: أن على بن أبي طالب كرم الله وجهه صلى صلاة الفجر، فلما سلم انفتل عن يمينه، ثم مكث كأن عليه كآبة، حتى إذا كانت الشمس على حائط المسجد قيد رمح قال و قلب يده: «لقد رأيت أصحاب رسول الله ﷺ فما أرى اليوم شيئا يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعنا غربا بين أعينهم أمثال ركب المعزى، قد باتوا لله سجدا و قياما، يتلون كتاب الله، فإذا أصبحوا فذكرو الله مادوا كما تميد الشجرة في يوم الريح و هملت أعينهم حتى تبل ثيابهم». و الركب جمع ركبة و المعزى بكسر الميم و سكون العين خلاف الضأن من الغنم كالعز كما في (القاموس).

و بالجملة ينبغي لكل مؤمن بالله و رسوله و اليوم الآخر أن يعرف لهم حقهم علينا، إذ هم الواسطة بيننا و بين من أرسله الله إلى الكون ﷺ، و هم أنصاره و حماة الشريعة و حراس العقيدة، فكان له ﷺ فيهم الكفاية بعد الله كما تشهد له الآية الكريمة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، و يكفيهم شرفا أن وصفهم الله تعالى: بأنهم كفاية رسول الله ﷺ و حسبه، و هم السبب في انتشار هذه الملة الحنيفة في آفاق الأرض، و هم المبلغون عنه ﷺ، فلولاهم لانقرض الدين و لم يعقب، فجزاهم الله عن الامة المحمدية خير الجزاء، ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾، و رضي الله عنهم و عنا بهم.

التبرك باسمه الشريف ﷺ

و في (الفتاوى الفقهية) للهيتمي ج ٤ ص ٢٥٩: سئل عن حديث «من ولد له مولود فسماه محمدا حبا لي و تبركا كان هو و مولوده في الجنة»، من رواه؟

فأجاب بقوله رواه أحمد وغيره. وقال: الحافظ السيوطي: وسنده عندي على شرط الحسن اهـ..

وفي (سعادة الدارين) للنبيهاني ص ٣٩٥ - ٣٩٩: أنه قد ألف في فضائل اسم أحمد و محمد أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن عبد الله بن بكير الحافظ كتابا ذكر فيه أحاديث كثيرة، منها هذا الحديث المذكور، فقد رواه بطريقين، لفظ أحدهما ما ذكرناه إلا أنه قال: وتبركا باسمي، واللفظ الآخر: عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ولد له مولود فسماه محمدا تبركا به كان هو و مولوده في الجنة»، و روى أيضا بسنده عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ولد له ثلاثة فلم يسم أحدهم محمدا فقد جهل». رواه بطرق كثيرة، و روى أيضا بطرق عن علي ابن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اجتمع قوم في مشورة معهم رجل اسمه محمد فلم يدخلوه في مشورتهم إلا لم يبارك لهم». و روى أيضا بسنده عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا سميتوه محمدا فعظموه ووقروه و بجلوه، ولا تذلوهم ولا تحقروه ولا تجهوه تعظيما لمحمد ﷺ». و في رواية أخرى: «إذا سميتم الولد محمدا فأكرموه، و أوسعوا له في المجلس، و لا تقبحوا له وجهها». و رواه بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ: «ما أكل طعام قط من حلال عليه رجل اسمه اسمي إلا تضاعف لهم البركة في طعامهم». و رواه بسنده أيضا عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «ما من أهل بيت فيه من اسمه محمد إلا لم يزالوا يتعاهدون الله عز وجل في كل يوم و ليلة»، يعنى بالبركة في كل يوم و ليلة و رواه أيضا بسنده عن علي أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مائدة وضعت و حضر عليها من اسمه أحمد أو محمد إلا قدس ذلك المنزل في كل يوم مرتين» اهـ... و في هذه الأحاديث دلالة على أن بركة من

اسمه محمد تسرى إلى من يستشيريه وإلى من سكن معه وإلى من أكل معه. و من بركات هذا الاسم الشريف أنه علاج و دواء لخدر الرجل ففى (الأذكار) للنووى رحمه ص ٢٧١: روى ابن السنى عن الهيثم بن حنش قال: كنا عند ابن عمر رضي الله عنه فخدرت رجله، فقال له رجل: اذكر أحب الناس إليك فقال: يا محمد، فكأنها نشط من عقل، و روى ابن السنى أيضا عن مجاهد قال: خدرت رجل رجل عند ابن عباس رضي الله عنه فقال ابن عباس: اذكر أحب الناس إليك فقال: محمد صلى الله عليه وسلم فذهب خدره اهـ. و الخدر بفتح الحاء و الدال الاسترخاء، و فى (المصباح): خدر العضو خدرا من باب تعب استرخى فلا يطيق الحركة. و فى (تاج العروس) أن ابن عمر خدرت رجله، فقليل له: ما لرجلك؟ قال: اجتمع عصبها، فقليل له: اذكر أحب الناس إليك، فقال: محمد، فبسطها اهـ..

و فى (البداية والنهاية) ج ١٤ ص ١٦٨ أن الشيخ الصالح العابد الناسك أمين الدين أيمن بن محمد كان يذكر أن اسمه محمد بن محمد إلى سبعة عشر نفسا كل منهم يسمى محمدا، توفى الشيخ أيمن سنة ٧٣٤هـ. بالمدينة و دفن بالبقيع اهـ... و أما من كان اسمه و اسم أبيه و جده محمدا فكثير جدا، منهم الإمام حجة الإسلام أبو حامد الغزالى. و ذكر الحافظ السخاوى فى (الضوء اللامع لأهل القرن التاسع) ج ١٠ ص ٣ - ١٨ نيفا و خمسين نفسا كل منهم محمد بن محمد بن محمد، و كلهم فى القرن التاسع، و ذكر أيضا أربعة كل منهم يسمى محمد بن محمد بن محمد بن محمد إلى أربعة أنفس.

التبرك بجسده الشريف صلى الله عليه وسلم

و فى (المواهب اللدنية): أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول: «زاهر باديئتنا ونحن حاضرتة»، و كان صلى الله عليه وسلم يحبه، فمشى صلى الله عليه وسلم يوما إلى السوق فوجده قائما، فجاء من

قبل ظهره وضمه بيده إلى صدره، فأحسّ زاهر بأنه رسول الله ﷺ، قال: فجعلت أمسح ظهري في صدره رجاء بركته. وروى الترمذى في (الشمال) عن أنس ابن مالك رضي الله عنه، أن رجلا من أهل البادية كان اسمه زاهرا، وكان يهدى إلى النبي ﷺ هدية من البادية، فيجهزه النبي ﷺ إذا أراد أن يخرج، فقال النبي ﷺ: «إن زاهرا باديتنا ونحن حاضروه»، وكان ﷺ يحبه، وكان رجلا دميما فأتاه النبي ﷺ يوما وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره فقال: من هذا؟ أرسلني، فالتفت فعرف النبي ﷺ، فجعل لا يألوا ما ألصق ظهره بصدر النبي ﷺ حين عرفه، فجعل النبي ﷺ يقول: «من يشتري هذا العبد؟» فقال: يا رسول الله إذا والله تجدني كاسدا، فاقل النبي ﷺ: «لكن عند الله لست بكاسد»، أو قال: «أنت عند الله غال». ذكره الترمذى في باب مزاحه ﷺ. وفي (المفاهيم) ص ١٤٠ أخرج ابن إسحاق عن حبان ابن واسع عن أشياخ من قومه أن رسول الله ﷺ عدل صفوف أصحابه يوم بدر، وفي يده قدح يعدل به القوم، فمر بسواد بن غزية رضي الله عنه حليف بني عدي بن النجار وهو مستنصل من الصف - أي خارج - فطعنه في بطنه في القدح، وقال: استويا سواد، فقال: يا رسول الله أوجعتني وقد بعثك الله بالحق والعدل فأقذني، فكشف رسول الله ﷺ عن بدنه فقال: «استقد» قال: فاعتقه فقبل بطنه، فقال: ما حملك على هذا يا سواد، فقال يا رسول الله حضر ما ترى فأردت أن يكون آخر العهد بك أن يمس جلدي جلدك، فدعاه رسول الله ﷺ بخير والحديث في (الإصابة) ج ٣ - ٢١٨ أيضا.

و القدح بكسر القاف و سكون الدال السهم قبل أن يراش و ينصل، كما في (القاموس).



و في (المفاهيم) أيضا ص ١٣٨ - ١٤٠ عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال: كان أسيد بن حضير رضي الله عنه رجلا صالحا ضاحكا مليحا، فبينما هو عند رسول الله ﷺ يحدث القوم ويضحكهم فطعن رسول الله ﷺ في خاصرته، فقال: أوجعتنى، قال: «اقتص»، قال: يا رسول الله إن عليك قميصا ولم يكن على قميص، قال: فرفع رسول الله ﷺ قميصه فاحتضنه ثم جعل يقبل كشحه فقال: بأبي أنت و أمي يا رسول الله أردت هذا.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه و وافقه الذهبي فقال: صحيح، قلت: و الحديث عند أبي داود اهـ...

التبرك بعرقه ﷺ

روى البخارى في صحيحه عن أنس أن أم سليم كانت تبسط للنبي ﷺ نطعا فيقبل عندها على ذلك النطع، قال: فإذا نام النبي ﷺ أخذت من عرقه و شعره، فجمعتة في قارورة ثم جمعتة في سك و هو نائم، قال أى الراوى عن أنس: فلما حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى أن يجعل في حنوطه من ذلك السك قال: فجعل في حنوطه اهـ...

و في (فتح البارى) ج ١١ ص ٧١: و فى ذكر الشعر غرابة فى هذه القصة، ثم نقل من رواية محمد بن سعد ما يزيل اللبس، و حاصل ذلك أنها لما أخذت العرق وقت قيلولته أضافته إلى شعر منه ﷺ كان عندها و ليس المراد أنها أخذت من شعره ﷺ لما نام.

و روى الإمام مسلم فى باب طيب عرقه ﷺ و التبرك به من صحيحه عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها و ليست فيه، قال: فجاء ذات يوم فنام على فراشها فأتيت، فقيل لها: هذا

النبي ﷺ نام في بيتك على فراشك، قال: فجاءت و قد عرق واستنقع عرقه على قطعة أديم على الفراش، ففتحت عتيدتها فجعلت تنشف ذلك العرق فتعصره في قواريرها، ففزع النبي ﷺ فقال: ما تصنعين يا أم سليم؟ فقالت يا رسول الله: نرجو بركته لصبياننا، قال: أصبت.

قال في (فتح الباري) ج ٦ ص ٥٧٣: وفي بعض طرق حيث أنس: وهو أطيب الطيب.

وفي (سير أعلام النبلاء) نقلا عن ابن سعد أنه لما قال النبي ﷺ لأم سليم: ما تصنعين؟ قالت له: أخذ هذه البركة التي تخرج منك.

قال النووي رحمه الله في شرحه على (صحيح مسلم) ج ٥ ص ٨٧: العتيدة كالصندوق الصغير تجعل المرأة فيه ما يعز من متاعها. وقال الحافظ في (فتح الباري): العتيدة السلة، والنطع بكسر النون وفتحها ومع كل واحد فتح الطاء و سكونها بساط من الأديم، والسك بضم السين و تشديد الكاف طيب مركب، وقوله فزع: أي استيقظ من نومه، واستنقع بمعنى استجمع كما في (النهاية).

وقال النووي رحمه الله في شرحه على مسلم في باب فضائل أم سليم: كانت أم سليم وأختها محرمين له ﷺ، إماما من الرضاع، وإماما من النسب، فتحل له الخلوة بهما، وكان يدخل عليهما خاصة لا يدخل على غيرهما من النساء إلا أزواجهن...

وفي (فتح الباري) أن ابن الجوزي قال: كانت أم سليم أخت أمنة بنت وهب أم رسول الله ﷺ من الرضاعة، وذكر أقوالا كثيرة غير هذا اه... قلت: أخت أم سليم هي أم حرام بنت ملحان.

وفي (سير أعلام النبلاء) ج ٢ ص ٣٠٧: عن أيوب عن ابن سيرين عن أم سليم قالت: كان رسول الله ﷺ يقبل في بيتي و كنت أبسط له نطعا فيقبل عليه

فيرق و كنت آخذ سكا فأعججه بعرقه، قال ابن سيرين فاستوهبت من أم سليم من ذلك السك فوهبت لى منه، قال أيوب: فاستوهبت من محمد بن سيرين من ذلك السك فوهب لى منه، فإنه عندى الآن، قال: و لما مات محمد حنط بذلك السك. وراه ابن سعد عن عبد الله بن جعفر الرقى عن عبيد الله بن عمرو عنه.

و فى (فتح البارى) ج ٦ ص ٥٧٣: أخرج أبو يعلى و الطبرانى من حديث أبى هريرة فى قصة الذى استعان به ﷺ على تجهيز ابنته فلم يكن عنده شىء، فاستدعى بقارورة فسلت له فيها من عرقه و قال له: مرها فلتطيب به، فكانت إذا تطيبت به شم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب فسموا بيت المطيبين. و سلت بمعنى أزال كما فى (المصباح) و فى (القاموس): سلت القصعة مسحها بأصبعه.

فائدة:

قال الحافظ الخطيب البغدادى فى (تاريخ بغداد) ج ١٣ ص ٢٥٢: أخبرنا أبو حازم عمر بن أحمد بن إبراهيم العبدوى بنيسابور أخبرنى على بن أحمد بن عبد العزيز الجرجانى، حدثنى داود ابن سليمان بن خزيمة البخارى حدثنا محمد بن إسماعيل البخارى حدثنا أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمى حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: كنت قاعدة أغزل و النبى ﷺ يخصف نعله فجعل جبينه يعرق، و جعل عرقه يتولد نورا فبهتُ، فنظر إلى رسول الله ﷺ، فقال: «ما لك يا عائشة بهت؟» فقلت: جعل جبينك يعرق، و جعل عرقك يتولد نورا، و لو رآك أبو كبير الهذلى لعلم أنك أحق بشعره، قال: «و ما يقول أبو كبير؟» قالت: قلت يقول:

و مبرأ من كل غبر حيضة	و فساد مرضعة و داء مغيل
فإذا نظرت إلى أسرة وجهه	برقت كبرق العارض المتهلل



قالت: فقام النبي ﷺ و قبل بين عيني و قال: «جزاك الله يا عائشة عني خيرا، ما سررت مني كسروري منك»، و رواه الخطيب أيضا بسند آخر، و قال: قال أبوذر: قال أبو على صالح بن محمد البغدادي ما معناه: و سند هذا الحديث عندي حسن اهـ باختصار.

وفى (نسيم الرياض شرح الشفاء) ج ١ ص ٣٢٦: روى عن عائشة رضي الله عنها أنها نظرت إلى النبي ﷺ و هو يخفض نعله، و قد عرق جبينه و جعل عرقه يتولد نورا فبهتت، فقال: «ما لك تبهتين؟» فقالت: نظرت لعرقك يتولد نورا، فلو رأيك أبو كبير الهذلي لعلم أنك أحق بقوله: و مبرأ من كل غبر حيضة إلى البيتين المذكورين، فقام النبي ﷺ و قبل بين عيني، و قال: «جزاك الله عني خيرا ما سررت بشيء كسروري بهذا»، و غُبرَّ حيضة: بضم الغين المعجمة و فتح الباء الموحدة المشددة بقاياها اهـ. باختصار. و ذكرت هذه القصة أيضا في (تهذيب تاريخ ابن عساكر) ج ١ ص ٣٢٥ و ذكرها العمراني في باب الحيض من كتابه (البيان) ج ١ ص ٣٤٨ و زاد فيها فقال النبي ﷺ: و أنت مبرأة من أن تكون أمك حملت بك في غبر الحيض. و الغبر البقية اهـ.. و في (المشكاة) و شرحه (مرقاة المفاتيح) ج ٦ ص ٢٣٨: و عن جذامة بنت و هب قالت: حضرت رسول الله ﷺ في أناس و هو يقول: لقد هممت أن أنهي عن الغيلة فنظرت في الروم و فارس فإذا هم يغيلون أولادهم فلا يضر أولادهم ذلك شيئا، رواه مسلم و الغيلة: بكسر الغين المعجمة الإرضاع حال الحمل، و في (النهاية): الغيلة: بفتح الغين أن يجامع الرجل زوجته و هي مرضعة و كذلك إذا حملت و هي مرضع، و الأطباء يقولون: إن ذلك اللبن داء، و العرب تكرهه و تتقيها، ذكره السيوطي، قال القاضي: كان العرب يحترزون عن الغيلة و يزعمون أنها تضر الولد و كان ذلك من المشهورات الذائعة عندهم. و قال الإمام النووي في شرح هذا

الحديث: قال أهل اللغة: الغيلة هنا بكسر الغين و يقال لها الغيل بفتح الغين مع حذف الهاء، و اختلف العلماء فى المراد بالغيلة فى هذا الحديث فقال مالك فى (الموطأ) و الاصمعى و غيرهما من أهل اللغة: هى أن يجامع امراته و هى مرضع، يقال فيه: أغال الرجل و أغيل إذا فعل ذلك، و قال ابن السكيت: هو أن ترضع المرأة و هى حامل، يقال فيه: غالت و أغليت. و فى الحديث جواز الغيلة فإنه ﷺ لم ينه عنها و بين سبب ترك النهى اهـ... و أسرة الوجه خطوطه، و الأسارير جمع الجمع. و فى حديث عائشة رضي الله عنها فى صفته ﷺ: تبرق أسارير وجهه و هى الخطوط التى فى الجبهة، و هى أيضاً محاسن الوجه. و العارض: السحاب. و منه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ غَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ﴾، و اسم أبى كبير عامر بن حليس كما فى شرح (القاموس). و بالجملة كان وجهه ﷺ نورا يتوقد و عرقه نورا يتلألأ و قد قالوا: و كل أناء بالذى فيه يرشح، قال البوصيرى فى همزيتة:

فعله كله جميل و هل ينـضح إلا بها حواه الإناء

بل كان كله ﷺ نورا ساطعا ظاهرا و باطنا حسا و معنى، قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾، فالكتاب القرآن العظيم، النور هو نبينا الكريم الوسيم محمد ﷺ. و كما كان ﷺ نورا كذلك كان كله طيبا، ففى (فتح البارى) ج ٦، ص ٥٧٤: روى أبو يعلى و البزار بإسناد صحيح عن أنس: كان رسول الله ﷺ إذا مر فى طريق من طرق المدينة وجد منه رائحة المسك فيقال: مر رسول الله ﷺ اهـ...

ملاحظة:

لقد حدث فى الإسلام من بعض الطوائف استنكار التبرك و كراهيته، بل و استقباحه و منعه بتاتا، فالذى ينبغى للمؤمن أن يأخذ حذره عن هذا الحادث

البغيض، و يقتنع بالسنة الثابتة عن سيد الكونين ﷺ، و ليطمئن قلبه بقوله ﷺ للتي ترجو بركة عرقه: أصبت، و ليستحي المسلم بعد هذا أن يقول لمن يتبرك به ﷺ أو بورثته: أخطأت.

القبرك بريقه الشريف ﷺ

روى مسلم رحمه الله عن أنس بن مالك قال: لما ولدت أم سليم قالت لى: يا أنس انظر هذا الغلام فلا يصيب شيئا حتى تغدو به إلى النبی صلى الله عليه وسلم يحنكه قال: فغدوت فإذا هو فى الحائط و عليه خبيصة جونية و هو يسم الظهر الذى قدم عليه فى الفتح.

قال النووى فى شرحه على (صحيح مسلم) فى باب جواز وسم الحيوان غير الآدمى فى غير الوجه ج ١٤ ص ٩٨ - ١٠٠: فى هذا الحديث فوائد منها حمل المولود عنه ولادته إلى واحد من أهل الصلاح و الفضل يحنكه بتمره ليكون أول ما يدخل فى جوفه ريق الصالحين فيتبرك به. الخميصة كساء من صوف أو خز، و الجونية منسوبة إلى بنى الجون قبيلة من الأزداة... قول: يسم الظهر من وسم دابته بالميسم و سما. و الوسم أثر الكى، و السمة العلامة، و قوله: الظهر المراد به الإبل، سميت بذلك لأنها تحمل الأثقال على ظهرها.

و روى مسلم أيضا عن أنس بن مالك قال: ذهبت بعبد الله بن أبى طلحة الأنصارى إلى رسول الله ﷺ حين ولد، و رسول الله ﷺ فى عباءة يهنا بعيرا له فقال: «هل معك تمر؟» فقلت: نعم، فناولته تمرات فألقاهن فى فيه فلاكهن، ثم فغر فا الصبى فمجه فى فيه، فجعل الصبى يتلمظه، فقال رسول الله ﷺ: «حب الأنصار التمر» و سماه عبد الله اه... و قال النووى فى (شرح على مسلم) ج ١٤ ص ١٢٣: قوله: يهنا أى يطليه بالقطران، و قوله: فلاكهن أى

مضغهن، و قوله فغر فا الصبی أى فتح فم الصبی، و قوله يتلمظه أى يحرك لسانه لتتبع ما فى فمه من آثار التمر، و التلمظ فعل ذلك باللسان يقصد به فاعله تنقية الفم من بقايا الطعام، و كذلك ما على الشفتین، و أكثر ما يفعل ذلك فى شئء يستطيه. و قوله: حب الأنصار روى بكسر الحاء بمعنى المحبوب كالذبح بمعنى المذبوح، فالباء مرفوعة أى محبوب الأنصار التمر، و روى بضم الحاء و هو مصدر، و على هذا فباء حب منصوبة فتقديره: انظروا حب الأنصار التمر، فالتمر منصوب أيضا و يجوز رفع الباء فهى مبتدأ حذف خبره أى حب الأنصار التمر لازم أو نحوها اه... .

و روى الإمام مسلم أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان ابن لأبى طلحة يشتكى، فخرج أبو طلحة فقبض الصبی، فلما رجع أبو طلحة قال: ما فعل ابني؟ قالت أم سليم: هو أسكن مما كان فقربت إليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها، فلما فرغ قالت: و اروا الصبی، فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله ﷺ فأخبره، فقال: «أعرستم الليلة؟» قال: نعم، قال: اللهم بارك لهما، فولدت غلاماً، فقال لي أبو طلحة: احمله حتى تأتي به النبي ﷺ، فأتى به النبي ﷺ، و بعثت معه بتمرات، فأخذه النبي ﷺ، فقال: «أمعته شئء؟» قالوا: نعم تمرات، فأخذها النبي ﷺ فمضغها، ثم أخذها من فيه فجعلها فى فى الصبی ثم حنكه و سماه عبد الله.

و روى الإمام مسلم فى صحيحه عن عروة بن الزبير و فاطمة بنت المنذر بن الزبير: أن أسماء بنت أبى بكر خرجت حين هاجرت و هى حبلى بعبد الله بن الزبير، فقدمت قباء فنفست بعبد الله بقاء، ثم خرجت حين نفست إلى رسول الله ﷺ ليحنكه، فأخذه رسول الله ﷺ منها فوضعه فى حجره، ثم دعا بتمرة قال: قالت عائشة: فمكثنا ساعة نلتمسها قبل أن نجدها، فمضغها ثم بصقها فى

فيه، فإن أول شيء دخل بطنه لريق رسول الله ﷺ، ثم قالت أسماء: ثم مسح و صلى عليه و سماه عبد الله، ثم جاء و هو ابن سبع سنين أو ثمان لبياع رسول الله ﷺ و أمره بذلك الزبير، فتبسم رسول الله ﷺ حين رآه مقبلا إليه ثم بايعه. قال النووي في شرحه ج ١٤ ص ١٢٦ قوله: صلى عليه أى دعا له، و ذكر أيضا أن فيه استحباب مسح المولود للتبريك و فسر قوله ثم بايعه: بإنها بيعة تبريك و تشرى لا بيعة تكليف اهـ...

وروى الإمام مسلم فى صحيحه: عن أسماء بنت أبى بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة، قالت: فخرجت و أنا متم فأتيت المدينة، فنزلت بقاء ثم أتيت رسول الله ﷺ فوضعه فى حجره، ثم دعا بتمرة فمضغها ثم تفل فى فيه، فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ، ثم حنكه بتمرة ثم دعا له و برك عليه، و كان أول مولود ولد فى الإسلام. قال النووي فى شرح هذا الحديث: يعنى أول من ولد فى المدينة بعد الهجرة من أولاد المهاجرين، وإلا فالنعمان بن بشير الأنصارى رضي الله عنه ولد قبله بعهد الهجرة و قولها: و أنا متم أى قريبة الولادة.

و روى الإمام مسلم فى صحيحه عن أبى موسى قال: ولد لى غلام فأتيت به النبى ﷺ فسماه إبراهيم و حنكه بتمرة. و روى الإمام مسلم فى صحيحه: عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم و يحنكهم. قال الحافظ ابن حجر العسقلانى فى (الإصابة فى تمييز الصحابة) ج ١، ص ٤: يغلب على الظن أن من الصحابة كل من ولد فى عهد النبى ﷺ لبعض الصحابة من النساء و الرجال، ممن مات النبى ﷺ و هو فى دون سن التمييز، وإنما يلحق بالصحابة للظن الغالب على أنه ﷺ رآهم لتوفر دواعى أصحابه على إحضارهم أولادهم عنده ﷺ عند ولادتهم ليحنكهم و يسميهم و يبرك



عليهم، والأخبار بذلك كثيرة شهيرة. وأخرج الحاكم في كتاب الفتن في (المستدرک) عن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: ما كان يولد لأحد مولود إلا أتى به النبي ﷺ فدعاه - الحديث. وأخرج ابن شاهين في كتاب (الصحابة) في ترجمة محمد بن طلحة بن عبد الله أنه لما ولد محمد بن طلحة أتى به النبي ﷺ ليحنكه ويدعوه له، وكذلك كان يفعل بالصبيان اهـ. باختصار.

وقال النووي: تحنيك المولود سنة بالإجماع. وقال الحافظ في (الإصابة) ج ٤ ص ١٤٣ أيضاً: وفي (معجم البغوية) أن ابن عمر رضي الله عنه كان يقرب ابن عباس رضي الله عنه ويقول: إني رأيت رسول الله ﷺ دعاك فمسح رأسك وتفل في فيك، وقال: اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل، وقال أيضاً: روى ابن خثيم عن ابن عباس نحوه.

ورواه الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) ج ١ ص ١٧٤ بسنده عن ابن عمر رضي الله عنه بلفظ قريب إلى رواية البغوي.

وروى البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه في إطعامه رسول الله ﷺ وأهل الخندق من صاع شعير وعناق أنه ﷺ بصق في العجين والبرمة وبارك، وقال جابر: أقسم بالله أكلوا حتى تركوه وانحرفوا وإن برمتنا لتغط كما هي، وإن عجينا نخبز كما هو، وقد كان عددهم ألفاً وهو حديث طويل.

وروى البخاري في غزوة خيبر أنه ﷺ قال: «أين علي بن أبي طالب؟» فقالوا هو يا رسول الله يشتكي عينيه، قال: «أرسلوا إليه» فأتى فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعاه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع. وروى مسلم نحوه. وقال القسطلاني في (المواهب اللدنية): روى الطبراني من حديث علي قال: فما رمدت ولا صدعت منذ دفع إلي رسول الله ﷺ الراية يوم خيبر. وروى الحاكم من حديث علي قال: فوضع ﷺ رأسي في حجره ثم بصق في راحته

فذلك بها عيني. وفي الطبراني: قال علي: فما اشتكيتها حتى يومى هذا. والقر: بالضم البرد كما فى (القاموس).

و عن قتادة بن النعمان رحمته الله قال: أصيبت عيناى يوم أحد فسقطنا على وجتى، فأتيت بهما رسول الله ﷺ فأعادهما مكانهما، وبصق فيهما فعدتا تبرقان. قلت: وروى قصة قتادة البيهقي فى (الدلائل) ج ٣ ص ٢٥١، والحافظ ابن حجر فى (الإصابة) ج ٥ ص ٤١٧ و الدارقطنى، والقاضى عياض فى (الشفاء) وغيرهم. وفى (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١٠٥: واختلف هل قلعت عينه أو عيناه؟ والمشهور الأول، ورجح ابن حجر الهيثمى فى شرح الحمزية الثانى، واختلف أيضا هل انفصلت أو لا؟ فقليل: إنها بقيت معلقة وقيل: سقطت فأتى بها أو بهما فى كفه، فقال له رسول الله ﷺ: أن شئت فاصبر ولك الجنة وأن شئت رددتها، قال يا رسول الله: إني محب للنساء، وعندى امرأة أحبها فأخشى أن تغدرنى فردها و ادع الله لى بالجنة، ففعل فكانت أقوى عينيه وأحسنهما. وفى (المواهب) ج ٢ ص ٥٨٠ - ٥٨١ و (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١٠٧: روى ابن أبى شيبة والبغوى والبيهقى والطبرانى أنه ﷺ نفث فى عيني فديك و كانتا مبيضتين لا يبصر بهما شيئا، وكان وقع على بيض حية فكان يدخل الخيط فى الإبرة وإنه لابن ثمانين سنة، وإن عينيه لمبيضتان اهـ.. وروى البخارى أنه أصيب سلمة بن الأكوع يوم خيبر بضربة فى ساقه فنفت فيها رسول الله ﷺ ثلاث نفثات فما اشتكاها قط. وفى (الشفاء) أنه ﷺ بصق على أثر سهم فى وجه أبى قتادة فى يوم ذى قرد، قال: فما ضرب على ولا قاح اهـ.. وفى (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١٠٥ قوله ما ضرب على أى ما ألمنى يقال: ضرب الدهر بمعنى ألم، وقوله: ولا قاح من القيح أى ما سال منه قيح وذى قرد بفتح القاف والراء وروى بضمهما وهو اسم ماء بينه وبين المدينة مسافة يوم وليلتين اهـ.



و أخرج البيهقي أيضا في (الدلائل) ج ٣ ص ٩٧ - ٩٨: أن خبيب بن عدى ضرب يوم بدر فمال شقه فتفل عليه رسول الله ﷺ ولأمه ورده فانطبق. قوله: لأمه في (المقاييس) لابن فارس: لأمت الجرح والصدع إذا سددت وإذا اتفق شيان فقد التأما.

و أخرج البيهقي في (الدلائل) ج ٣ ص ١٠٠: والهيثمي في (مجمع الزوائد): أن رفاعه ابن رافع بن مالك قال: لما كان يوم بدر تجمع الناس على أمية بن خلف، فأقبلت إليه فنظرت إلى قطعة من درعه قد انقطعت من تحت إبطه، قال: فأطعنه بالسيف فيها طعنة، ورُميتُ بسهم يوم بدر ففقت عيني، فبصق فيها رسول الله ﷺ ودعالي، فما آذاني منها شيء.

و ذكر البيهقي في (الدلائل) ج ٦ ص ٢٢٧ والعسقلاني في (الإصابة) ج ٦ ص ٢٤٦: أن ثابت بن قيس بن شماس فاروق جميلة بنت عبد الله بن أبي وهى حامل بمحمد، فلما ولدته حلفت أن لا تلبنه من لبنها، فدعا به رسول الله ﷺ فبصق في فيه وحنكه بتمر عجوة وسماه محمدا، وقال: اختلف به فإن الله رازقه، فأتيته اليوم الأول والثاني والثالث فإذا امرأة من العرب تسأل عن ثابت بن قيس، فقلت لها: ما تريد مني؟ أنا ثابت، فقالت: رأيت في منامي هذه الليلة كأنى أَرْضَع ابنا له يقال له: محمد، فقال: فإننا ثابت وهذا ابني محمد، قال: وإذا درعها ينعصر من لبنها اه. واللفظ للبيهقي.

و في (الإصابة) اذهب به بدل قوله: اختلف به وقوله: أن لا تلبنه أى لا تسقيه بلبنها، يقال: لبنته إذا سقيته اللبن. و في (القاموس) وشرحه لَبَنَهُ يلبنه من باب ضرب ونصر.

و أخرج البيهقي في (دلائل) ج ٦ ص ٢٢٥: أن عامر بن كريز أتى بابنه النبي ﷺ وهو ابن خمس سنين أو ست سنين، فتفل النبي ﷺ في فيه، فجعل

يزدرد ريق النبي ﷺ و يتلمظ، فقال النبي ﷺ: «إن ابنك هذا مسقى»، قال: فكان يقال: لو أن عبد الله قدح حجرا أمأه، يعنى يخرج من الحجر الماء من بركته. و فى شرح (القاموس): قدح الختام قدحا فضه. و القدوح الركى تغرف باليد. و فى (أساس البلاغة) للزخشرى: بئر قدوح لا يوجد مأوها إلا غرفة غرفة.

و أخرج البيهقى فى (دلائل النبوة) ج ٦ ص ٢٢٦: بسنده عن عليّة بنت الكميت العتكية عن أمها أميمة قالت: قلت لأمة الله بنت رزينة مولاة رسول الله ﷺ: يا أمة الله أسمعت أمك رزينة تذكر أنها سمعت رسول الله ﷺ يذكر صوم يوم عاشوراء قالت: نعم، كان يعظمه و يدعو برضعائه و رضعاء ابنته فاطمة، و يتفل فى أفواههم، و يقول للأمهات: لا ترضعنهن إلى الليل.

و روى ابن السنى فى (عمل اليوم و الليلة) ص ٢٨٦ عن أنس بن مالك رضي الله عنه فى قصة زواج على بن أبى طالب و فاطمة بنت رسول الله ﷺ و رضي الله عنه قال أنس: فقال النبي ﷺ: «اثنوني بهاء»، قال على: «فقمتم فملأته القعب فأتيته به، فأخذه و مج فيه ثم قال لى: تقدم، فصب على رأسى و بين يدى، ثم قال: اللهم إنى أعيزه بك و ذريته من الشيطان الرجيم، ثم قال: أدبر فأدبرت فصب بين كتفى، ثم قال: اللهم أنى أعيزه بك و ذريته من الشيطان الرجيم، ثم قال: يا على ادخل باسم الله بأهلك على البركة» اهـ... باختصار. و قوله: فملأت القعب فى (القاموس و شرحه) القعب القدح الضخم الغليظ و قيل: قدح من حشب.

و روى البيهقى فى (دلائل النبوة) ج ٥ ص ٤٤٤: عن سليمان بن عمرو بن الأحوص عن أمه قالت: رأيت رسول الله ﷺ عند جرة العقبة راكبا و وراءه رجل يستره من رمى الناس، فقال: «يا أيها الناس لا يقتل بعضكم بعضا، و من

رمى جمرة العقبة فليرمها بمثل حصى الخذف»، قالت: و رأيت بين أصابعه حجرا، قالت: فرمى و رمى الناس، قالت، ثم انصرف، فجاءت امرأة و معها ابن لها به مس، قالت: يا نبي الله ابني هذا، فأمرها النبي ﷺ فدخلت بعض الأخبية، فجاء بتور من حجارة فيه ماء فأخذ بيده فمخ فيه و دعافيه و أعاد فيه، ثم أمرها فقال: «اسقيه و اغسله فيه»، قال: فتبعتهما، فقلت: هبنى لى من هذا الماء، فقالت: خذى منه فأخذت منه حفنة فسقيته ابني عبد الله فعاش فكان من برة ما شاء الله أن يكون، قالت: و لقيت المرأة فرعمت أن ابنها برىء و أنه غلام لا غلام خير منه قوله: قال: فتبعتهما. كذا فى نسخة (دلائل النبوة) و الظاهر - قالت - و الله أعلم. قوله بتور: التور إناء يشرب فيه، قوله: هبنى لى كذا فى نسختى و لعله هبى لى.

و أخرج البيهقى فى (الدلائل) ج ٦ ص ١٧٤ - ١٧٥ بسنده: أن محمد بن حاطب قال: وقعت على يدى القدر فاحترقت، فانطلقت بى أمى إلى النبى ﷺ فجعل يتفل عليها و يقول: «أذهب الباس رب الناس»، و أحسبه قال: «و اشف أنت الشافى». و فى رواية أخرى: أن أم محمد بن حاطب قالت له: أقبلت بك من أرض الحبشة، حتى إذا كنت من المدينة بليلة أو ليلتين فطبخت لك طبيخا ففنى الخطب، فرحت لطلب الخطب فتناولت القدر فانكفت على ذراعك، فقدمت المدينة فأتيك بك النبى ﷺ، فقلت يا رسول الله هذا محمد بن حاطب، و هو أول من سمنى بك، فمسح على رأسك و دعا بالبركة، ثم تفل فى فيك، و جعل يتفل على يدك، و هو يقول: «أذهب الباس رب الناس، اشف أنت الشافى، لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما»، قالت: فما قمت من عنده حتى برئت يدك و ذكره أيضا القاضى عياض فى (الشفاء) و قال الشهاب الخفاجى فى (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١١٢ و ملا على

سلطان قارى فى شرحه عليه أيضا ج ٣ ص ١١٣: رواه النسائي و الطيالسى.
قوله انكفت: الذى فى (الشفاء): انكفأت و هو الصواب إن شاء الله و معنا
انقلبت.

و أخرج البيهقى فى (الدلائل) ج ٦ ص ١٧٦ عن شرحبيل الجعفى قال:
أتيت رسول الله ﷺ و بكفى سلعة، فقلت: يا رسول الله هذه السلعة قد أذنتى
تحول بينى و بين قائم السيف أن أقبض عليه عنان الدابة، فقال: «ادن منى»،
فدنوت منه، فقال لى: «افتح كفك» ففتحتها، ثم قال: «اقبضها» فقبضتها ثم
قال: «ادن منى» فدنوت منه فقال: «افتحها» ففتحتها، فنفت فى كفى و وضع
كفه على السلعة فما زال يطحنها بكفه حتى رفعها عنها و ما أدرى أين أثرها. و
قائم السيف مقبضها كما فى (تاج العروس) و يقال: قائمة السيف أيضا.
و ذكر حديث شرحبيل القاضى عياض فى (الشفاء) مختصرا.

و قال شارحه الشهاب الخفاجى ج ٣ ص ١١٣: رواه الطبرانى و البيهقى.
شرحبيل بضم الشين و فتح الراء و سكون الحاء و موحدة مكسورة صحابى، و
قوله: سلعة بكسر السين، و هى زيادة تحدث بين الجلد و اللحم كالغدة، و عنان
الدابة ما يقاد به الفرس و نحوه.

و فى (الشفاء) للقاضى عياض: أن كلثوم بن الحصين رُمى يوم أحد فى
نحره فبصق رسول الله ﷺ فيه فبرأ، و حصين بضم الحاء و فتح الصاد، و
كلثوم صحابى شهد أحدا و بايع تحت الشجرة.

و أخرج البيهقى فى (الدلائل) ج ٦ ص ١٧٨: أن خبيب بن إساف قال:
أتيت النبى ﷺ أنا و رجل من قومى فى بعض مغازيه فقلنا: إنا نشتهى معك
مشهدا، قال: «أسلمتم؟» فقلنا: لا قال: «فإنا لا نستعين بالمشركين»، قال:
فأسلمت فشهدت مع رسول الله ﷺ فأصابتنى ضربة على عاتقى، فأتيت

النبي ﷺ، فتفل فيها فألزقها فالتثمت و برئت، و قتلت الذى ضربنى، ثم تزوجت ابنة الذى ضربته فقتلته، و حدثنى و كانت تقول: لا عدمت رجلا و شحك هذا الوشاح فأقول: لا عدمت رجلا عجل أباك إلى النار انتهى باختصار و ذكره العسقلانى فى (الإصابة) ج ٢ ص ٢٦٢ مختصرا. و ذكر هذا الحديث القاضى فى (الشفاء)، و قال الشهاب الخفاجى فى (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١١١: قوله: خبيب بالتصغير أى بضم الخاء المعجمة و فتح الباء، و إساف بكسر الهمزة و يقال: يساف بكسر الياء أو بفتحها، و قوله: الوشاح بالضم و الكسر و هو أديم عريض يرصع بالجواهر فتشده المرأة بين عاتقيها و كسحيا كما فى (القاموس)، قال الخفاجى تعنى الضربة التى فى محل الوشاح.

و فى (الشفاء) أن أبا جهل قطع يوم بدر يد معوذ بن عفراء، فجاء يحمل يده فبصق عليها رسول الله ﷺ و ألصقها فلصقت رواه ابن وهب. و قال الشهاب الخفاجى فى (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١١١: أى فلصقت كما كانت فى مكانها ببركته ﷺ و بركة ريقه الشريف الذى تفلّه عليها، و روى أن معاذ بن عفراء قتل أبا جهل فضربه ابنه عكرمة على عاتقه و طرح يده و تعلقت بجلدة من جنبه و أجهضه القتال، فقاتل يومه و هو يسحب يده خلفه، فلما آذته وضع عليها قدمه فقطعها. ذكر هذه الرواية ابن سيد الناس و نقلها عن المصنف فى غير هذا الكتاب، فيحتمل أن أبا جهل قطع يد معوذ ثم استشهد، و قطع ابنه عكرمة يد معاذ و الله أعلم، و معوذ و معاذ أخوان و أمهما عفراء بنت عبيد، و لهما أخ آخر اسمه عوف شهدوا كلهم بدرا فاستشهد عوف و معوذ بها و بقى معاذ بن عفراء إلى زمان عثمان ابن عفان رضي الله عنه. و معوذ بن عفراء بضم الميم و فتح العين و تشديد الواو المكسورة و تفتح اه...

و في (الشفاء) انه ﷺ نفث في رجل زيد بن معاذ حين أصابها السيف إلى الكعب حين قتل ابن الأشرف فبرئت، و قال الشهاب الخفاجي و ملا على بن سلطان قارىء في شرحيهما على (الشفاء) ج ٣ ص ١٠٩: رواه عبد بن حميد في تفسيره ثم قال على بن سلطان قارىء: و رواه ابن إسحاق و الواقدي لكن قالوا بدل زيد بن معاذ: الحارث بن أوس. و رواه البيهقي و ذكر بدلها عباد بن بشر و هو ممن حضر قتل كعب، و أما زيد بن معاذ فقال الحلبي: لا أعرف أنه ذكر في هذه الواقعة بل و لا في الصحابة أحد يقال له: زيد بن معاذ إلا أن يكون أحد نسب إلى جده أو جد له أعلى.

و في (الشفاء) أنه ﷺ نفل على شجرة عبد الله بن أنيس فلم تُمدَّ، و أنيس بالتصغير هو ابن أسعد بن حرام و قوله: فلم تمد بضم المثناة الفوقية و كسر الميم و تشديد الدال المهملة المفتوحة أى لم يبق فيها مدة بكسر الميم و هى القيح. قال الخفاجي في شرحه ج ٣ ص ١٠٨: و روى هذا الحديث الطبراني مسندا.

و في (الشفاء) أيضا أنه ﷺ نفث على ساق على بن الحكم يوم الخندق إذ انكسرت فبريء مكانه و ما نزل عن فرسه، أى برأ فى مكانه.

و روى البخارى في صحيحه عن البراء بن عازب رضي الله عنه أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ألفا و أربعمئة أو أكثر، فنزلوا على بشر فترحوها، فأتوا رسول الله ﷺ فأتى البشر و قعد على شفيرها ثم قال: «اتنوني بدلوا من مائتها» فأتى به، فبصق فدعا، ثم قال: دعوها ساعة، فأرووا أنفسهم و ركابهم حتى ارتحلوا. قال الحافظ في (الفتح) ج ٧ ص ٤٤٢: و الترح أخذ الماء شيئا بعد شيء إلى أن لا يبقى منه شيء.

و روى مسلم فى كتاب الجهاد و السير فى باب غزوة ذى قرد عن إياس بن سلمة بن الأكوع قال: حدثنى أبى قال: قدمنا مع رسول الله ﷺ الحديبية و نحن أربع عشرة مائة، و عليها خمسون شاة لا تروىها، قال: فقعد رسول الله ﷺ على جبا الركبة فإما دعا و إما بصق فيها فجاشت فسقينا و استقينا.

و الركبة البثر، و جباها ما حولها، و قوله: فجاشت أى ارتفعت و فاضت. و فى رواية للبيهقى فى (الدلائل) ج ٤ ص ١١٢: أن عروة بن الزبير ذكر خروج النبى ﷺ قال: و خرجت قريش من مكة، فسبقوه إلى (بلدح) و إلى الماء فتزلوا عليه، فلما رأى رسول الله ﷺ أنه قد سبق نزل إلى الحديبية، و ذلك فى حر شديد و ليس بها إلا بثر واحدة، فأشفق القوم من الظمأ و القوم كثير، فنزل فيها رجال يميحونها، و دعا رسول الله ﷺ بدلو من ماء فتوضأ فى الدلو و مضمض فاه ثم مج به و أمر أن يصب فى البثر، و نزع سهما من كنانته فألقاه فى البثر، و دعا الله تبارك و تعالى ففارت بالماء حتى جعلوا يغترفون بأيديهم منها و هم جلوس على شفيتها.

و روى عروة هذا الحديث عن مروان بن الحكم و المسور بن مخرمة كما يفهم من عبارة البيهقى و الله أعلم. و (بلدح) و اد قبل مكة أو جبل بطريق جدة. و فار الماء: هاج و نبع. و قوله: يميحونها من الميح و هو كما فى (القاموس) أن تدخل البثر فتملأ الدلو لقله مائها.

و فى (الشفاء) و شرحه (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١٠٦: روى أبو نعيم عن عروة أن ابن ملاعب الأسنة أصابه استمقاء فبعث إلى النبى ﷺ فأخذ بيده حثوة من الأرض فتفل عليها، فأعطاها رسوله، فأخذها متعجبا يرى أن قد هزىء به، فأتاه به على شفا فشر بها فشفاه الله. و قوله حثوة من حثا يحثو أى أخذ قبضة من التراب، و قوله شفا بفتح الشين المعجمة و الشفا مقصور أى قريب

من الموت، و قوله: فشربها أى وضع الحشوة فى ماء و شربها فشفاه الله عليه ببركته ﷺ.

و فى (البخارى) فى باب متى يصح سماع الصبى عن محمود بن الربيع قال: عقلت من النبى ﷺ حجة مجها فى وجهى وأنا ابن خمس سنين من دلو، قال العينى فى شرحه عليه ج ٢ ص ٧١ - ٧٣: معنى عقلت عرفت أو حفظت، و المجة رمى الشراب من الفم و إنما مج فى وجهه لإفادته البركة.

و روى البخارى فى باب غزوة الطائف عن أبى موسى رضي الله عنه قال: كنت عند النبى ﷺ و هو نازل بالجعرانة بين مكة و المدينة، و معه بلال، فأتى النبى ﷺ أعرابى فقال: ألا تنجز ما وعدتني؟ فقال له: «أبشر»، فقال: قد أكثرت على من أبشر فأقبل على أبى موسى و بلال كهيئة الغضبان، و قال: رد البشرى فاقبلا أنتما قالا: قبلنا، ثم دعا بقدر فيه ماء فغسل يديه و وجهه فيه، و مج فيه، ثم قال: اشربا منه و أفرغا على وجوهكما و نحوركما و أبشرا، فأخذا القدر ففعلا، فنادت أم سلمة من وراء الستر: أن أفضلا لأمكما، فأفضلا لها منه طائفة. و روى البخارى هذا الحديث مختصرا، فى باب استعمال فضل وضوء الناس و قال الحافظ العسقلانى فى شرحه فى هذا الباب ج ١ ص ٢٩٥: قوله: و مج فيه أى صب ما تناوله من الماء فى الإناء، و الغرض بذلك إيجاد البركة بريقه المبارك اهـ...

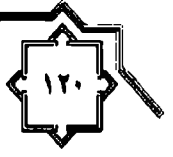
و اعلم أنه ذكر الفقهاء و علماء المناسك أنه رضي الله عنه بصق فى آبار المدينة المنورة و أنه يسن الشرب من مائها و ذكر منها الهيئى سبعة فى حاشيته على (مناسك الحج) للإمام النووى رحمته الله تعالى ص ٥٠٨ - ٥١٠ و هى:

١- بئر غرس بمعجمة مضمومة أو مفتوحة، و رد أنه رضي الله عنه اغتسل منها و كان يشرب منها، و أنه رضي الله عنه قال: إني رأيت الليلة أنى أصبحت على بئر من الجنة فأصبح على بئر غرس، فتوضأ منها و بزق فيها، و أهدي له غسل فصبه فيها.

- ٢- و بثر بضاعة بموحدة مضمومة ورد أنه ﷺ توضأ من دلو منها اورده إليها و بصق فيها. قالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها كنا نغسل المرضى منها ثلاثة أيام فيعافون.
 - ٣- و بثر أنس بن مالك رضي الله عنه، ورد أنه ﷺ بزق فيها فلم يكن بالمدينة أعذب منها.
 - ٤- و بثر إهاب، ورد أنه ﷺ بزق فيها و لم يزل أهل المدينة يتبركون بها و ينقل إلى الآفاق من مائها كما ينقل من ماء زمزم، و سموها (بزمزم) لبركتها.
 - ٥- و بثر القراضة، ورد أنه ﷺ بصق فيها.
 - ٦- و بثر الفريضة، ورد أنه ﷺ توضأ منها و شرب و بصق فيها.
 - ٧- و بثر اليسيرة - من اليسر ضد العسر - ورد أنه ﷺ سماها بذلك لما قيل له: إن اسمها عسيرة و بصق فيها و برك.
- فائدة:

و فى (مغنى المحتاج فى شرح المنهاج) للخطيب الشربيني: يسن أن يأتي بثر أريس فيشرب منها و يتوضأ و كذلك بقية الآبار السبعة و قد نظمها بعضهم فى بيت فقال:

أريس و غرس رومة و بضاعة كذا بصة قل بيرحاء مع العهن
فأما أريس بوزن جليس فسيأتى فى التبرك بخاتمه ﷺ، و رومة بضم الراء هى التى اشتراها عثمان رضي الله عنه لما قال ﷺ: من يشتري رومة فيتصدق بها، و بصة قال الهيثمي: بموحدة مضمومة فمهملة مخففة، و قيل: مشددة من و بص كوعد إذا بلغ أو أعطى، أو من بص الماء إذا رشح و بيرحاء ورد فى الصحيح أنه ﷺ كان يدخلها و يشرب من ماء فيها طيب، و العهن بكسر فسكون قيل: إنها اليسيرة المذكورة.



قال النووي في (الإيضاح) يستحب أن يأتي الزائر لقبره ﷺ الآبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويغتسل، فيشرب ويتوضأ وهي سبع آبار اه... اه...

وقال الهيثمي في حاشيته: قيل: و تزيد الآبار على ذلك ثم ذكر تسعة عشر، وقال: حصر المصنف وغيره لها في سبع كأنه للذي اشتهر معرفته اه...
و في (مجمع الزوائد) ج ٥ ص ٨٣ في باب الحج في الإناء رجاء البركة: عن ابن عباس رضي الله عنه قال: جاءنا رسول الله ﷺ إلى منزلنا، فناولته دلو فاشرب ثم مج في الدلو، رواه البزار و رجاله ثقات. و في (فتح الباري) ج ٦ ص ٥٧٣: روى الإمام أحمد عن وائل بن حجر ما لفظه: أتى رسول الله ﷺ بدلو من ماء فاشرب منه، ثم مج في الدلو، ثم في البئر، ففاح منه مثل ريح المسك.
و في (الشفاء) و شرحه (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١٣٦: روى ابن ماجه أنه ﷺ أتى بدلو من ماء زمزم فمج فيه فصارت أطيب من المسك.
و في (الشفاء) و شرحه (نسيم الرياض) أيضا ج ٣ ص ١٣٦: أنه ﷺ بزق في بئر كانت في دار أنس فلم يكن بالمدينة أعذب منها. رواه أبو نعيم في (دلائله). و فيها أيضا ج ٣ ص ١٤٨ أن رجلا به أدرة أتى النبي ﷺ فأمره أن ينضحها بهاء من عين مج فيها ففعل فبرىء، و الأدرة بضم الهمزة و سكون الدال انتفاخ في الخصىتين.

خاتمة

لقد ذكرنا كثيرا مناخثارهم الله لبلع ريق حبيبهِ ﷺ في حياته، فتتبرك بذكر أفراد شرفهم الله بذلك أيضا بعد وفاته ﷺ.
فمنهم نافع بن أبي نعيم أحد القراء السبعة ففي (سير أعلام النبلاء) للذهبي ج ٧ ص ٣٣٧: روى أن نافعا كان إذا تكلم توجد من فيه ريح مسك فستل عنه



قال: رأيت النبي ﷺ في النوم تفل في في. ولد نافع سنة بضع و سبعين، و توفي سنة تسع و ستين و مائة اهـ.

و قال الذهبي أيضا في (معرفة القراء الكبار) ج ١ ص ١٠٨ - ١٠٩: قال أحمد بن هلال المصري: قال لي الشيباني: قال لي رجل ممن قرأ على نافع: إن نافعا كان إذا تكلم يشم من فيه رائحة المسك، فقلت له: يا أبا عبد الله أو يا أبا رويم أنتطيب كلما قعدت تقرأ؟ قال: ما أمس طيبا، ولكني رأيت النبي ﷺ و هو يقرأ في في فمن ذلك الوقت أشم من في هذه الرائحة.

و منهم الإمام الشافعي رحمه الله: ففى (تهذيب الأسماء و اللغات) للإمام النووى ج ١ ص ٨٤ قال الربيع: سمعت الشافعي يقول: رأيت رسول الله ﷺ في المنام قبل حلمي، فقال لي: «يا غلام»، فقلت: لبيك يا رسول الله، قال: «ممن أنت؟» قلت: من رهطك، قال: «ادن مني»، فدنوت منه، ففتح فمى فأمر من ريقه على لسانى و فمى و شفتى و قال: «امض بارك الله فيك»، فما أذكر لحنت في حديث بعد ذلك و لا شعر.

و منهم الشيخ عبد القادر الجيلاني

قال ابن حجر الهيتمي في (الفتاوى الحديثية) ص ٢٥٦ ما نصه: حكى ابن الملقن في (طبقات الأولياء) أن الشيخ عبد القادر الجيلاني قال: رأيت النبي ﷺ قبل الظهر فقال لي: «يا بنى لم لا تتكلم؟» قلت يا أبتاه أنا رجل أعجمى كيف أتكلم على فصحاء بغداد، فقال لي: «افتح فاك» ففتحته فتفل فيه سبعا و قال: «تكلم على الناس و ادع إلى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة»، فصليت الظهر و جلست و حضرني خلق كثير فارتج علىّ فرأيت عليا قائما بإزائى في المجلس فقال: «يا بنى لم لا تتكلم؟» قلت يا أبتاه قدارتج علىّ فقال: «افتح

فاك» ففتحته فتفل فيه ستا، قلت: لم لا تكملها سبعا؟ قال: «أدبا مع رسول الله ﷺ»، ثم توارى عنى فتكلمت اه...

و مثله فى (قلاند الجواهر) للشيخ محمد بن يحيى التادفى الحنبلى ص ١٣ اه...

و منهم الشيخ سعد الدين التفتازانى

فى (شذرات الذهب) لابن عماد الحنبلى ج ٦ ص ٣٢١: حكى بعض الأفاضل أن الشيخ سعد الدين كان فى ابتداء طلبه بعيد الفهم جدا و لم يكن فى جماعة شيخه العضد أبلد منه، و مع ذلك كان كثير الاجتهاد، و لم يثبسه جمود فهمه من الطلب، فاتفق أن أتاه إلى خلوته رجل لا يعرفه فقال له: قم يا سعد الدين لتذهب إلى السير، فقال: ما للسير خلقت، أنا لا أفهم شيئا مع المطالعة فكيف إذا ذهبت إلى السير و لم أطلع؟ فذهب و عاد و قال له: قم بنا إلى السير فأجابه بالجواب الأول و لم يذهب معه، فذهب الرجل و عاد و قال له: مثل قال أولا، فقال: ما رأيت أبلد منك ألم أقل لك: ما للسير خلقت؟ فقال له: رسول الله ﷺ يدعوك، فقام منزعجا و لم يتتعل بل خرج حافيا حتى وصل إلى مكان خارج البلد به شجيرات، فرأى النبى ﷺ فى نفر من أصحابه تحت تلك الشجيرات، فتبسم له و قال له: «نرسل إليك المرة بعد المرة و لم تأت؟» فقال: يا رسول الله ما علمت أنك المرسل و أنت أعلم بما اعتذرت به من سوء فهمى و قلة حفظى و أشكو إليك ذلك، فقال له رسول الله ﷺ: «افتح فمك» و تفل له فيه و دعا له، ثم أمر بالعود إلى منزله و بشره بالفتح، فعاد و قد تضلع علما و نورا. توفى رحمه سنة أحد و تسعين و سبعمائة بسمرقند.



التبرك بمضمضته ﷺ

روى النسائي عن طلق بن علي رضي الله عنه قال: خرجنا وفدا إلى رسول الله ﷺ فبايعناه و صلينا معه، وأخبرناه أن بأرضنا بيعة لنا، فاستوهبناه من فضل طهوره فدعا بهاء فتوضأ وتضمض ثم صبه لنا في إداوة وأمرنا فقال: «اخرجوا فإذا أنتم أرضكم فاكسروا بيعتكم وانضحوا مكانها بهذا الماء و اتخذوها مسجدا»، قلنا: إن البلد بعيد و الحر شديد و الماء ينشف، فقال: «مدوه من الماء فإنه لا يزيده إلا طيبا».

قال الملا علي بن سلطان قارى في (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح) ج ٢ ص ٢٠٤: و رواه ابن حبان في صحيحه مطولا فقال: عن طلق بن علي قال: خرجنا ستة وفدا إلى رسول الله ﷺ خمسة من بنى حنيفة و سادس من ضبيعة بن ربيعة حتى قدمنا على رسول الله ﷺ، فبايعناه و صلينا معه و أخبرنا بأن بأرضنا بيعة لنا، و استوهبناه من فضل طهوره فدعا بهاء فتوضأ منه و تضمض ثم صبه لنا في إداوة ثم قال: «اذهبوا بهذا الماء فإذا قدمتم ببلدكم فاكسروا بيعتكم ثم انضحوا مكانها من هذا الماء و اتخذوا مكانها مسجدا»، قلنا: يا رسول الله البلد بعيد و الماء ينشف، قال: «فأمدوه من الماء فإنه لا يزيده إلا طيبا»، فخرجنا فتشاحنا على حمل الإداوة أينما يحملها، فجعلها رسول الله ﷺ لكل رجل منا يوما و ليلا فخرجنا بها حتى قدمنا بلدنا فعملنا الذي أمرنا، و راهب ذلك القوم رجل من طيء فنادينا بالصلاة، فقال الراهب: دعوة حق ثم هرب فلم ير بعد، نقله ميرك عن (التخريج) انتهى.

قلت: و رواه البيهقي في (دلائل النبوة) ج ٢ ص ٥٤٢ - ٥٤٣ قوله: بيعة بكسر الباء، و هي معبد النصارى، و قوله طهوره، بفتح الطاء هو ما يطهره، و الاداوة ظرف صغير من جلد، و قوله ينشف. قال القارى: بالتخفيف على

صيغة المجهول يقال: نشف الثوب العرق و نشف الحوض الماء شربه اهـ... قال في (القاموس): نشف كسمع و نصر، و نشف الماء فى الأرض ذهب اهـ. فهى تتعدى بنفسها إذا كانت بمعنى شرب و تتعدى بحرف إذا كانت بمعنى ذهب. و قوله مدوه: أى زيدوا عليه ماء آخر. قال فى (المرقاة): قوله فإنه لا يزيده إلا طيباً أى لا يزد الماء الوارد الماء المورد، و قال ابن حجر الهيتمى الأولى العكس، أى إن المورد لا يزد الوارد إلا طيباً، لأن ما أصاب بدنه عليه الصلاة و السلام لا يطرقة تغير بل هو باق على غاية كماله الذى حصل له بواسطة ملاسته لتلك الأعضاء الشريفة، فكل ما مسه أكسبه طيباً، و قال الهيتمى: و فيه التبرك بفضلته ﷺ و نقله إلى البلاد، و نظيره ماء زمزم فإنه عليه الصلاة و السلام يستهديه من أمير مكة ليتبرك به أهل مدينة، و يؤخذ من ذلك أن فضلة وراثته من العلماء و الصالحين كذلك اهـ...

و روى البخارى و البيهقى فى (الدلائل) عن البراء قال: تعدون أنتم الفتح - فتح مكة - و قد كان فتح مكة فتحاً، و نحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية، كنا مع النبى ﷺ أربع عشرة مائة، و الحديبية بشر فترحنا، فلم نترك فيها قطرة، فبلغ ذلك النبى ﷺ فأتاها فجلس على شفيرها، ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم مضمض و دعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد ثم إنا أصدرتنا ما شئنا نحن وركابنا.

قال الحافظ فى (الفتح) ج ٧ ص ٤٤٢: و أصدرتنا أى رجعتنا، يعنى أنهم رجعوا عنها و قدروا.

التبرك بنخامته ﷺ

ذكر الإمام البخارى فى صحيحه فى باب الشروط فى الجهاد و المصالحة مع أهل الحرب و كتابة الشروط حديثاً طويلاً قال فيه: ثم إن عروة يعنى ابن مسعود

جعل يرمى أصحاب النبي ﷺ بعينيه، قال: فوالله ما تنخم رسول الله ﷺ نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم ابتدروا أمره، وإذا توضع كادوا يقتلون على وضوءه، وإذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون إليه النظر تعظيماً له، فرجع عروة إلى أصحابه فقال: أي قوم والله لقد وفدت على الملوك، ووفدت على قيصر وكسرى و النجاشي، والله إن رأيت ملكاً قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً، والله إن يتنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه و جلده، وإذا أمرهم ابتدروا أمره، وإذا توضع كادوا يقتلون على وضوءه وإذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون إليه النظر تعظيماً له.

قال الحافظ ابن حجر في (الفتح) ج ٥ ص ٣٤١: في هذا الحديث التبرك بفضلات الصالحين. قوله يرمى: بضم الميم أى يلحظ. وقوله وما يحدون: بضم أوله وكسر المهملة أى يديمون اهـ... وفي (كتاب حياة الصحابة) ج ٢ ص ٣٢٥: أخرج البيهقي عن الزهري قال: حدثني من لا أتهم من الأنصار أن رسول الله ﷺ كان إذا توضع أو تنخم ابتدروا نخامته فمسحوا بها وجوههم و جلودهم، فقال رسول الله ﷺ: «لم تفعلون هذا؟» قالوا: نلتمس به البركة، فقال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يحبه الله ورسوله فليصدق الحديث و ليؤد الأمانة ولا يؤذ جاره»، كذا في (الكتر) ج ٨ ص ٢٢٨ اهـ...

التبرك بالماء المتفجر من بين أصابعه الكريمة ﷺ

أخرج البخاري في باب شرب البركة و الماء المبارك عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قد رأيتني مع النبي ﷺ و قد حضرت العصر و ليس معنا ماء

غير فضلة، فجعل في إناء فأتى النبي ﷺ به فأدخل يده فيه و فرج أصابعه ثم قال: «حى على أهل الوضوء، البركة من الله» فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه فتوضأ الناس و شربوا فجعلت لا آلو ما جعلت في بطنى منه فعلمت أنه بركة، قال سالم بن أبي الجعد: قلت لجابر: كم كنتم يومئذ قال: ألفا و أربعمئة اهـ. قال الحافظ فى (الفتح) ج ١٠ ص ١٠٢: و قوله لا آلو - أى لا أقصر - والمراد أنه جعل يستكثر من شربه من ذلك الماء لأجل البركة و فى رواية حى على الوضوء بإسقاط لفظ أهل، و هى أصوب. قال ابن بطال: يؤخذ منه أنه لا سرف و لا شره فى الطعام أو الشراب الذى تظهر فيه البركة بالمعجزة بل يستحب الاستكثار منه اهـ...

التبرك بوضوئه ﷺ بفتح الواء الماء الذى يتوضأ به

روى الإمام مسلم فى صحيحه رحمه الله عن عون بن أبى جحيفة أن أباه رأى رسول الله ﷺ فى قبة حمراء من آدم، و رأيت بلالا أخرج وضوء فأريت الناس يتدرون ذلك الوضوء، فمن أصاب منه شيئا تمسح به، و من لم يصب منه أخذ من بلل يد صاحبه ثم رأيت بلالا أخرج عنزة فركزها، و خرج رسول الله ﷺ فى حلة حمراء مشمرا فصلى إلى العنزة بالناس ركعتين، و رأيت الناس الدواب يمرون بين يدى العنزة. و روى مسلم أيضا بسند آخر عن عون بن أبى جحيفة عن أبيه قال: أتيت رسول الله ﷺ بمكة و هو بالأبطح فى قبة له حمراء من آدم قال: و خرج بلال بوضوئه فمن نائل و ناضح - الحديث، قال النووى فى شرحه ج ٤ ص ٢١٨ - ٢١٩: معناه: فمنهم من ينال منه شيئا و منهم من ينضح عليه غيره شيئا مما ناله و يرش عليه بلالا مما حصل له.

و ذكرنا قريبا حديث و إذا توضأ ﷺ كادوا يقتتلون على وضوئه.

و روى البخارى و مسلم و النسائى عن جابر رضي الله عنه قال: جاء رسول الله ﷺ يعودنى و أنا مريض لا أعقل، فتوضأ و صب علىّ من وضوئه فعقلت، و فى رواية لمسلم أن جابراً قال: عادنى النبى ﷺ و أبو بكر فى بنى سلمة يمشيان فوجدنى لا أعقل، فدعا بماء فتوضأ ثم رش علىّ منه فأفقت، قال النووى فى شرحه ج ١١ ص ٥٥ - ٥٦ فى هذا الحديث التبرك بآثار الصالحين، و فضل طعامهم و شراهم و نحوهما، و هذا يحتمل أنه ﷺ صب من الماء الباقي فى الإناء أو من الماء الملاقى أعضائه ﷺ فى الوضوء اهـ..

و روى النسائى فى (عمل اليوم و الليلة) ص ٩٧ و ابن السنّى فى (عمل اليوم و الليلة) ص ٢٨٦ فى قصة زواج على بن أبى طالب و فاطمة أنه ﷺ توضأ بماء ثم أفرغه على على بن أبى طالب، فقال: اللهم بارك فيهما و بارك عليهما و بارك لهما فى شبلهما. يعنى ولدهما لأن الشبل بكسر الشين ولد الأسد إذا أدرك الصيد.

و روى البخارى فى باب الدعاء للصبيان بالبركة و مسح رؤوسهم و مسلم عن السائب بن يزيد رضي الله عنه، قال: ذهبت بى خالتى إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن ابن أختى وجع، فمسح رأسى و دعا لى بالبركة، ثم توضأ فشربت من وضوئه، ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زر الحجلة. و الزر بكسر الزاى و تشديد الراء الذى يوضع فى القميص و جمعه أزرار، و فى (فتح البارى) ج ١ ص ٢٩٦: الحجلة بفتح الحاء و الجيم واحدة الحجال و هى بيوت تزين بالثياب و الأسرة و الستور لها عرى و أزرار و قيل المراد بالحجلة الطير، يقال للأثنى منه حجلة، و على هذا فالمراد من زرها بيضتها، و فى حديث آخر مثل بيضة الحمامة. قلت: رواه البخارى فى مواضع من صحيحه باختلاف يسير فى بعض الألفاظ اهـ..

التبرك بغمس يده ﷺ في مياههم ومسحهم بها في وجوههم وصدورهم و ما يشبه ذلك

روى الإمام مسلم رحمه الله عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بأنيتهم فيها الماء، فما يؤتى بإناء إلا غمس يده فيها، فربما جاؤوه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها. قال النووي رحمه الله (شرحه على صحيح مسلم) ج ١٥ ص ٨٢: في هذا الحديث صبره ﷺ على المشقة في نفسه لمصلحة المسلمين، وإجابته من سأله حاجة أو تبريكا بمس يده وإدخالها في الماء كما ذكروا، وفيه التبرك بآثار الصالحين، وبيان ما كانت الصحابة عليه من التبرك بآثاره ﷺ وتبركهم بإدخال يده الكريمة في الأنية.

وفي (الترغيب والترهيب) ج ٣ ص ٥٨٩ روى الطبراني عن عبد الرحمن بن الحرث عن أبي قراد السلمى رضي الله عنه: قال كنا عند النبي ﷺ فدعا بطهور فغمس يده فتوضأ فتبعناه فحسوناه، فقال النبي ﷺ: ما حملكم على ما فعلتم؟ قلنا: حب الله ورسوله، قال: فإن أحببتم أن يحبكم الله ورسوله فأدوا إذا ائتمنتم، وصدقوا إذا حدثتم وأحسنوا جوار من جاوركم اهـ... وقال مصطفى محمد عماره في تعليقه على (الترغيب والترهيب) أى دعاهم إلى ذلك حب التبرك والتقرب لمحبة الله ورسوله. فانظر رعاك الله إلى تيمن الصحابة و تناولهم شيئا من طهوره رجاء القبول انتهى بالمعنى.

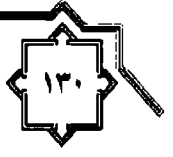
وقال العلامة الشوكاين في (نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار): روى عن يزيد بن الأسود رضي الله عنه قال: حججنا مع رسول الله ﷺ حجة الوداع قال: فصلى بنا صلاة الصبح ثم انحرف جالسا فاستقبل الناس بوجهه، وذكر قصة الرجلين اللذين لم يصليا قال: ونهض الناس إلى رسول الله ﷺ ونهضت معهم وأنا يومئذ أشب الرجال وأجلدهم، قال: فما زلت أزحم الناس حتى

وصلت إلى رسول الله ﷺ، فأخذت بيده فوضعتها إما على وجهي أو صدرى قال: فما وجدت شيئاً أطيب ولا أبرد من يد رسول ﷺ، قال: وهو يومئذ في مسجد الخيف. أخرجه أبو داود وأحمد والنسائي والترمذي، وقال: حسن صحيح. وقال الشوكاني: في هذا الحديث مشروعية التبرك بلامسة أهل الفضل لتقرير النبي ﷺ له على ذلك وكذلك قوله في رواية أخرى ثم نار الناس بيده يمسحون بها وجوههم.

قلت: روى هذا الحديث الإمام أحمد في (مسنده) ج ٤ ص ١٩٩ - ٢٠٠ بطرق، وروى الإمام أحمد في (المسند) أيضاً ج ٤ ص ٤٢ عن الوليد بن عقبة قال: لما فتح رسول الله ﷺ مكة جعل أهل مكة يأتونه بصبيانهم فيمسح على رؤوسهم ويدعوهم.

التبرك والاستشفاء بغسالة جبته ﷺ بعد وفاته

روى الإمام مسلم عن عبد الله مولى أسماء بنت أبي بكر أنه قال: أرسلتني أسماء إلى عبد الله بن عمر فقالت: بلغني أنك تحرم أشياء ثلاثة: العلم في الثوب، ومثرة الأرجوان، وصوم رجب كله، فقال لي عبد الله: أما ما ذكرت من رجب فكيف بمن يصوم الأبد، وأما ما ذكرت من العلم في الثوب فإني سمعت عمر بن الخطاب يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنها يلبس الحرير من لاخلق له فخفت أن يكون العلم منه، وأما مثرة الأرجوان فهذه مثرة عبد الله، فإذا هي أرجوان. فرجعت إلى أسماء فخبرتها فقالت: هذه جبة رسول الله ﷺ فأخرجت إليّ جبة طيالة كسروانية، لها لبنة ديباج و فرجيتها مكفوفين بالديباج قالت: هذه كانت عند عائشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها، وكان النبي ﷺ يلبسها فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها.



و قوله مثرة الأرجوان قال النووى فى شرحه على (صحيح مسلم) ج ١٤ ص ٣٣ و ٤٢ - ٤٤: الميثرة بكسر الميم وطاء كانت النساء يضعنه لأزواجهن على السروج، ويكون من الحرير، ويكون من الصوف وغيره و الميثرة مهموزة و هى مفعلة بكسر الميم من الوثارة يقال: وثر بضم الثاء و تارة بفتح الواو فهو وثير أى وطيء لين، و أصلها مؤثرة فقلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها كما فى ميعاد و ميقات و ميزان فإن أصلها موعاد و موقات و موزان، و الأرجوان بضم الهمزة و الجيم و هو صبغ أحمر شديد الحمرة، و قوله جبة طيالة بإضافة جبة إلى طيالة، و هى جمع طيلسان بفتح اللام، و قوله كسروانية: نسبة إلى كسرى ملك الفرس، و قوله لها لبنة بكسر اللام و إسكان الباء و هى رقعة فى جيب القميص، قوله و فرجها مكفوفين: أى و رأيت فرجها مكفوفين، و معنى الحديث أن ابن عمر رضي الله عنهما أنكر تحريمه بصوم رجب و أخبر أنه يصوم رجب كله و أنه يصوم الأبد أى الدهر و أما العلم فلم يعترف بأنه كان يحرمه بل أخبر أنه تورع منه خوفا من دخوله فى عموم النهى عن الحرير، و أما الميثرة فأنكر ما بلغها عنه فيها، و قال: هذه مثرتى و هى أرجوان. و فى الحديث استحباب التبرك بآثار الصالحين و ثيابهم اهـ. قوله و فرجها بضم الفاء أى شقيها شق من خلف و شق من قدام، و فى كثير من النسخ فتح فاء فرجها، و قوله مكفوفين أى مخيطين بالدباج اهـ. من هامش على صحيح مسلم.

التبرك بما شرب منه ﷺ من القربة و القدح و القصعة فى حياته و بعد وفاته

و فى (مجمع الزوائد) ج ٥ ص ٧٩ فى باب الشرب قائما: و عن أم سليم أن النبى ﷺ دخل عليها و فى بيتها قربة معلقة، قال: فشرب من القربة قائما، قالت: فعمدت إلى القربة فقطعتها. رواه أحمد و الطبرانى، و فيه البراء بن زيد لم يضعفه أحد و بقية رجاله رجال الصحيح اهـ..

قلت: و لفظ أحمد في مسنده ج ٦ ص ٤٠٧ عن أنس قال: حدثني أمي أن رسول الله ﷺ دخل عليها و في بيتها قربة معلقة، قالت: فشرب من القربة قائما، قالت: فعمدت إلى فم القربة فقطعتها اهـ. وفي (سير أعلام النبلا) ج ٢ ص ٣٠٨: عن أنس أن النبي ﷺ دخل على أم سليم و قربة معلقة فشرب من القربة قائما فقامت إلى في السقاء فقطعته. رواه عبيد الله بن عمرو وزاد: و أمسكته عندها.

و روى الترمذى عن أم ثابت كبشة بنت ثابت أخت حسان بن ثابت ؓ و عنها قالت: دخل على رسول الله ﷺ فشرب من في قربة معلقة قائما، فقامت إلى فيها فقطعته، و قال: حديث حسن صحيح.

و قال الأمام النووى في (رياض الصالحين) ص ٢١٨: إنما قطعناها لتحفظ موضع فم رسول الله ﷺ و تبرك به و تصونه عن الابتذال. و روى البخارى في كتاب الاعتصام بالكتاب و السنة من صحيحه عن أبى بردة قال: قدمت المدينة، فلقينى عبد الله بن سلام فقال لى: انطلق إلى المنزل فأسقيك فى قدح شرب فيه رسول الله ﷺ، و تصلى فى مسجد صلى فيه النبى ﷺ، فانطلقت معه فأسقانى سويقا و أطعمنى تمرا و صليت فى مسجده اهـ.. و أبو بردة تابعى، توفي سنة ١٠٤.

و روى مسلم عن أبى حازم عن سهل بن سعد ؓ أنه قال: جلس رسول الله ﷺ فى سقيفة بنى ساعدة هو و أصحابه، ثم قال: «أسقنا يا سهل»، قال: فأخرجت لهم هذا القدح فأسقيتهم فيه، قال أبو حازم: فأخرج لنا سهل ذلك القدح فشربنا فيه، قال: ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز فوهبه له. ذكره مسلم فى باب إباحة النبيذ الذى لم يصر مسكرا. و قال النووى ؒ فى شرح مسلم ج ١٣ ص ١٧٨ - ١٧٩: فى هذا الحديث التبرك بآثار النبى ﷺ و ما مسه

أو لبسه أو كان منه فيه سبب، وهذا نحو ما أجمعوا عليه وأطبق السلف و
الخلف عليه من التبرك بالصلاة فى مصلى رسول الله ﷺ فى الروضة الكريمة،
ودخول الغار الذى دخله ﷺ وغير ذلك، ومن هذا إعطاؤه ﷺ أبا طلحة
شعره ليقسمه بين الناس، وإعطاؤه ﷺ حقوه لتكفن فيه بنته عسما، وجعله
الجريدتين على القبرين وجمعت بنت ملحان عرقه ﷺ، وتمسحوا بوضوئه، و
دلکوا وجوههم بنخامته ﷺ، وأشباه هذه كثيرة مشهورة فى الصحيح، وكل
ذلك واضح لا شك فيه اهـ. وإنما نقلت عبارته كلها لما فيها من فوائد لا
يستغنى عنها وتنبهات مهمة. وروى أيضا حديث سهل رضي الله عنه البخارى فى
باب الشرب من قدح النبى ﷺ من كتاب الأشربة.

وفى (مجمع الزوائد) للهيثمى ج ٤ ص ٥٠ - ٥١: وعن شهر بن حوشب أن
أسماء بنت يزيد بن السكن إحدى نساء بنى عبد الأشهل دخل عليها يوما
فقربت إليه طعاما، فقال: لا أشتهيه، فقالت: إني قينت عائشة لرسول الله ﷺ
ثم جئته فدعوته لجلوتها فجاء فجلس إلى جنبها، فأتي بعس لبن فشرب ثم
ناولها، فخفضت رأسها واستحيت، قالت أسماء: فانتهرتها وقلت لها: خذى من
يد رسول الله ﷺ، قالت: فأخذت فشربت شيئا، ثم قال لها النبى ﷺ: «أعطى
تربك»، قالت أسماء: فقلت: يا رسول الله بل خذه فاشرب منه ثم ناولنيه من
يدك، فأخذه فشرب منه ثم ناولنيه، قالت: فجلست ثم وضعت على ركبتي، ثم
طفقت أديره و أتبعه بشفتى لأصيب منه مشرب النبى ﷺ، ثم قال لنسوة
عندى: «ناوليهن»، فقلن: لا نشتهييه فقال النبى ﷺ: «لا تجمعن جوعا وكذبا»
رواه أحمد والطبرانى فى (الكبير) بنحوه، وشهر فيه كلام وحديثه حسن اهـ..

قلت: رواه أحمد فى (مسنده) ج ٦ ص ٤٨٠ - ٤٨١: وقولها قينت أى زيتتها
للزفاف، ففى (القاموس) و شرحه قانت المرأة زيتتها، والتقيين التزيين، ومنه

الحديث أنا قينت عائشة أى زيتتها اهـ...، و قولها جلوتها: أى لعرضا عليها، قال فى (القاموس): جلا العرس على بعلها جلاء عرضها عليه، و العس بالضم القدح. و أعطى (تبرك) أى صاحبك، ففى (أساس البلاغة) للزخشرى تربت الجارية الجارية خادنتها اهـ. يقال خادنته أى صاحبتة.

و فى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال: لقد سقيت رسول الله ﷺ بقدحى هذا الشراب كله العسل و النبيذ و الماء و اللبن، و رواه الترمذى فى (الشئائل) عن ثابت عن أنس. قال الباجورى فى (المواهب اللدنية حاشية الشئائل المحمدية) ص ١٠٠: اشترى هذا القدح من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف درهم. و عن البخارى أنه رآه بالبصرة و شرب منه، هكذا فى شرح المناوى، و الذى فى شرح القارى أن الذى اشترى من ميراث النضر و شرب منه البخارى. و قال الحافظ القسطلانى فى (المواهب اللدنية) ج ٢ ص ٤١٦: ذكر القرطبى فى (مختصر البخارى) أنه رأى فى بعض النسخ القديمة من البخارى، قال أبو عبد الله البخارى: رأيت هذا القدح بالبصرة و شربت فيه و كان اشترى من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف.

و فى (الصحيح البخارى) فى كتاب فرض الخمس فى باب ما ذكر من درع النبى ﷺ و عصاه و سيفه و قدحه و خاتمه و ما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يذكر قسمته، و من شعره و نعله و أنيته مما تبرك أصحابه غيرهم بعد وفاته. أن عاصما قال: رأيت القدح و شربت فيه: أى تبركا به عليه الصلاة و السلام كما قال الحافظ القسطلانى فى (إرشاد السارى): ج ٧ ص ٢٣. و قال الحافظ فى (الفتح) ج ٦ ص ٢١٤: و عاصم هو الأحول الراوى. و قال أيضا فى ج ١٠ ص ١٠٠: و أخرج أبو نعيم أن على بن الحسن قال: و أنا رأيت القدح و شربت منه اهـ..

قلت: وفيما ذكره البخارى فى الترجمة من أن الصحابة وغيرهم كانوا يتبركون بدرعه و قدحه وغيرهما بعد وفاته ﷺ دليل ظاهر على أن التبرك بما دُكر لم يكن خاصا بحياته ﷺ بل هو عام فى حياته و بعد مماته ﷺ، وبهذا يقتنع - إن شاء الله - الزاعم بأن التبرك به ﷺ وبما يتعلق به خاص فى حياته. و فى (الشفاء) و شرحه (نسيم الرياض) ج ٣ ص ١٣٤: قال الشيخ أبو القاسم بن مأمون: كانت عندنا قصعة من قصاع النبی ﷺ، فكنا نجعل فيها الماء للمريض فيستشفون بها. قال الخفاجى: فيحصل لهم الشفاء بشرهم بما وضع فيه لبركة آثاره و فى (سير أعلام النبلاء) للذهبي ج ١١ ص ٢١٢: أن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: رأيت أبى أخذ قصعة النبی ﷺ فغسلها فى حب الماء ثم شرب فيها، و تأتى عبارته بكما لها فى باب التبرك بشعره ﷺ. و قال ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ٦ ص ٧ فى مبحث صفة قدح النبی ﷺ: قال الإمام أحمد: حدثنا روح بن عبادة حدثنا حجاج بن حسان قال: كنا عند أنس بن مالك، فدعا بإناء فيه ثلاث ضبات حديد و حلقة من حديد، و أمر أنس فجعل لنا فيه ماء فأتينا به فشربنا و صببنا على رؤوسنا و وجوهنا و صلبنا على النبی ﷺ، انفرد به أحمد انتهى باختصار. و فى (البداية و النهاية) أيضا ج ٦ ص ٧ و (شرح الشئبل) للهيثمي ص ٢٧٥ قال ابن سيرين كان فى قدح رسول الله ﷺ حلقة من حديد فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أو فضة، فقال أبو طلحة: لا تغيرن شيئا صنعه رسول الله ﷺ فتركه. فالحاصل أن المذكور فى هذا الباب من المتبركين بآثاره ﷺ بعد وفاته أبو بردة و أبو حازم و البخارى و عاصم الأحول و أبو القاسم بن مأمون و الإمام أحمد بن حنبل و حجاج بن حسان.

القبرك بما مسته يده الكريمة ﷺ

و فى (المفاهيم) ص ١٤٩ - ١٥٠: عن محمد بن عبد الملك بن أبى محذورة عن أبيه عن جده قال: قلت: يا رسول الله علمنى سنة الأذان، قال: فمسح مقدم رأسى، قال: تقول: الله أكبر، الله أكبر، الحديث و فى رواية و كان أبو محذورة لا يجز ناصيته و لا يفرقها لأن النبى ﷺ مسح عليها. أخرجه البيهقى و الدارقطنى و أحمد و النسائى و ابن حبان بمعناه.

و فى (مجمع الزوائد) ج ٥ ص ١٦٥ و عن صفية بنت مجزأة أن أبا محذورة كانت له قصة فى مقدم رأسه إذا قعد أرسلها فتبلغ الأرض فقالوا له: ألا تحلقها؟ فقال: إن رسول الله ﷺ مسح عليها بيده فلم أكن لأحلقه حتى أموت. رواه الطبرائى هـ... و نحوه فى (الشفاء) للقاضى عياض ذكره فى فصل من إعظامه ﷺ إعظام جميع أسبابه و إكرام مشاهده و أمكنته من مكة و المدينة و ما لمسه. و فى (نسيم الرياض) أن صفية بنت نجدة هى زوجة أبى محذورة الصحابى المتوفى سنة ٥٩ أو غيرها، و أنه كان مؤذن رسول الله ﷺ بمكة، و كان لما قدم رسول الله ﷺ مكة و أذن له بها و هو مع فتية من قريش سمعوا الإذان فاستهزأوا به، و جعل أبو محذورة يحاكى الأذان استهزاء، فسمعه رسول الله ﷺ فأمر بإحضاره، فلما مثل بين يديه ظن أنه مقتول، فمسح رسول الله ﷺ ناصيته و صدره بيده، قال: فامتلاً قلبى يقينا و إيماناً، و علمت أنه رسول الله ﷺ و علمه رسول الله ﷺ الأذان و أمره أن يؤذن لأهل مكة و هو ابن ستة عشر سنة، فكان مؤذنهم حتى مات، و إنما لم يخلق قصته و أبقاها تبركا بما مسه ﷺ. و القصة بضم القاف شعر الناصية. نجدة فتح النون سكون الجيم و دال مهملة و هاء، و يقال: إن اسمه نجداه، و قيل: نجراة، و قيل: بحرة هـ...

القبرك بعد من مس رسول الله ﷺ

فى (تهذيب ابن عساكر) ج ٣ ص ١٤٧ ما نصه: قال ثابت البنانى لأنس: أحب أن أقبل منك ما رأيت به رسول الله ﷺ فأمكنه من عينيه، و قال له: هل مسست رسول الله ﷺ بيدك؟ قال: نعم قال: فأعطينها حتى أقبلها اهـ. و فى (مجمع الزوائد) ج ٩ ص ٣٢٥: عن ثابت قال: كنت إذا أتيت أنسا يخبر بمكانى فأدخل عليه فأخذ بيديه فأقبلهما، و أقول: بأبى هاتين اليدين اللتين مستا رسول الله ﷺ، و أقبل عينيه و أقول: بأبى هاتين العينين اللتين رأتا رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال الهيثمى: رواه أبو يعلى و رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن أبى بكر المقدمى و هو ثقة.

و قوله يخبر بمكانى أى يخبره الناس بحضورى، و فى (تهذيب ابن عساكر) ج ٣ ص ١٤٧: أن ثابتا البنانى قال: دخلت على أنس بن مالك قلت: رأيت عيناك رسول الله ﷺ؟ قال: نعم فقبلتها، ثم قلت: أفصبت الماء بيديك على رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، فقبلتها، و أخرج البخارى فى (الأدب المفرد) ص ٢٨٧: فى باب تقبيل اليد: عن عبدالرحمن بن رزين قال: مررنا بالربذة فقبل لنا: ههنا سلمة بن الأكوع رضي الله عنه فاتيته فسلمنا عليه، فأخرج يديه فقال: بايعت بهاتين نبى الله ﷺ فأخرج كفا له ضخمة كأنها كف بعير فقمنا إليها فقبلناها. و أخرج البخارى أيضا فى (الأدب) ص ٢٨٨ عن ابن جدعان قال ثابت لأنس رضي الله عنه، أمسست النبى ﷺ بيدك؟ قال: نعم فقبلها. عند أبى نعيم فى (الحلية) ج ٩ ص ٣٠٦ عن يونس بن ميسرة قال: دخلنا على يزيد بن الأسود عائدين، فدخل عليه واثلة بن الأسقع رضي الله عنه فلما نظر إليه مديده فأخذ يده فمسح بها وجهه و صدره لأنه بايع رسول الله ﷺ فقال له: يا يزيد كيف ظنك بربك؟ فقال: حسن، فقال: فأبشر فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى يقول: أنا عند ظن عبدى بى إن خيرا فخير و إن شرا فشر».

و فى (مجمع الزوائد) ج ٨ ص ٤٢ عن يحيى بن الحارث الذمارى قال: لقيت وائلة بن الأسقع فقلت: بايعت بيدك هذه رسول الله ﷺ؟ فقال: نعم، قلت: أعطني يدك أقبلها، فأعطانيها فقبلتها. رواه الطبرانى، وفيه عبد الملك القارى و لم أعرفه و بقية رجاله ثقات.

التبرك بما مسته يد مست رسول الله ﷺ

و فى (تهذيب تاريخ دمشق) لابن عساكر ج ٣ ص ١٤٧: أن أنس بن مالك رضي الله عنه دفع إلى أبى العالية تفاحة، فجعلها فى كفه، وجعل يشمها و يقبلها و يمسحها بوجهه، ثم قال: تفاحة مستها كف مست رسول الله ﷺ اهـ. و اسم أبى العالية ربيع بن مهران الرياحى، تابعى جليل، أدرك زمان النبى ﷺ، و أسلم فى خلافة أبى بكر الصديق و قد قيل فيه: ليس بعد الصحابة أحد أعلم بالقرآن منه توفى سنة ٩٠ أو ٩٣.

التبرك بشعره ﷺ

روى الإمام مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: لقد رأيت رسول الله ﷺ و الحلاق يحلقه و أطاف به أصحابه، فما يريدون أن تقع شعرة إلا فى يد رجل. و روى مسلم أيضا عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ أتى منى فأتى الجمرة فرماها، ثم أتى منزله بمنى و نحر و قال للحلاق: خذ، و أشار إلى جانبه الأيمن ثم الأيسر ثم جعل يعطيه الناس، و قال النووى فى شرح مسلم: و مما يؤخذ من هذا الحديث التبرك بشعره ﷺ و جواز اقتنائه للتبرك. و روى الترمذى من حديث أنس أيضا قال: لما رمى رسول الله ﷺ الجمرة نحر نسكه، ثم ناول الحالق شقه الأيمن فحلقه فأعطاه أبا طلحة، ثم ناوله شقه الأيسر فحلقه فقال: أقسم بين الناس. و قد جاء فى رواية عند مسلم ما لفظه: فبدأ

بالشق الأيمن فوزعه الشعرة و الشعرتين بين الناس ثم قال بالأيسر فصنع مثل ذلك. و فى رواية أحمد فى (المسند): أن أنسا قال: لما خلق رسول الله ﷺ رأسه بمنى أخذ شق رأسه الأيمن بيده، فلما فرغ ناولنى، فقال: يا أنس انطلق بهذا إلى أم سليم، قال: فلما رأى الناس ما خصنا به تنافسوا فى الشق الآخر، هذا يأخذ الشيء و هذا يأخذ الشيء.

و قد جمع المحب الطبرى رحمه الله ما قد يبدو بين هذه الروايات من التعارض بقوله: و الصحيح أن الذى وزعه على الناس الشق الأيمن و أعطى الأيسر أبا طلحة و أم سليم و لا تضاد بين الروایتين، لأن أم سليم امرأة طلحة فأعطاهما ﷺ. فنسب العطية تارة إليه و تارة إليها.

قال الشيخ محمد علوى المالكى فى كتابه (المفاهيم) و فى هذه الروايات التبرك بشعره ﷺ بأبى و أمى و نفسى هو. و قد روى أحمد فى (مسنده): إلى ابن سيرين أنه قال: فحدثني يعنى - هذا الحديث - عبيدة السلماني فقال: لأن يكون عندى شعرة منه ﷺ أحب إلى من كل بيضاء و صفراء على وجه الأرض و فى بطنها انتهى ما فى (المفاهيم).

و روى البخارى فى كتاب الوضوء عن ابن سيرين قال: قلت لعبيدة: عندنا من شعر النبى ﷺ أصبناه من قبل أنس أو من قبل أهل أنس، قال: لأن تكون عندى شعرة منه أحب إلى من الدنيا و ما فيها اه. قال العسقلاني فى (الفتح) ج ١ ص ٢٧٤: و فيه التبرك بشعره ﷺ و جواز اقتنائه اه...

و فى (سير أعلام النبلاء) اللذهبي ج ٤ ص ٤٢: أن عبيدة السلماني قال: لأن تكون عندى منه شعرة أحب إلى من كل صفراء و بيضاء على ظهر الأرض، ثم قال الحافظ الذهبي: قلت: هذا القول من عبيدة هو معيار كمال الحب، و هو أن يؤثر شعرة نبوية على كل ذهب و فضة بأيدي الناس. و مثل هذا يقوله هذا

الإمام بعد النبي ﷺ بخمسين سنة، فما الذى نقوله نحن فى وقتنا لو وجدنا بعض شعرة بإسناد ثابت، أو شسع نعل كان له، أو قلامة ظفر، أو شقفة من إناء شرب فيه. فلو بذل الغنى معظم أمواله فى تحصيل شىء من ذلك عنده أكنت تعده مبذرا أو سفيها؟ كلا، فابذل مالك فى زورة المسجد الذى بنى فيه بيده، و السلام عليه عند حجرته فى بلده و التذّ بالنظر إلى أُحْدِهِ و أحبه، فقد كان نبيك ﷺ يحبه، و تملأ بالحلول فى روضته و مقعده، فلن تكون مؤمنا حتى يكون هذا السيد أحب إليك من نفسك و ولدك و أموالك و الناس كلهم، و قبل حجرا مكرما نزل من الجنة، وضع فمك لاثما مكانا قبله سيدالبشر بيقين، فهناك الله بما أعطاك، فما فوق ذلك مفخر، و لو ظفرنا بالمحجن الذى أشار به الرسول إلی الحجر ثم قبل المحجن لحق لنا أن نزدحم على ذلك المحجن بالتقبيل و التبجيل، و نحن ندرى بالضرورة أن تقبيل الحجر أرفع و أفضل من تقبيل محجنه و نعله انتهت عبارة الحافظ الذهبى.

و الشقف: الخزف المكسر كما فى تعليق على (تاج العروس شرح القاموس)، و المحجن بميم مكسورة و حاء مهملة ساكنة ثم جيم مفتوحة ثم نون، و هى عصا معقفة الرأس كما فى (تهذيب الأسماء و اللغات)، و فى (المصباح المنير) عقفه من باب ضرب عقفا فانعقف عطفه فانعطف. و فيه أيضا: المحجن خشبة فى طرفها اعوجاج. قوله - تملأ - الظاهر أن الصواب تملّ بتشديد اللام من التملّى و فى (القاموس): تملّى عمره أى استمتع منه. و فى (الأساس): ملاك الله حببيك طول لك الإمتاع به.

و قال الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٣ ص ٥٤٦ و قد ثبت أنه ﷺ لما خلق رأسه فرق شعره المطهر على أصحابه إكراما لهم بذلك، فوا لهفى على تقبيل شعرة منها اهـ...



قلت: و عبدة بفتح العين كما قاله النووى، و السلماني بفتح السين و سكون اللام نسبة إلى سلمان بن يشكر، حتى من مراد، أسلم عبدة قبل وفاة النبي ﷺ بستين و لم يلقه مات سنة ثنتين أو ثلاث و سبعين.

و قال البخارى فى صحيحه: حدثنا مالك بن إسماعيل حدثنا إسرائيل عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال: أرسلنى أهلى إلى أم سلمة بقدر من ماء، و قبض إسرائيل ثلاث أصابع من قصة فيها شعر من شعر النبي ﷺ، و كان إذا أصاب الإنسان عين أو شيء بعث إليها مخضبة، فاطلعت فى الجلل فى رأيت شعرات حمرا.

قال فى (الفتح) ج ١٠ ص ٣٥٢ - ٣٥٣: قوله من قصة: يظهر أن من سببية، أى أرسلونى بقدر من ماء بسبب قصة فيها شعر، و قوله قبض إسرائيل ثلاث أصابع إشارة إلى صغر القدر، و القصة بالضم شعر الناصية كما فى (القاموس)، و الجلل بجيمين مضمومتين هو شبه الجرس، و المخضبة بكسر فسكون هو من جملة الآنية. و المراد أنه كان من اشتكى أرسل إلى أم سلمة فتجعل فيه تلك الشعرات و تغسلها فيه و تعيده فيشربه صاحب الإناء أو يغتسل به استشفاء، فتحصل له بركتها. و لفظ الحميدى فى (الجمع بين الصحيحين): أرسلنى أهلى إلى أم سلمة بقدر من ماء فجاءت بجلجل من فضة فيه شعر إلخ.

و فى (سير أعلام النبلاء) ج ٣ ص ١٥٨ - ١٦٠ عن ابن عباس قال: لما احتضر معاوية قال: إني كنت مع رسول الله ﷺ على الصفا، و أنى دعوت بمشقص فأخذت من شعره، و هو فى موضع كذا و كذا فإذا أنا مت فخذوا ذلك الشعر فاحشوا به فمى و منخرى. و فيه أيضا أن معاوية قال ليزيد: شهدت رسول الله ﷺ يوما قلم أظفاره و أخذ من شعره و جمعت ذلك، فإذا أنا مت

فاحش به فمى و أنفى. و فيه أيضا أن معاوية أوصى و قال: كنت أوضىء رسول الله فنزع قميصه و كسانيه فرفعته و خبأت قلامة أظفاره، فإذا أنا مت فألبسوني القميص على جلدي و اجعلوا القلامة مسحوقة بين عيني فعسى الله أن يرحمني ببركتها. و المشقص كمنبر نصف عريض من نصال السهام، و قيل: النصل الطويل و ليس بعريض. كذا فى (القاموس) و شرحه.

و أخرج البيهقى فى (دلائل النبوة) ج ٦ ص ٢٤٩ فى باب ما جاء فى قلنسوة خالد و استنصاره بما جعل فيها من شعره ﷺ: أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة له يوم اليرموك، فقال: اطلبوها فلم يجدوها، ثم طلبوها فوجدوها، فإذا قلنسوة خلقة، و قال خالد: اعتمر رسول الله ﷺ فحلق رأسه فابتدر الناس جوانب شعره فسبقتهم إلى ناصيته، فجعلتها فى هذه القلنسوة، فلم أشهد قتالا و هى معى إلا رزقت النصر. و ذكره الحافظ العسقلانى فى (الفتح) أيضا فى مناقب خالد و قال: أخرجه سعيد بن منصور، و ذكر كثير ممن ترجم لخالد ابن الوليد هذه القصة، منهم ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ٧ ص ١١٣ و عبارة (الشفاء) للقاضى عياض: و كانت فى قلنسوة خالد بن الوليد شعرات من شعر النبى ﷺ فسقطت قلنسوته فى بعض حروبه، فشدها عليها شدة أنكر عليه أصحاب النبى ﷺ كثرة من قتل فيها، فقال: لم أفعلها بسبب القلنسوة بل بما تضمنته من شعره ﷺ، لئلا أسلب ببركتها و تقع فى أيدي المشركين. و قوله كثرة: مفعول به لأنكر، أو هو مفعول لأجله، و قال الخفاجى فى شرحه على (الشفاء): روى هذا الحديث أبو يعلى.

و فى (أسد الغابة) لابن الأثير ج ٢ ص ٩٥ كان فى قلنسوة خالد بن الوليد التى يقاتل فيها شعر من شعر رسول الله ﷺ يستنصر به و ببركته، فلا يزال منصورا اهـ...

و في (الإصابة في تمييز الصحابة) ج ١ ص ١٢٧: و روى ابن السككن من طريق صفوان بن هبيرة عن أبيه قال: قال لى ثابت البناني: قال أنس بن مالك: هذه الشعرة من شعر رسول الله ﷺ فضعها تحت لسانى، قال: فوضعها تحت لسانه فدفن وهي تحت لسانه.

و في (تهذيب الأسماء واللغات) ج ٢ ص ٣٤١: أن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز أوصى أن يدفن معه شيء كان عنده من شعر النبي ﷺ وأظفاره، ففعلوا ذلك. و سيأتى ذلك إن شاء الله في تبرك قبر عمر بن عبد العزيز.

و قال ابن كثير في (البداية والنهاية) ج ١٠ ص ٣٣٤ و كان مع الإمام أحمد بن حنبل شعرات من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و كانت مصرورة أى مشدودة فى ثوبه فى أيام محنته بمسألة خلق القرآن. و فى (سير أعلام النبلاء) ج ١١ ص ٢١٢ للإمام الذهبى و (حلية الأولياء) لأبى نعيم ج ٩ ص ١٨٣ - ١٨٤: قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: رأيت أبى يأخذ شعرة من شعر النبي ﷺ فيضعها على فيه يقبلها، و أحسب أنى رأيت يضعها على عينيه و يغمسها فى الماء و يشربه يستشفى به، و رأيت أخذ قصعة النبي ﷺ، فغسلها فى حب الماء، ثم شرب فيها، و رأيت يشرب من ماء زمزم يستشفى به، و يمسح به يديه و وجهه. ثم قال الذهبى: أين المتنطع المنكر على أحمد؟ و قد ثبت أن عبد الله سأل أباه عمن يلمس رمانة منبر النبي ﷺ و يمس الحجر النبوية، فقال لا أرى بذلك بأساً أعاذنا الله و إياكم من رأى الخوارج و من البدع اهـ.. قوله حب الماء: بضم الحاء يعنى الجرة قال فى (القاموس): الحب الجرة أو الضخمة منها. و فى (صفة الصفوة) للحافظ ابن الجوزى ج ٢ ص ٣٥٧ و (سير أعلام النبلاء) للإمام الذهبى ج ١١ ص ٣٣٧: عن حنبل قال: أعطى بعض ولد الفضل بن الربيع أبا

عبد الله أحمد بن حنبل وهو في الحبس ثلاث شعرات، فقال: هذا من شعر النبي ﷺ فأوصى الإمام أحمد عند موته أن يجعل على كل عين شعرة وشعرة على لسانه ففعل ذلك به بعد موته. وقال الحافظ العسقلاني في مقدمة (الفتح) ص ٤٨١: كان مع الإمام البخاري شيء من شعر النبي ﷺ فجعله في ملبوسه.. وقال القسطلاني في (المواهب اللدنية) ج ٢ ص ٣٠١: رأيت بمكة المشرفة في ذي القعدة سنة ٨٩٧ شعرة عند الشيخ أبي حامد المرشدي المكي المقرئ كانت عنده شعرة مضافة للنبي ﷺ، تلقاها عن أبيه المتلقى لها عن شيخ بيت المقدس، كانت عنده ست شعرات، ففرقها عند موته بالسوية على ثلاثة أنفس هو أحدهم، فضاعت شعرة منهما، ثم قال السخاوي في (الضوء اللامع) ج ٦ ص ١٣٨: وقد تبركت بها عنده في سنة ٨٥٦ وتوفي الشيخ عمر بن محمد سنة ٨٦٢هـ..

التبرك بقلامة أظفاره ﷺ

ذكرنا بترك معاوية رضي الله عنه بقلامة أظفاره ﷺ، وفي (المواهب اللدنية) للحافظ القسطلاني ج ٤ ص ٤٥٠ أن الإمام أحمد روى من حديث محمد بن زيد أن أباه حدثه أنه شهد النبي ﷺ عند المنحر ورجل من قريش، وهو ﷺ يقسم أضحى، فلم يصبه شيء ولا صاحبه، فحلق رسول الله ﷺ رأسه في ثوبه فأعطاه شعره فقسم منه على رجال، وقلم أظفاره فأعطاه صاحبه.

وروى الإمام أحمد أيضا إنه ﷺ قلم أظفاره وقسمها بين الناس اهـ... وقال الزرقاني في شرح (المواهب) ج ١١ ص ٤٣٨: إنما قسمها النبي ﷺ بين الناس للتبرك.

القبرك بغار ثور

و مما يترك به غار ثور و هو على قدر فرسخ من مكة شرفها الله تعالى على طريق اليمن، وفيه الغار الذى آوى رسول الله ﷺ إليه حين خروجه مهاجرا من مكة و معه الصديق رضي الله عنه، وذكرنا فى التبرك بموضع ولادته ﷺ أن الإمام النووى قال فى كتابه (مناسك الحج): يستحب زيارة المواضع المشهورة بالفضل فى مكة و الحرم، منها: البيت الذى ولد فيه رسول الله ﷺ.

و قال ابن بطوطة فى رحلته ص ١٤٠: إن الناس يقصدون زيارة هذا الغار المبارك، فيرومون دخوله من الباب الذى دخل منه النبى ﷺ تبركا بذلك اهـ.. و قال فى (قلائد الخرائد و فرائد الفوائد) ج ١ ص ٢٧٦: ينبغى التبرك بغار جبل ثور الذى اختفى ﷺ فيه عند هجرته هو و أبوبكر، و هو المذكور فى القرآن اهـ..

القبرك بغار حراء موضع خلوته ﷺ

ذكرنا أن النووى قال: يستحب زيارة الغار الذى بجبل حراء الذى كان النبى ﷺ يتعبد فيه الليالى ذوات العدد.

فصار حراء بذلك موضع خلوته و مكان عبادته، فاكسب بمجيئه ﷺ و مجاورته شرفا كبيرا و مجدا رفيعا حتى إنهم قالوا: يستجاب الدعاء فيه، و فى (المواهب اللدنية) قال المرجانى فى فضائل حراء و ما اختص به أبياتا منها:

تأمل حراء فى جمال محياه فكم من أناس من حلى حسنه تاهو
فما حوى من جالعلياه زائرا يفرج عنه الهم فى حال مرقاه
قال الزرقانى فى شرحه ج ١ ص ٤١٥: أى من جاءه زائرا للتبرك بحلول المصطفى و جبريل فيه، كما نزل ﷺ فى أماكن حل بها أنبياء ليلة الإسراء و



منها:

به خلوة الهادي الشفيح محمد وفيه له غار له كان يرقاه

و منها:

و يقبل فيه ساعة الظهر من دعا به وينادي من دعانا اجنناه

أى يقبل فى غار حراء من دعا فيه. قال الزرقانى: والمرجاني هو عبد الله بن محمد القرشى الإمام القدوة الواعظ المفسر أحد الأعلام، قتل بتونس سنة ٦٠٩ هـ. سيأتى فى باب التبرك بما شرب منه ﷺ أن الإمام النووى رحمه الله صرح بأن مما يتبرك به دخول الغار الذى دخله ﷺ، والغار الذى دخله ﷺ يصدق بغار حراء وبغار ثور. وقال فى (قلائد الخرائد و فرائد الفوائد) للشيخ عبد الله باقشير ج ١ ص ٢٧٦: وينبغى أن يزَارَ ويُتَبَرَكَ بغار حراء وهو الجبل الذى أولُ نُزولِ الوحي فيه.

التبرك بما يفضله ﷺ من الطعام

روى الشيخان عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ أتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ، فقال للغلام: أتأذن لى أن أعطى هؤلاء؟ فقال الغلام: لا، والله لا أؤثر بنصيبى منك أحدا، قال: فقله رسول الله ﷺ فى يده. والغلام هو ابن عباس رضي الله عنه قوله فقله أى وضعه. و لفظ رواية الترمذى فى (الشمائل) عن ابن عباس قال: دخلت مع رسول الله ﷺ أنا و خالد بن الوليد على ميمونة فجاءتنا بإناء من لبن فشرب رسول الله ﷺ و أنا على يمينه و خالد عن شماله، فقال لى: الشربة لك، فإن شئت آثرت بها خالدا، فقلت: ما كنت لأؤثر على سؤرك أحدا.

و قال ابن حجر الهيتمي في (شرح الشرائع) ص ٢٨٦: قد يشكل على قوله ﷺ لابن عباس: فإن شئت آثرت بها خالدا قول أئمتنا: يكره الإيثار بالقرب، وقد يجاب بأن محل الكراهة حيث أثر من ليس أولى منه بذلك، وإلا فلا كراهة كما هنا، كتقديم غير الأفقه مثلاً على الأفقه في الإمامة اهـ.

و روى الإمام مسلم رحمه الله في صحيحه عن أبي أيوب أن النبي ﷺ نزل عليه، نزل النبي ﷺ في السفلى و أبو أيوب في العلوى، قال: فانتبه أبو أيوب ليلة فقال: نمشى فوق رأس رسول الله ﷺ، فتتحوا فباتوا في جانب ثم قال للنبي ﷺ، فقال النبي ﷺ: السفلى أرفق، فقال لا أعلو سقيفة أنت تحتها، فتحول النبي ﷺ في العلوى و أبو أيوب في السفلى، فكان يصنع للنبي ﷺ طعاماً، فإذا جرى به إليه سأل عن موضع أصابعه فتبع موضع أصابعه، فصنع له طعاماً فيه ثوم، فلما رد إليه سأل عن موضع أصابع النبي ﷺ، فقيل له: لم يأكل، ففزع و صعد إليه فقال: أحرام هو؟ فقال النبي ﷺ: لا ولكنى أكرهه، قال: فإنى أكره ما تكره أو ما كرهت، قال: و كان النبي ﷺ يؤتى، قال النووي: أى تأتبه الملائكة و الروحى كما جاء في الحديث الآخر إني أناجى من لا تناجى، و إن الملائكة تتأذى مما يتأذى به بنو آدم، و فى رواية لمسلم عن أبي أيوب أنه ﷺ كان إذا أتى بطعام أكل منه و بعث بفضله - الحديث و فى هذا الحديث كما قاله النووي فى شرح (مسلم) ج ١٤ ص ٩ - ١٠: أنه يستحب للأكل و الشارب أن يفضل مما يأكل و يشرب فضلة ليواسى بها من بعده، لا سيما إن كان ممن يتبرك بفضلته، و كذا إذا كان فى الطعام قلة و لهم إليه حاجة، و يتأكد هذا فى حق الضيف، لا سيما إن كانت عادة أهل الطعام أن يخرجوا كل ما عندهم، و تنتظر عيالهم الفضلة كما يفعله كثير من الناس، و نقلوا أن السلف كانوا يستحبون إفضال هذه الفضلة المذكورة و فى هذا الحديث أصل ذلك كله، و فيه التبرك

بآثار أهل الخير في الطعام وغيره، وفيه إجلال أهل الفضل والمبالغة في الأدب معهم، وفيه أن من أوصاف المحب الصادق أن يحب ما يحب محبوبه ويكره ما يكره انتهى ما قاله النووي. ونقلت عبارته بطولها لعظيم فائدتها. قوله العلو والسفل بكسر أولهما وضمه لغتان. وذكر الإمام مسلم رحمته هذا الحديث في باب إباحة أكل الثوم وأنه ينبغي لمن أراد خطاب الكبار تركه وكذا ما في معناه. وفي (المدخل) لابن الحاج ج ١ ص ٢٣١ ينبغي للأضياف أن يتركوا فضلة من الطعام وإن قلّ امثالاً للسنّة، فقد تكون لأهل البيت نية صالحة في بقية السور. وقال القاضي عياض في (الشفاء): وفي حديث حنش بن عقيل سقاني رسول الله ﷺ شربة من سويق شرب أولها وشربت آخرها، فما برحت أجد شبعها إذا جعت، وريها إذا عطشت، وبردها إذا ظمئت اه..

وقال الشهاب في شرحه على (الشفاء) ج ٣ ص ١٤٠: روى هذا الحديث قاسم بن ثابت في (الدلائل) عن المسور بن مخرمة، والمعنى أن النبي ﷺ شرب منها أولاً لتحصل البركة فيها، ثم ناوله الإناء فشرب بقيته، فلم يزل بعد ما شرب سؤره يجد شبعها إذا جاع، وريها إذا عطش وظمى. والعطش هو الظمأ، فغاير بينهما في العبارة تفننا أي لم يفارقه الشبع والرى بعد شربها لبركة سؤره ﷺ اه..

التبرك بخاتم النبوة

روى البخاري في كتاب الأدب من صحيحه في باب من ترك صبية غيره حتى تلعب به عن خالد بن سعيد عن أبيه عن أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت: أتيت رسول الله ﷺ مع أبي وعلّي قميص أصفر، قال رسول الله ﷺ: «سنه سنه»، قال عبد الله يعني ابن المبارك: وهي بالحشية حسنة قالت: فذهبت

أَلْعَبَ بِخَاتَمِ النُّبُوَّةِ، فزبرني أبي، قال رسول الله ﷺ: دعها، ثم قال رسول الله ﷺ: «أبلى وأخلقى ثم أبلى وأخلقى ثم أبلى وأخلقى».

قال ملا على سلطان قارى فى (المرقاة شرح مشكاة المصابيح) ج ١١ ص ٧٤ فى شرح هذا الحديث: قوله ﷺ لأبيها: دعها أى لتبرك بالخاتم أيضا كما تبركت باللباس الخلعة الشريفة، وهذا يدل على كمال حلمه وكرمه وحسن عشرته مع صحابته، وقد أشار الشيخ الصمدانى شهاب الدين السهروردى قدس الله سره فى عوارفه إلى أن استناد مشايخ الصوفية فى لبس الخرقة بهذا الحديث، أقول: ولعله أراد إلباس خرقة التبرك دون إلباس خرقة الإجازة اهـ... قلت: سيأتى حديث إلباسه ﷺ أم خالد الخميصة فى باب التبرك بشيابه ﷺ.

وفى (تهذيب الأسماء واللغات) أن سلمان الفارسى قال فى قصة إسلامه لما رأيت خاتم النبوة قبلته وبكيت.

التبرك بخاتمه ﷺ

روى البخارى فى باب نقش الخاتم من كتاب اللباس ومسلم ﷺ تعالى فى صحيحيهما عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: اتخذ رسول الله ﷺ خاتما من ورق، فكان فى يده ثم كان فى يد أبى بكر، ثم كان فى يد عمر، ثم كان فى يد عثمان حتى وقع منه فى بئر أريس، نقشه محمد رسول الله.

قال النووى فى شرحه على مسلم ج ١٤ ص ٦٧: فى هذا الحديث التبرك بآثار الصالحين ولبس لباسهم، وجواز لبس الخاتم وأن النبى ﷺ لم يورث، اذ لو وورث لدفع الخاتم إلى ورثته، بل كان الخاتم والقدر والسلاح ونحوها من آثاره الضرورية صدقة للمسلمين، يصرفها والى الأمر حيث رأى من المصالح،

فجعل القدح عند أنس إكراما له لخدمته، ومن أراد التبرك به لم يمنعه، و جعل باقى الأثاث عند ناس معروفين و اتخذ الخاتم عنده للحاجة التى اتخذها النبى ﷺ لها، فإنها موجودة فى الخليفة بعده، ثم الخليفة بعده، ثم الخليفة الثانى ثم الثالث و هذا الحديث أخرجه أيضا الترمذى فى (الشمال).

و روى البخارى عن أنس رضي الله عنه قال: كان خاتم النبى ﷺ فى يده، و فى يد أبى بكر بعده، و فى يد عمر بعد أبى بكر، فلما كان عثمان جلس على بشر أريس، قال: فأخرج الخاتم فجعل يبعث به فسقط، قال: فاختلنا ثلاثة أيام مع عثمان فننزع البشر فلم نجده اه... قال شيخ الإسلام ابن حجر العسقلانى فى (فتح البارى) ج ١٠ ص ٣٢٩ فى شرح هذا الحديث: الذى يظهر أنه إنما بالغ فى التفتيش عليه لكونه أثر النبى ﷺ قد لبسه و استعمله و ختم به، و إلا لو كان غير خاتم النبى ﷺ لاكتفى بطلبه بدون ذلك. و قال الحافظ أيضا: فى هذا الحديث استعمال آثار الصالحين و لبس ملابسهم على جهة التبرك و التيمن بها اه... .

و قال الهيمى فى (شرح الشمال) ص ١٥٢ يحتمل أن أبابكر و من بعده كانوا يختمون به، و يحتمل أنه كان عندهم تبركا، و أما ختم كل فبخاتم فيه نقشه، ثم رأيت فى (النسائى) ما يصرح بالأول اه... .

فائدة:

قال الحافظ فى (الفتح) ج ١٠ ص ٣٢٩: قال بعض العلماء كان فى خاتمه ﷺ من السر شىء مما كان فى خاتم سليمان عليه السلام، لأن سليمان لما فقد خاتمه ذهب ملكه، و عثمان لما فقد خاتم النبى ﷺ انتفض عليه الأمر، و خرج عليه الخارجون، و كان مبدأ الفتنة التى أفضت إلى قتله و اتصلت إلى آخر الزمان.

قلت: الأمر كما قاله هؤلاء العلماء فقد أخرج البيهقي في (دلائل النبوة) ج ٦ ص ٥٥ عن سعيد بن المسيب أن زيد بن خارج الأنصاري، ثم من بنى حارث بن الخزرج توفي زمن عثمان ابن عفان فسجى في ثوبه، ثم إنهم سمعوا جلجلة فى صدره، ثم تكلم ثم قال: أحمد أحمد فى الكتاب الأول، صدق صدق أبو بكر الصديق، الضعيف فى نفسه القوى فى أمر الله فى الكتاب الأول، صدق صدق عمر بن الخطاب القوى الأمين فى الكتاب الأول، صدق صدق عثمان بن عفان على منهاجهم، مضت أربع وبقى اثنتان، أتت الفتن، وأكل الشديد الضعيف، وقامت الساعة، وسيأتيكم عن جيشكم خبر بئر أريس، وما بئر أريس؟ قال سعيد يعنى ابن المسيب: ثم هلك رجل من خطمة فسجى بثوبه، فسمع جلجلة فى صدره ثم تكلم فقال: إن أخا بنى حارث بن الخزرج صدق صدق. ثم رواه البيهقي بسند آخر وقال: هذا إسناد صحيح وله شواهد. مثله فى (البداية و النهاية) ج ٦ ص ١٥٦ و (شرح الصدور) ص ٢١٩.

وفى (شرح الصدور) للحافظ السيوطى روى الطبرانى عن النعمان بن بشير: مات رجل منا يقال له خارجة بن زيد، فسجناه بثوب، وقمت أصلى إذ سمعت صوتا فأنصرفت إليه، فإذا أنا به يتحرك، فقال: أجد القوم وأوسطهم عبد الله، عمر أمير المؤمنين القوى فى جسمه القوى فى أمر الله، عثمان أمير المؤمنين العفيف المتعفف الذى يعفو عن ذنوب كثيرة، خلت ليلتان و بقيت أربع، و اختلف الناس فلا نظام لهم يا أيها الناس أقبلوا على إمامكم واسمعوا له و أطيعوا. و أخرج البيهقي (فى الدلائل) عن إسماعيل بن أبى خالد، أن ذلك كان على تمام سنتين خلتا من إمارة عثمان، فهما الليلتان قال: فلم أزل أحفظ العدة للأربع البواقى، و أتوقع ما هو كائن فيهن، فكان فيهن انتزاع أهل العراق و خلافهم و إرجاف المرجفين و طعنهم على أميرهم الوليد ابن عقبة. قال

البيهقي و هذا أيضا إسناده صحيح. و الانتزاع التحريش و الإفساد. روى ذلك أيضا بسند آخر عن النعمان بن بشير و ذكر فيه بئر أريس، و الأمر فيها أن النبي ﷺ اتخذ خاتما فكان في يده ثم كان في يد أبي بكر من بعده، ثم كان في يد عمر، ثم كان في يد عثمان حتى وقع في بئر أريس بعد ما مضى من خلافته ست سنين، فعند ذلك تغيرت عماله، و ظهرت أسباب الفتن، كما قيل على لسان زيد بن خارجة اه..

و قال الحافظ ابن كثير في (البداية و النهاية): قلت و هي أى الست سنين المراد من قوله: مضت اثنتان و بقيت أربع، أو مضت أربع و بقيت اثنتان، على اختلاف الراوية و الله أعلم اه..

و روى قصة زيد بن خارجة أيضا ابن عساكر عن أنس و غيره، و يقال: إن الذى تكلم بعد الموت خارجة بن زيد كما فى رواية الطبرانى المذكورة. و فى (الإصابة فى تمييز الصحابة) ما لفظه: خارجة بن زيد جاء أنه تكلم بعد الموت. قال الزرقانى فى شرح (المواهب اللدنية) ج ٧ ص ٦٤: و هذا وهم لأن خارجة بن زيد شهد أحدا فقتل هو و ابنه سعد فيه و زيد توفى فى خلافة عثمان. فالمشهور الراجح إن شاء الله أن الذى تكلم بعد الموت هو زيد بن خارجة فقد قال البخارى فى كتاب (التاريخ): زيد بن خارجة الأنصارى شهد بدرا توفى فى زمن عثمان، و هو الذى تكلم بعد الموت، و نقل البيهقي فى (الدلائل) ج ٦ ص ٥٧ ذلك عن البخارى فى تاريخه و سكت عليه.

و هو كما فى (الإصابة) ج ٢ ص ٦٠٣ زيد بن خارجة بن زيد بن أبى زهير بن مالك بن امرئ القيس تزوج أبوبكر أخته فولدت له أم كلثوم بعد وفاته. و قال البيهقي فى (الدلائل): روى فى التكلم بعد الموت عن جماعة بأسانيد صحيحة اه. و ذكر كثيرا من ذلك السيوطى فى (شرح الصدور).

فثبت أن ظهور الفتن و الفساد و اختلاف الناس و ظلم بعضهم بعضا كان بعد وقوع خاتمه ﷺ فى بئر أريس، و أما قبل ذلك فكان الاستقرار و النظام و الأمن التام ببركة الخاتم النبوى، و قال ابن حجر الهيتمى فى (شرح الشئائل) ص ١٥٣ كان سقوط خاتمه ﷺ فى بئر أريس مبدأ الفتنة و الاختلاف و قد بالغ عثمان رضي الله عنه فى التفتيش عليه بنزع البثر ثلاثة أيام فلم يرَ، إشارة إلى أن انتظام أمر الخلافة كان منوطا بذلك الخاتم، و من ثمة انحل الأمر بضياعه انحلالا بينا اهـ..

و قال ابن علان فى شرحه على (الأذكار) ج ٥ ص ٢١٧: و مذ عدم خاتمه ﷺ اختلفت الكلمة و زال الاتفاق فى جميع بلاد الإسلام من أقصى خراسان إلى أقصى بلاد المغرب اهـ. فصلى الله و سلم على من تشرف به هذا الخاتم الذى ذهب بفقد بركته خير كثير من الدنيا و أهلها، فسبحان من أودع فيه سرا عظيما من أسرارہ، و جعله حرزا حصينا و حجابا منيعا لأمة حبيبه ﷺ.

و فى (طبقات الشافعية الكبرى) لابن السبكي ج ٢ ص ٨١ أن الإمام الجليل أحمد بن إسحاق بن أيوب بن يزيد بن عبد الرحمن أبا بكر النيسابورى الصبغى قال: رأيت فى المنام كأنى خارج من منزل شخص و استقبلنى النبى ﷺ و معه أبو بكر و عمر و عثمان أو على رضي الله عنه أحدهما فإنى شككت و لم أشك فى أنهم كانوا أربعة فتقدمتُ فسلمتُ على رسول الله ﷺ فرد على السلام، ثم تقدمت إلى أبى بكر رضي الله عنه فقبل بين عيني و قال: جزاك الله عن نبيه خيرا و عنا خيرا، قال أبو بكر، فأخرجت خاتمى هذا من أصبعى و جعلته فى أصبع رسول الله ﷺ، ثم نزعته فجعلته فى أصبع أبى بكر، ثم إلى آخر الأربعة، ثم قلت: يا رسول الله قد عظمت بركة هذا الخاتم معه. ثم قال ابن السبكي: و هذا منه فيه استحسان لما يفعل من دفن المرء معه ما يتبرك به، أو دفنه فيها يتبرك به. انتهى باختصار.

قلت: و كان الشيخ أحمد بن إسحاق من الأئمة الجامعين بين الفقه و الحديث، روى عن كثير من المشايخ، و روى عنه خلائق، منهم أبو أحمد الحاكم و أبو عبد الله الحاكم ولد سنة ٢٥٨ و توفي سنة ٣٤٢ هـ.

التبرك بالمواضع التي صلى فيها النبي ﷺ

روى البخارى فى باب المساجد فى البيوت من كتاب الصلاة عن محمود بن الربيع الأنصارى أن عتبان بن مالك و هو من أصحاب رسول الله ﷺ ممن شهد بدرا من الأنصار أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله قد أنكرت بصرى و أنا أصلى لقومى، فإذا كانت الأمطار سال الوادى الذى بينى و بينهم لم أستطع أن أتى مسجدهم فأصلى بهم، و وددت يا رسول الله أنك تأتبنى فتصلى فى بيتى فأأخذ مصلى، قال: فقال له رسول الله ﷺ: سأفعل إن شاء الله، قال عتبان: فغدا رسول الله ﷺ و أبوبكر حين ارتفع النهار، فاستأذن رسول الله ﷺ فأذنت له، فلم يجلس حتى دخل البيت، ثم قال: أين تحب أن أصلى من بيتك؟ قال: فأشرت له الى ناحية من البيت، فقام رسول الله ﷺ فكبر، فقمنا فصففنا، فصلى ركعتين ثم سلم. قال: و حبسناه على خزيرة صنعناها له، قال: فثاب فى البيت رجال من أهل الدار ذوو عدد فاجتمعوا الى آخر الحديث، قال الحافظ فى (فتح البارى) ج ١ ص ٥٢٢ فى شرح هذا الحديث فيه التبرك بالمواضع التى صلى فيها النبي ﷺ أو وطئها، و يستفاد منه: أن من دعى من الصالحين ليتبرك به أنه يجب إذا أمن الفتنة، و فيه اجتماع أهل المحلة على الإمام أو العالم إذا ورد منزل بعضهم ليستفيدوا منه و يتبركوا به، قوله أصلى لقومى: أى لأجلهم و المراد أنه يؤمهم، و قوله على خزيرة: بخاء معجمة مفتوحة بعدها زاي مكسورة ثم ياء تحتانية ثم راء ثم هاء نوع من الأطمعة، قيل: هو حساء من

دقيق فيه دسم، وقيل غير ذلك. وروى مسلم في باب سترة المصلى عن سلمة وهو ابن الأكوع أنه كان يتحرى موضع مكان المصحف يسبح فيه، وذكر أن رسول الله ﷺ كان يتحرى ذلك المكان وفي رواية أخرى لمسلم عن يزيد يعني ابن أبي عبيد قال: كان سلمة يتحرى الصلاة عند الأسطوانة التي عند المصحف. فقلت له؟ يا أبا مسلم أراك تتحرى الصلاة عند هذه الأسطوانة، قال: رأيت النبي ﷺ يتحرى الصلاة عندها. قوله يسبح فيه؟ أى يصلى، و قوله مكان المصحف هو المكان الذى وضع فيه صندوق المصحف فى المسجد الشريف النبوى، و ذلك المصحف هو الذى سمي إماما من عهد عثمان رضي الله عنه اهـ... كذا بهامش صحيح مسلم.

التبرك بموضع قدميه ﷺ

وفى (المفاهيم) روى النسائى عن أبى مجلز أن أبا موسى رضي الله عنه، كان بين مكة والمدينة فصلى العشاء ركعتين ثم قام فصلى ركعة أوتر بها فقرأ فيها بمائة آية من النساء ثم قال: ما آلوت أن أضع قدمى حيث وضع رسول الله ﷺ قدميه، وأنا أقرأ بها قرأ به رسول الله ﷺ.

التبرك بمنبره ﷺ

وفى بعض نسخ (الشفاء) للقاضى عياض: رؤى ابن عمر رضي الله عنه واضعا يده على مقعد النبي ﷺ من المنبر ثم وضعها على وجهه. وقال على قارىء فى شرحه على هذه النسخة ج ٣ ص ١٨٥: رواه ابن سعد عن عبد الرحمن بن عبد القارى، و عن أبى قسيط و العتبى كان أصحاب النبي ﷺ إذا خلا المسجد جسوارمانة المنبر التى تلى القبر بميامينهم ثم يستقبلون القبة يدعون. قال الملا

على قارى جسوا بفتح الجيم و تشديد السين المهملة، أى حسوا و مسوا و رمانه المنبر العدة المشابهة للرمانة و المعنى تمسحوا بإيمانهم طلبا لليمن و البركة. و فى (المفاهيم) ص ١٥١ نقلا عن (اقتضاء الصراط المستقيم) ص ٣٦٧: روى ذلك ابن تيمية أيضا عن الإمام أحمد، و أنه رخص فى التمسح بالمنبر و الرمانة، و ذكر أن ابن عمر و سعيد ابن المسيب و يحيى بن سعد من فقهاء المدينة كانوا يفعلون ذلك اهـ..

و فى (شواهد الحق) للنبهانى ص ١١٧: قال السيد السهمودى فى (خلاصة الوفا): و فى كتاب (العلل و السؤالات) لعبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل سألت أبى عن الرجل يمس منبر النبى ﷺ يتبرك بمسه و تقييله و يفعل بالقبر مثل ذلك رجاء ثواب الله تعالى، فقال: لا بأس به.

و قال الحافظ الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ١١ ص ٢١٢: قد ثبت أن عبد الله بن أحمد سأل أباه عن يلمس رمانة منبر النبى ﷺ و يمس الحجرة النبوية، فقال: لا أرى بذلك بأسا. قال الذهبى: أين المتنطع المنكر على أحمد؟ أعاذنا الله من رأى الخوارج و من البدع. و فى (نسيم الرياض شرح الشفاء) ج ٣ ص ٦١: كان لمنبره ﷺ ثلاث درج فزيد عليه فى أيام معاوية رضي الله عنه ست درجات فصارت تسعا، ثم لما جددوه اتخذ بعض بنى العباس من أعواده القديمة أمشاطا يتبرك بها اهـ.. و قال ملا على قارى فى (شرح الشفاء) ج ٣ ص ٦١: إن المنبر احترق أول ليلة من رمضان سنة ٦٥٤، و كان ذلك على الناس من أعظم المصيبة اهـ..

التبرك بثيابه ﷺ

روى البخاري فى كتاب الأدب فى باب حسن الخلق و السخاء و فى اللباس و فى الجنائز فى باب من استعد الكفن فى زمن النبى ﷺ فلم ينكر عليه عن

سهل رحمته أن امرأة جاءت النبي ﷺ ببردة منسوجة فيها حاشيتها: أتدرون ما البردة؟ قالوا: الشملة، قال: نعم قالت: نسجتها بيدي فجئت لأكسوكها، فأخذها النبي ﷺ محتاجاً إليها فخرج إلينا وإنها إزاره، فحسناها فلان فقال: اكسنيها ما أحسنها، قال القوم: ما أحسنت، لبسها النبي محتاجاً إليها ثم سأله و علمت أنه لا يرد، قال: إني والله ما سأله لألبسها إنما سأله لتكون كفني. قال سهل: فكانت كفنه. هذا لفظه في كتاب الجنائز وقوله أتدرون: هو مقول سهل بن سعد كما أخرجه المصنف في الأدب و لفظه: فقال سهل للقوم: أتدرون ما البردة؟ و الصحابي الذي سأل البردة ليكفن فيها تبركاً بها هو عبد الرحمن بن عوف كما أفاده الحافظ ابن حجر في مقدمة (الفتح) و قيل: سعد بن أبي وقاص. و في البخاري في كتاب الأدب أن هذا الصحابي قال في جواب أصحابه لما لاموه بسؤال النبي ﷺ: رجوت بركتها حين لبسها النبي ﷺ، لعلني أكفن فيها. قال الحافظ في (فتح الباري) ج ٣ ص ١٤٤: و في هذا الحديث التبرك بآثار الصالحين. قال ابن بطلال و فيه جواز إعداد الشيء قبل وقت الحاجة إليه، قال: و قد حفر جماعة من الصالحين قبورهم قبل الموت. و قال بعض الشافعية: ينبغي لمن استعد شيئاً من ذلك أن يجتهد في تحصيله من جهة يثق بحلها أو من أثر من يعتقد فيه الصلاح و البركة اهـ.. و عقد الإمام النووي باباً لهذا فقل في (خلاصة الأحكام) ج ٢ ص ٩٥٥: باب استحباب ادخار الكفن إذا كان مما يتبرك به. و استدل بحديث سهل السابق.

و قد تبرك سعد بن أبي وقاص أيضاً بجبة لقي فيها المشركين، ففي (أسد الغابة) ج ٢ ص ٢٩٣ لما حضرت وفاة سعد بن أبي وقاص دعا بخلق جبة له من صوف، فقال: اكفوني فيها، فإني كنت لقيت المشركين فيها يوم بدر و هي علي، و إنما كنت أخبأها لهذا.

قال الحافظ العسقلاني في (المواهب اللدنية): استنبط من هذا الحديث السادة الصوفية جواز استدعاء المريد خرقة التصوف من المشايخ تبركاً بهم ولباسهم، كما استدلووا لإلباس الشيخ للمريد بحديث أنه ﷺ ألبس أم خالد خميصة سوداء ذات علم. و روى البخاري في كتاب الجنائز في باب كيف الإشعار للميت؟ أن ابن سيرين قال: جاءت أم عطية رضي الله عنها - امرأة من الأنصار من اللاقي بايعن - قدمت البصرة تبادر ابناً لها فلم تدركه، فحدثتنا قالت: دخل علينا النبي ﷺ ونحن نغسل ابنته وقال: اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك بياء وسدر واجعلن في الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن فأذني، قالت: فلما فرغنا ألقى إلينا حقوه فقال: أشعرنها إياه ولم يزد على ذلك. وقال الحافظ في (الفتح) قوله تبادر ابناً لها فلم تدركه هذا الابن ما عرفت اسمه، وكأنه كان غازياً فقدم البصرة فبلغ أم عطية وهي بالمدينة قدومه وهو مريض، فرحلت إليه فمات قبل أن تلقاه. وقوله أشعرنها إياه: أي اجعلنه شعارها أي الثوب الذي يلي جسدها. وقوله حقوه: بفتح المهملة ويجوز كسرهما بعدها قاف ساكنة والمراد به هنا الإزار. والحقو في الأصل معقد الإزار، وأطلق على الإزار مجازاً. وهذا الحديث أصل في التبرك بآثار الصالحين. وقال الحافظ في (الفتح) ج ٣ ص ١٢٩: قيل: والحكمة في تأخير الإزار معه إلى أن يفرغن من الغسل ولم يناولهن إياه أولاً ليكون قريب العهد من جسده الكريم حتى لا يكون بين انتقاله من جسده إلى جسدها فاصل اهـ. ملخصاً.

و روى هذا الحديث مسلم بطرق في باب غسل الميت.

قال النووي في (شرح مسلم) ج ٧ ص ١٥٣: أن أنس بن مالك كانت عنده

عصاة لرسول الله ﷺ، فلما مات دفنت معه بين جبينيه وبين قميصه اهـ. و العصابة بكسر العين العمامة كما في (القاموس).

وفي (البداية والنهاية) ج ٨ ص ١٤٣ وقد ورد من غير وجه أن معاوية رضي الله عنه أوصى إلى ابنه يزيد أن يكفن في ثوب رسول الله ﷺ الذي كساه إياه، وكان مدخراً عنده لهذا اليوم، وأن يجعل ما عنده من شعره وقلامة أظفاره في فمه وأنفه وعينه وأذنيه. وروى البخاري في كتاب اللباس عن سعيد بن العاص عن أم خالد بن خالد قالت: أتى النبي بشباب فيها خميصة سوداء صغيرة فقال: من ترون أن نكسو هذه؟ فسكت القوم، قال: اثنوني بأمر خالد فأتي بها تحمل، فأخذ الخميصة بيده فألبسها وقال: أيلي وأخلقني، وكان فيها علم أخضر وأصفر، فقال: يا أم خالد هذا سناء، و سنها بالحشية. وفي (فتح الباري): وفي بعض الروايات: سناء سناء، قال الحميدي يعني حسنا حسنا. قال الزرقاني: الخميصة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم ثوب من حرير أو ثوب معلم أو كساء رقيق من أي لون كان اهـ... وقيل: لا تسمى خميصة حتى تكون سوداء معلمة. وقد ذكرنا عن القسطلاني وملا علي بن سلطان قاري أن بعضهم استدلوا بحديث أم خالد لإلباس خرقة الصوفية، وسيأتي إن شاء الله الكلام عن خرقة الصوفية مبسوطاً في التبرك بشباب الصالحين.

وفي شرح الزرقاني على (المواهب اللدنية) ج ٧ ص ٨٣ - ٨٤: روى أبو نعيم عن عباد بن عبد الصمد: أتينا أنس بن مالك، فقال: يا جارية هلمي المائدة نتغدى، فأنت بها، ثم قال: هلمي المنديل، فأنت بمنديل وسخ، فقال: اسجري التنور، فأوقدته فأمر بالمنديل فطرح فيه، فخرج أبيض كأنه اللبن، فقلنا: ما هذا؟ قال: هذا منديل كان ﷺ يمسح به وجهه، فإذا اتسخ صنعنا به هكذا، لأن النار لا تأكل شيئاً مر على وجوه الأنبياء اهـ..

التبرك بنفقه ﷺ

روى مسلم رحمه في صحيحه عن جابر رضي قال: أقبلنا من مكة إلى المدينة مع رسول الله ﷺ فاعتل جملي، وساق الحديث بقصته، وفيه ثم قال لي: بعني جملك هذا قال: قلت: لا بل هو لك، قال: لا، بل بعني، قال: قلت: لا بل هو لك يا رسول الله، قال: لا، بل بعني، قال: قلت: فإن لرجل علي أوقية ذهب فهو لك بها، قال: قد أخذته فتبلغ عليه إلى المدينة، قال: فلما قدمت إلى المدينة قال رسول الله ﷺ لبلال: أعطه أوقية من ذهب وزده، قال: فأعطاني أوقية من ذهب وزادني قيراطاً، قال: فقلت: لا تفارقني زيادة رسول الله ﷺ، قال: فكان في كيس لي فأخذه أهل الشام يوم الحرة. قال النووي في شرحه لهذا الحديث ج ١١ ص ٣٦: فيه التبرك بآثار الصالحين لقوله: لا تفارقه زيادة رسول الله ﷺ.

التبرك بعنزته ﷺ

العنزة بفتح العين والنون عصا عليه زج، والزج بضم الزاي الحديدية التي في أسفل الرمح. روى البخاري عن أنس بن مالك رضي قال: كان رسول الله ﷺ يدخل الخلاء فأهل أنا و غلام إداوة من ماء و عنزة يستنجي بالماء. قال العيني في شرح هذا الحديث ج ٢ ص ٢٩٦: توارث هذه العنزة بعده ﷺ الخلفاء رضي و عبارته: قال الزبير بن العوام: رأيت سعيد بن العاص و في يدي عنزة فأطعن بها في عينه حتى أخرجتها متفقا، فأخذها رسول الله ﷺ فكانت تحمل بين يديه و بعده بين يدي أبي بكر و عمر و عثمان و علي رضي، ثم طلبها ابن الزبير رضي فكانت عنده حتى قتل. و في (مفاتيح العلوم) لأبي عبد الله محمد بن أحمد الخوارزمي: هذه الحربة و تسمى العنزة كان النجاشي أهداها للنبي ﷺ، فكانت تقام بين يديه إذا خرج إلى المصل، و توارثها من بعده

الخلفاء عليهم السلام، و في (الطبقات) أهدى النجاشي إلى النبي ﷺ ثلاث عنزات، فأمسك واحدة لنفسه، وأعطى علياً واحدة، وأعطى عمر واحد.

القبرك بسيفه ﷺ

و في (الزرقاني شرح المواهب اللدنية) ج ٥ ص ٨٦: روي عن الأصمعي أنه أحضر الرشيد يوماً ذا الفقار فأذن لي في تقبيله فقبلته، و اختلفت أنا و من حضر في عدة فقاره هل هي سبع عشرة أو ثمان عشرة، و قال الأصمعي أيضاً: دخلت على الرشيد فقال: أريكم سيف رسول الله ﷺ ذا الفقار؟ قلنا: نعم، فجاء به فما رأيت سيفاً قط أحسن منه، إذا نصب لم ير فيه شيء، و إذا بطح عد فيه سبع فقر، و إذا صفيحة ثمانية يحار الطرف فيه من حسنه، و كان ﷺ أخذه من غنيمة بدر كما أخرجه أحمد و الترمذي و قال: حسن غريب، و الحاكم و صححه، و روى الحسن بن عرفة أن ملكاً نادى في السماء يوم بدر يقال له رضوان: لا سيف إلا ذو الفقار، و لا فتى إلا علي اهـ..

و قال في (المواهب اللدنية): كان في وسط هذا السيف مثل فقرات الظهر، و يجوز في فائه الكسر و الفتح.

وكان لا يفارقه ﷺ يكون معه في كل حرب يشهدها.

فائدة:

قال الهيثمي في (شرح الشئائل) ص ١٦٣: جاء أنه ﷺ كان عنده ثمانية سيوف كل له اسم خاص.

و في (المواهب اللدنية) أن له ﷺ تسعة أسياف و هي مأثور، و هو أول سيف ملكه، و العضب بفتح العين و سكون المعجمة و ذو الفقار، و القلعي بضم القاف أو فتحها و فتح اللام، و البتار بفتح الموحدة و تشديد الفوقية، و المخدم بكسر الميم و إسكان الخاء و فتح الذال المعجمة، و الرسوب بفتح الراء،

والحتف، والقضيب اهـ. وفي (الزرقاني) زاد اليعمري وغيره الصمصامة بفتح فسكون، واللحيف، فهذه إحدى عشرة أو عشرة إن حذف منها القضيب فإن فيه خلافاً اهـ..

التبرك بسريره ﷺ

وفي (المواهب اللدنية) وشرحه للزرقاني ج ٥ ص ٩٦: كان له ﷺ سرير قوائمه من ساج أهدها إليه أسعد بن زرارة فكان ينام عليه، ثم وضع عليه لما مات، ثم الصديق، ثم الفاروق، ثم صار الناس يحملون عليه موتاهم تبركاً به، ثم بيع في زمن بني أمية فاشترى ألواح عبد الله بن اسحاق بأربعة آلاف درهم، ذكره ابن العماد وفي (الروض) أنه كان خشبات مشدودة بالليف اهـ..

و روى الحافظ أبو نعيم في (حلية الأولياء) بسنده ج ٥ ص ٣٢٦ - ٣٢٧ أن الخليفة عمر بن عبد العزيز رحمه الله كان عنده سرير النبي ﷺ وعصاه وقده و جفنة و وسادة حشوها ليف و قطيفة و رداء، فكان إذا دخل عليه نفر من قريش قال: هذا ميراث من أكرمكم الله به و أعزكم به و فعل و فعل اهـ..

التبرك بسواكه ﷺ

روى أبو داود عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان نبي الله ﷺ يستاك فيعطيني السواك لأغسله، فأبدأ به فأستاك ثم أغسله و أدفعه إليه. و المعنى كما في (بذل المجهود شرح سنن أبي داود) ج ١ ص ١٢٧: يعطيني ﷺ السواك لأغسله للتنظيف، قال ابن حجر يؤخذ منه أن غسل السواك في أثناء التسوك و بعده قبل وضعه سنة، وقولها: فأبدأ به أي باستعماله قبل الغسل لنيل البركة، و لا أرضى أن يذهب بالماء ما صحبه السواك من ماء أسنانه، و أستاك به تبركاً ثم أغسله تأديباً اهـ..

القبرك بنعله الكريمة المباركة صلوات الله و سلامه عليه

اعلم أنه أفرد بعض العلماء بالتأليف في نعله ﷺ كأبي اسحاق إبراهيم بن محمد بن خلف السلمي المشهور بابن الحاج الأندلسي، وأبي اليمن بن عساكر، فإن كلا منهما ألف في ثمنائها جزءاً مفرداً. و مما قال فيها الحافظ العراقي:

و نعله الكريمة المصونة طوبى لمن مس بها جبينه

إلى آخر الأبيات.

قال القسطلاني في (المواهب) ج ٢ ص ٤٦٧: و من بعض ما ذكر من فضلها و جرب من نفعها و بركتها ما ذكره أبو جعفر أحمد بن عبد المجيد و كان شيخاً صالحاً قال: حدثت مثالي نعله ﷺ لبعض الطلبة، فجاءني يوماً فقال لي رأيت البارحة من بركة هذا النعل عجباً، أصاب زوجي وجع شديد كاد يهلكها، فجعلت النعل على موضع الوجع و قلت: اللهم أرني بركة صاحب هذا النعل فشفاه الله للحين. و قال أبو اسحاق: قال أبو القاسم بن محمد: و مما جرب من برκτη أن من أمسكه عنده متبركاً به كان له أماناً من بغي البغاة و غلبة العداة، و حرزاً من كل شيطان مارد و عين كل حاسد، و إن أمسكته المرأة الحامل يمينها و قد اشتد عليها الطلق تيسر أمرها بحول الله و قوته.

و كان عبد الله بن مسعود بن غافل رحمته الله صاحب نعليه ﷺ، ففي (صفة الصفوة) ج ١ ص ٣٩٧ للحافظ ابن الجوزي: روي عن القاسم بن عبد الرحمن قال: كان عبد الله يلبس رسول الله ﷺ نعليه ثم يمشي أمامه بالعصا، حتى إذا أتى مجلسه نزع نعليه فأدخلهما في ذراعيه وأعطاه العصا، فإذا أراد رسول الله ﷺ أن يقوم ألبسه نعليه ثم مشى بالعصا أمامه حتى يدخل الحجر قبل رسول الله ﷺ.

و عن عبد الله بن شداد بن الهاد: أن عبد الله كان صاحب الوساد و السواك و النعلين.

وفي (الإصابة في تمييز الصحابة) ج ٤ ص ٢٣٤: أن ابن مسعود رضي الله عنه كان يلزم رسول الله ﷺ و يحمل نعليه، و قال علقمة: قال لي أبو الدرداء: أليس فيكم صاحب النعلين و السواك و الوساد؟ يعني عبد الله اهـ..

و في (البداية و النهاية) ج ١٠ ص ١٥٣: أن المهدي بن المنصور أمير المؤمنين دخل عليه رجل يوماً و معه نعل فقال: هذا نعل رسول الله ﷺ قد أهديته لك، فقال: هاتها، فناوله إياها فقبلها و وضعها على عينيه، و أمر له بعشرة آلاف درهم، فلما انصرف الرجل قال المهدي: و الله إني لأعلم أن رسول الله ﷺ لم ير هذه النعل فضلاً عن أن يلبسها، و لكن لو رددته لذهب يقول للناس: أهديت إليه نعل رسول الله ﷺ فردها علي، فتصدقه الناس، لأن العامة تميل إلى أمثالها، و من شأنهم نصر الضعيف على القوي و إن كان ظالماً، فاشترينا لسانه بعشرة آلاف درهم، و رأينا هذا أرجح و أصلح.

و في (تهذيب تاريخ ابن عساكر) ج ٦ ص ٢٩٠: أن نعلي رسول الله ﷺ كانتا عند شداد بن أوس الصحابي رضي الله عنه، فانتقلتا إلى ابنه محمد فطلبت منه أخته إحدى النعلين، و قالت له: إن هذه مكرمة من رسول الله ﷺ، فأحب أن تشارك فيها ولدي فأخذت منه واحدة، فمكثت النعل عندها حتى أدرك أولادها، فلما أن صار المهدي إلى بيت المقدس أتاه ولداها و عرفوه نسب بنت شداد، فعرف ذلك و قبل النعل منهما و أجاز كل واحد بألف دينار، و أمر لكل واحد منهما بضiece، ثم بعث إلى محمد بن شداد فأتي به محمولاً على أيدي الرجال لزماته، فسأله عن خبر النعل فصدق مقال الرجلين فيها، فقال له المهدي: اتني بالأخرى، فبكى و استرحمه و ناشده بقرابته من رسول الله ﷺ، و قال: إن الأمر

قد قرب مني فلا تفجعني بها ولا تسلبني مكرمة اختصنا بها ابن عمك رسول الله ﷺ نبي الرحمة، فرق المهدي للشيخ وأقرأها على حاليها.

قال محمد بن عبد الوهاب: أخبرني من أدركت من مشايخ الأنصار من ولد شداد وغيره أن الرجلين يعني اللذين زهدا في النعل هلكا وهلك ما كان لهما ولم يعقبا انتهى باختصار.

وذكر هذه القصة الذهبية مختصرة في (سيرة أعلام النبلاء) ج ٢ ص ٤٦٣. وألف الشيخ العلامة الشهاب أحمد المقرئ صاحب كتاب (نفع الطيب) المتوفى سنة ١٠٤١ كتاب (فتح المتعال في مدح النعال الشريفة النبوية) واختصره العلامة النبهاني بمختصر سماه (بلوغ الآمال من فتح المتعال) كما ذكره في (جواهر البحار) له ج ٣ ص ١٤٦.

وفي (الضوء اللامع) للحافظ السخاوي ج ١٠ ص ٨٠: أن مجد الدين محمد بن يعقوب الفيزوآبادي صاحب (القاموس) قرأ صحيح مسلم على ناصر الدين أبي عبد الله محمد بن جهيل بدمشق تجاه نعل النبي ﷺ في ثلاثة أيام اهـ. ومثله في (شذرات الذهب) ج ٧ ص ١٣٠ وقال: وتبجح بذلك مجد الدين وقال:

قرأت بحمد الله جامع مسلم بجوف دمشق الشام جوف الإسلام
على ناصر الدين الإمام ابن جهيل بحضرة حفاظ مشاهير أعلام
وتم بتوفيق الإله وفضله قراءة ضبط في ثلاثة أيام
فسبحان المانع الذي يؤتي فضله من يشاء اهـ..

قلت: الظاهر أن الشيخ مجد الدين تبرك بالنعل الشريفة وأن الله أعاد عليه من بركاتها ما تبهر له العقول وتسربه القلوب، فله الحمد الذي أراه من بركاتها ما تقر به عينه، ويعتبر به ذوو القلوب الصافية، وأصحاب المحبة للآثار النبوية، ﷺ على من تشرفت هي به والله أعلم.

و في (المواهب اللدنية): قال أبو بكر أحمد بن الإمام أبي محمد عبد الله بن الحسين القرطبي:

و نعل خضعنا هية لبهائها و إنا متى نخضع لها أبدا نعلو

فضعها على أعلى المفارق إنها حقيقة تاج و صورتها نعل

و في شرح الزرقاني ج ٦ ص ٣٥٨: كان أبو بكر أحمد بن أبي محمد القرطبي فقيها محدثا مقرئا مجودا صادق الورع معرضا عن الدنيا لا يضحك إلا تبسما نادرا، وفي سنة ٦٥٢ هـ..

و قال ابن كثير في (البداية و النهاية) ج ٦ ص ٧: اشتهر في حدود سنة ستمائة و ما بعدها عند رجل من التجار يقال له: ابن أبي الحدرد نعل مفردة ذكر أنها نعل النبي ﷺ، فسامها الملك الأشرف موسى بن الملك العادل أبي بكر بن أيوب منه بهال جزيل فأبى أن يبيعها، فاتفق موته بعد حين، فصارت إلى الملك الأشرف المذكور، فأخذها إليه و عظمها، ثم لما بنى دار الحديث الأشرفية جعلها في خزانة منها، و جعل لها خادماً، و قرر له من المعلوم كل شهر أربعين درهماً، و هي موجودة إلى الآن في الدار المذكورة هـ..

التبرك بحنوطه ﷺ

و في (تهذيب الأسماء و اللغات) ج ١ ص ٣٢٠: قيل: كان عند علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فضل من حنوط رسول الله ﷺ أوصى أن يحنط به.

التبرك بزيارة قبر رسول الله ﷺ

تمهيد:

اعلم أن موضع قبر رسول الله ﷺ أفضل البقاع كلها، و أجمعت الأمة على ذلك كما صرح به القاضي عياض، فقال في كتابه (الشفاء بتعريف حقوق

المصطفى): لا خلاف أن موضع قبره أفضل من بقاع الأرض، وقال الشهاب الخفاجي في كتابه (نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض) ج ٣ ص ٥٣١: وافق القاضي عياضاً على هذا الإمام السبكي فقال: الإجماع على أن قبره ﷺ أفضل البقاع. وقال القرافي (في القواعد) للتفضيل أسباب، منها المجاورة كتفضيل جلد المصحف، ومنها الحلول كتفضيل قبره ﷺ على البقاع. وقال ابن عبد السلام: التفضيل يكون لأمر غير العمل، فقبره ﷺ أفضل الأمكنة لتجلي الله له بما ينزل عليه من الرحمة والرضوان والملائكة اهـ.. وفي (المواهب اللدنية) ج ٤ ص ٦٠٢-٦٠٣ للحافظ القسطلاني: وأجمعوا على أن الموضع الذي ضمّ أعضائه الشريفة أفضل بقاع الأرض حتى موضع الكعبة كما قاله ابن عساكر و الباجي و القاضي عياض، بل نقل التاج السبكي كما ذكره السيد السهمودي في (فضائل المدينة) عن ابن عقيل الحنبلي أنها أفضل من العرش، و صرح الفاكهاني بتفضيلها على السموات. و قد روى أبو يعلى عن أبي بكر أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا يقبض النبي إلا في أحب الأمكنة إليه، و لا شك أن أحبها إليه أحبها إلى ربه تعالى، لأن حبه ﷺ تابع لحب ربه جل و علا، و ما كان أحب إلى الله و رسوله كيف لا يكون أفضل؟ اهـ.. و قال ابن الحاج في كتابه (المدخل) ج ١ ص ٢٥٧: وقع الإجماع على أن أفضل البقاع الموضع الذي ضمّ أعضائه الكريمة صلوات الله و سلامه عليه.

و نقل الإمام النووي في (شرح مسلم) ج ٩ ص ١٦٣ الإجماع على ذلك عن القاضي عياض و سكت عليه. و جرى على ذلك ابن حجر الهيتمي.

و في (المرقاة) لملا علي بن سلطان قاري ج ٦ ص ١٠: أن البقعة التي ضمت أعضائه ﷺ هي أفضل من مكة بل من الكعبة بل من العرش إجماعاً.

و في (السيرة الحلبية) ج ٣ ص ٤٩٥: إن الإجماع قام على أن هذا الموضع الذي ضم أعضاء الشريفة أفضل بقاع الأرض حتى موضع الكعبة، قال بعضهم: و أفضل من بقاع السماء أيضاً حتى من العرش.

و في الجامع اللطيف للعلامة الحنفي جمال الدين محمد جبار الله بن محمد ص ١٥٥: إن القاضي عياض نقل أن محل قبره ﷺ أفضل بقاع الأرض حتى موضع الكعبة، ولقد أحسن وأبدع من قال:

جزم الجميع بأن خير الأرض ما قد حاط ذات المصطفى وحوها
و نعم لقد صدقوا بساكنها علت كالنفس حين زكت زكاً مأواها

فإذا كان حال هذا المكان الشريف كما ذكرناه و مزيته كما وصفناه فلا شك أنه ينبغي لنا معشر المؤمنين به ﷺ الاهتمام بزيارته، و التبرك بموضع إقامته، و شد الرحال إلى وصول جنبه، و استمداد البركات من بحار عطائه و جزيل نواله، و استنشاق مسكه و عير ضريحه و بارد نسيمه، و التسلي بقصد مثواه إن غاب عنا بدر كماله.

و ما زال الناس سلفاً و خلفاً يقصدون إلى زيارته ﷺ في المدينة المنورة للتبرك بتلك الآثار النبوية فقد نقل القاضي عياض في (الشفاء) ج ٢ ص ٨٥ و ابن الحاج في (المدخل) ج ١ ص ٢٦١: أن الشيخ إسحاق بن إبراهيم الفقيه قال: و مما لم يزل من شأن من حج المرور بالمدينة و القصد إلى الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ و التبرك برؤية روضته و منبره و قبره و مجلسه و ملامس يده و مواطئ قدميه، و العمود الذي كان يستند إليه، و ينزل جبريل بالوحي فيه عليه، و بمن عمره و قصده من الصحابة و أئمة المسلمين و الاعتبار بذلك كله انتهى لفظه.

فزيارته ﷺ سنة مؤكدة مهمة جداً و قد ورد بذلك أحاديث كثيرة، و صنف فيها العلماء كالإمام تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي، صنف فيه

كتاباً نفيساً جداً سماه (شفاء السقام في زيارة خير الأنام) وألف ابن حجر الهيتمي فيها كتاباً اسمه (الجوهر المنظم) وهو جزء لطيف مفيد، و انعقد إجماع الأمة على مشروعية الزيارة، فمن أنكرها فقد خرق إجماع هذه الأمة المعصومة، ومن نقل الإجماع عليها القاضي فقال في (الشفاء): زيارة قبره عليه الصلاة والسلام سنة من سنن المسلمين مجمع عليها اهـ.. وقال الملا علي بن سلطان قاري في شرحه على (الشفاء) ج ٣ ص ٥١١: ومن ادعى الإجماع عليها النووي وابن الهمام، بل قيل: إنها واجبة اهـ. وقال الحافظ القسطلاني (في المواهب اللدنية) ج ٤ ص ٥٧٢: أجمع المسلمون على استحباب زيارة القبور كما حكاه النووي وأوجبها الظاهرية.

وفي (المدخل) لابن الحاج ج ١ ص ٢٥٦: أن ابن هبيرة نقل في كتاب (اتفاق الأئمة) الاتفاق على ذلك فقال: اتفق مالك والشافعي وأبو حنيفة وأحمد بن حنبل عليهم السلام على أن زيارة النبي ﷺ مستحبة. ونقل عبد الحق في (تهذيب الطالب) عن أبي عمران الفاسي: أن زيارة النبي ﷺ واجبة، وقال عبد الحق: يريد وجوب السنن المؤكدة. وفي (المدخل) أيضاً: أن الغزالي رحمته الله قال: كل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته. وقال ابن حجر الهيتمي في (الجوهر المنظم في زيارة قبر النبي المعظم) ص ٦ - ٧: نقل جماعة من الأئمة حملة الشرع الشريف الذين عليهم المدار والمعول في نقل الخلاف الإجماع على مشروعية زيارة قبر نبينا ﷺ. فهي مطلوبة بالكتاب والسنة والإجماع والقياس، ثم ذكر تفصيل ذلك تفصيلاً واضحاً جلياً.

وقال الهيتمي أيضاً في (حاشية الإيضاح) للنووي ص ٤٨٩: نقل المحققون الإجماع على سنّ زيارة رسول الله ﷺ.

فإذا تحققت أن زيارة قبره ﷺ مطلوبة شرعاً، وأن الإجماع انعقد على ذلك، تحققت أن منكر ذلك مغرور مخدوع استهوته الشياطين واستحوذت عليه، و غلبت عليه التخيلات والوساوس وقادته نفسه و اتبع هواه، ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله؟! فما أعظم خسارانه ومصيبته!! أعاذنا الله من الوقوع في حبيبه والحرمان من بركاته، قال الحافظ القسطلاني في (المواهب اللدنية) ج ٤ ص ٥٧٠: اعلم ان زيارة قبره ﷺ من أعظم القربات، وأرجى الطاعات ومن اعتقد غير هذا فقد انخلع من ربة الإسلام، وخالف الله ورسوله وجماعة العلماء الأعلام...

و قد أجاد من قال:

هنيئاً لمن زار خير الورى و حط عن النفس أوزارها
فإن السعادة مضمونة لمن حلّ طيبة أوزارها

و قال ابن بطوطة في (رحلته) ص ١٢١: لما وصلنا إلى المدينة المنورة ذكر لي علي بن حجر الأموي أنه رأى تلك الليلة في النوم قائلاً يقول له: اسمع مني و احفظ عني

هنيئاً لكم يا زائرين ضريحه أمتم به يوم المعاد من الرجس
وصلتم إلى قبر الحبيب بطيبة فطوبى لمن يضحي بطيبة أو يمسي
و قال ابن الحاج في (المدخل) ج ١ ص ٢٥٨ - ٢٦٤ في فصل عقده لزيارة سيد الأولين والآخرين: لا يخيب من قصده، ولا من نزل بساحته، و من توسل به أو استغاث به أو طلب حوائجه منه فلا يرد، لما شهدت المعينة والآثار، فإن التوسل به عليه الصلاة والسلام هو محل حط الأوزار، و أثقال الذنوب و الخطايا، لأن بركة شفاعته ﷺ و عظمها عند ربه لا يتعاضدها ذنب إذ إنها أعظم من الجميع، و من اعتقد خلاف هذا فهو المحروم، ألم يسمع قول الله عز و جل:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ فمن جاءه ووقف ببابه و توسل به وجد الله تواباً رحيماً، لأن الله عز وجل منزّه عن خلف الميعاد، وقد وعد سبحانه وتعالى بالتوبة لمن جاءه ووقف ببابه وسأله واستغفر ربه، فهذا لا يشك فيه ولا يرتاب إلا جاحد للدين، معاند لله ولرسوله ﷺ، نعوذ بالله من الحرمان اهـ.. ثم قال بعد ذلك: وقد لا يحتاج الزائر في طلب حوائجه ومغفرة ذنوبه أن يذكرها بلسانه، بل يحضر ذلك في قلبه وهو حاضر بين يديه ﷺ، لأنه عليه الصلاة والسلام أعلم منه بحوائجه ومصالحه، وأرحم به منه لنفسه، وأشفق عليه من أقاربه، وقد قال ﷺ: إنما مثلي ومثلكم كمثل الفراش، تقعون في النار وأنا آخذ بحجزكم عنها أو كما قال، وهذا في حقه ﷺ في كل وقت وأوان، أعني في التوسل به وطلب الحوائج بجاهه عند ربه عز وجل، ومن لم يقدر له زيارته ﷺ بجسمه فلينوها كل وقت بقلبه، وليحضر قلبه أنه حاضر بين يديه ﷺ مستشفعاً به إلى من منّ به عليه. اللهم لا تحرمنا شفاعته ولا عنايته في الدنيا والآخرة، وأدخلنا بفضلك في زمرة المتبعين له بإحسان إلى يوم الدين بجاهه عندك، فإنّ جاهه عندك عظيم اهـ..

و قال الحافظ السخاوي في (القول البديع) ص ٢٠٣: و ليملاً الزائر قلبه من هيئته و ليتحقق أنه ﷺ يسمع سلامه و في الشدائد يساعده.

تنبيه في بيان تفاوت شرف الأشياء التي تشرفت به ﷺ

قال ابن الحاج في (المدخل) ج ١ ص ٢٥٦ - ٢٥٧: سمعت سيدي أبا محمد رحمته يقول: مضت حكمة المولى تبارك وتعالى على أنه عليه الصلاة والسلام تشرف الأشياء به، ولا يتشرف هو بها، فلو بقي عليه الصلاة والسلام

في مكة إلى انتقاله إلى ربه تعالى لكان يتوهم أنه قد تشرف بمكة، فانظر إلى الأشياء التي باشرها عليه الصلاة والسلام تجدها أبداً تتشرف حسب مباشرته لها، وبقدر ذلك يكون التشريف، ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام قال في المدينة: تراها شفاء، وما ذاك إلا لتردده بتلك الخطأ الكريمة في أرجائها لعيادة مريض أو إغاثة ملهوف أو غير ذلك، ولما كان مشيه عليه الصلاة والسلام في مسجده بالمدينة أكثر من تردده في غيره من المدينة عظم شرفه بذلك، فكانت الصلاة فيه بألف صلاة، ولما كان تردده عليه الصلاة والسلام بين بيته ومنبره أكثر من تردده في المسجد كانت تلك البقعة الشريفة بنفسها روضة من رياض الجنة. قال عليه الصلاة والسلام: ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة اهـ..

ولما كان قبره الشريف مثواه ﷺ الذي ضم جسده إلى أن تقوم القيامة كان جديراً بأن ينال بجواره ﷺ مرتبة سنية لا تطمع فيها بقعة من بقاع الأرض و السموات، فلهذا أجمعت الأمة المحمدية على تفضيل هذا القبر المبارك على جميع الأماكن و البقاع كلها.

باب في ذكر أمور تتعلق بزيارته ﷺ

اعلم أن الفضائل الواردة و البركات المذكورة في زيارته ﷺ إنما تنال باتباع الشرع و امتثال أوامره في كيفية الزيارة لا بمتابعة الأهواء، و الانقياد للشيطان، فإن أساس الخير و الاقتداء و الاتباع، و أساس الشر الاختراع و الابتداع، و لقد حدث في هذه الأزمنة أمور و أحوال عظام لم يتساءل فاعلوها هل هي موافقة للشريعة أم هي مخالفة لها؟ سلكوا فيها مسالك التفريط و الإفراط في زيارتهم. لهذا رأيت أنه لا بد أن أذكر قليلاً مما له تعلق بالزيارة الشرعية نصيحة لزارثي ضريحه الشريف ﷺ و زارثي قبور الصالحين.

ولزيارة رسول الله ﷺ آداب وأمر يفعل بها الناس، منها ما هو محظور يجب الاحتراز عنه، ومنها مكروه ومنها مندوب إليه ينبغي الاعتناء والاهتمام به لينال الزائر ثواب زيارته بكماله، فمن الآداب أن يغتسل الزائر ويلبس أنظف ثيابه، وأن يستحضر في قلبه شرف المدينة، وأنها أفضل الدنيا بعد مكة عند بعض العلماء، وأن الذي شُرفت به هو خير الخلائق أجمعين، وليكن مستشعراً لتعظيمه ﷺ، ممتلئ القلب من هيئته كأنه يراه، وأن يكثر من الصلاة والتسليم عليه في طريقه، فإذا وقع بصره على أشجار المدينة وحرمها زاد من الصلاة والتسليم عليه، ويسأل الله تعالى أن ينفعه بزيارته وأن يتقبلها منه، وإذا أتى القبر الشريف استدبر القبلة ويستقبل القبر، ويبعد من رأس القبر نحو أربعة أذرع، ويقف ناظراً إلى أسفل ما يستقبله من جدار القبر غاض الطرف في مقام الهيبة والإجلال، فارغ القلب من علائق الدنيا، مستحضراً في قلبه جلالة موقعه ومنزلة من هو بحضرته، ثم يسلم ولا يرفع صوته، فيقول: السلام عليك يا رسول الله، ويدعو لنفسه بما أهمه وما أحبه ولوالديه ولمن شاء من أقاربه وأشياخه وإخوانه وسائر المسلمين، ثم يأتي الروضة فيكثر فيها الدعاء، ويستحب أن يصوم بالمدينة ما أمكنه. هذا ما لخصته من (الإيضاح في مناسك الحج) للإمام النووي. وآداب زيارة قبره ﷺ كثيرة تقتصر منها هنا على ما ذكرناه وسيأتي طرف منها قريباً إن شاء الله تعالى.

ومن المحظور الطواف، بلغني أن بعض زائري القبور يطوفون بها، وهو حرام شرعاً، فقد قال الإمام النووي محرر المذهب الشافعي في (المجموع) ج ٨ ص ٢٧٥ و (الإيضاح في مناسك الحج) ٥٠١: لا يجوز أن يطاف بقبر النبي ﷺ. وتبعه على ذلك ابن حجر الهيتمي فقال في (الجوهر المنظم في زيارة قبر النبي العظيم) ص ٦٣ ما نصه: لا يجوز أن يطاف بقبره ﷺ كما نقله

النووي رحمه الله عن إطباق العلماء، و يوجه بأنهم كما أجمعوا على تحريم الصلاة لقبره إعظماً له كذلك أجمعوا على حرمة الطواف بقبره، لأن الطواف بمنزلة الصلاة كما في الحديث الصحيح إلا في مسائل ليست هذه منها اهـ..

و ذكر ابن الحاج في (المدخل) ج ١ ص ٢٦٣ بدءاً محدثة في زيارة قبره رحمه الله، وقال فيه: ترى من لا علم عنده يطوف بالقبر الشريف كما يطوف بالكعبة الحرام، وذلك من البدع اهـ..

و في (النهاية) ج ٣ ص ٣٢٠ للشمس الرملي: و ليحذر من الطواف بقبره عليه الصلاة والسلام و من الصلاة داخل الحجرة الشريفة بقصد تعظيمه.

قلت: لم أر مخالفاً لهؤلاء الأئمة في تحريم الطواف بقبره رحمه الله، و قد علمت أن النووي رحمه الله نقل إطباق العلماء في التحريم. و على فرض وجود مخالف لهم فالذي ينبغي ترك الطواف أيضاً خروجاً من الخلاف.

و قد كان كثير من الناس يمسحون قبره الشريف رحمه الله باليد و يقبلونه تبركاً. و اختلف في ذلك العلماء رحمه الله، فقال بعضهم: بکراهته و بعضهم بإباحته و استحبابه، فمن القائلين بإباحته الإمام أحمد بن حنبل و السبكي و ابن أبي الصيف اليميني و المحب الطبري، و الرملي و والده و غيرهم.

و من القائلين بالكراهة النووي و الهيثمي و الغزالي و الزعفراني و أحمد بن حنبل في رواية، و عبد الله بن عمر بن الخطاب و أنس بن مالك رحمه الله و ابن مرزوق و القليوبي و ابن الحاج.

قال النووي رحمه الله في (المجموع) ج ٨ ص ٢٧٥ و (الإيضاح) ص ٥٠١ — ٥٠٢: و يكره إصاق الظهر و البطن بجدار القبر الشريف قاله الحلبي و غيره. و قالوا: و يكره مسحه باليد و تقبيله، بل الأدب أن يبعد منه كما يبعد منه لو حضره في حياته رحمه الله، هذا هو الصواب الذي قاله العلماء و أطبقوا عليه، و لا

يغتر بمخالفة كثيرين من العوام و فعلهم ذلك، فإن الاقتداء و العمل إنما يكون بالأحاديث الصحيحة و أقوال العلماء، و لا يلتفت إلى محدثات العوام و جهالاتهم، و قد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد و في رواية لمسلم: من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد. و عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا تجعلوا قبري عيداً و صلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم رواه أبو داود بإسناد صحيح، و قال الفضيل بن عياض رحمته الله ما معناه: اتبع طرق الهدى و لا يضرك قلة السالكين، و إياك و طرق الضلالة و لا تغتر بكثرة الهالكين، و من خطر بباله أن المسح باليد و نحوه أبلغ بالبركة فهو من جهالته و غفلته، لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع و أقوال العلماء، و كيف يتغني الفضل في مخالفة الصواب انتهى ملخصاً منها.

و قال الغزالي في (الإحياء) ج ١ ص ٢٦٠ و ٢٧٢: في مبحث زيارة المدينة المنورة و آدابها: ليس من السنة أن يمس الجدار و لا أن يقبله فإن المس و التقبيل للمشاهد عادة النصارى و اليهود، بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام انتهى.

و قال الهيثمي أيضاً في حاشية (الإيضاح) و (الجوهر المنظم): روي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه رأى رجلاً وضع يده على القبر المكرم فنهاه و قال: ما كنا نعرف هذا أي الدنو منه إلى هذا الحد و في (مغني الحنابلة) أنه لا يستحب التمسح بحائط القبر المكرم و لا تقبيله، و قال أحمد: ما أعرف هذا، و ظاهر كلام الأثرم و هو من أجل أصحابه أن ميل أحمد إلى المنع، فإنه قال: رأيت أهل العلم بالمدينة الشريفة لا يمسون القبر المكرم، قال أحمد: و هكذا كان يفعل ابن عمر رضي الله عنهما. و قال الزعفراني: وضع اليد على القبر و مسه و تقبيله من البدع التي تنكر شرعاً، انتهى باختصار، و قال الهيثمي في (الجوهر المنظم) ص ٦٤:

قال الإمام أحمد بن حنبل رحمته: لا بأس بتقبيل القبر الشريف، وروى بعضهم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يضع يده اليمنى على القبر الشريف، وقال المحب الطبري وابن أبي الصيف: يجوز تقبيل القبر الشريف ومسّه وعليه عمل العلماء الصالحين، وقال السبكي: إن عدم التمسح للقبر الشريف ليس مما قام الإجماع عليه، ثم ذكر حديث إقبال مروان وهو أن مروان أقبل، فرأى الرجل ملتزم القبر الشريف فأخذ مروان برقبته، ثم قال: هل تدري ماذا تصنع؟ فأقبل عليه فقال: نعم، إني لم آت الحجر ولا اللبن إنما جئت رسول الله ﷺ، لا تبكوا على الدين إذا وليه أهله، ولكن ابكوا عليه إذا وليه غير أهله. وهذا الرجل الملتزم القبر هو أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه، وهذا الحديث أخرجه أحمد والطبراني والنسائي بسند فيه من ضعفه النسائي وثقه آخرون انتهى ما في (الجوهر المنظم). ثم أجاب الهيتمي عن أقوال العلماء المبيحين فقال: قول أحمد بن حنبل لا بأس به يحتمل نفى الحرمة ونفي الكراهة أي والمتبادر منه الأول كما حقق في كتب الفقه، ومرّ أيضاً أن الإمام أحمد قال: ما أعرف هذا، وأن ظاهر كلام الأثرم رحمته أن ميل أحمد إلى المنع فإنه قال: رأيت أهل العلم بالمدينة الشريفة لا يمسون القبر المكرم، قال أحمد: وهكذا كان ابن عمر يفعل رضي الله عنهما، فتعارض الروايتان عن أحمد رحمته تعالى وبهذا يعارض رواية بعضهم عن ابن عمر أنه كان يضع يده اليمنى على القبر الشريف أي إلا أن يحمل على أنه كان في بعض الأوقات يمسّه لغلبة وجد أو حال. وقول الطبري وغيره: وعليه عمل العلماء إلخ يحتمل رجوع الضمير فيه إلى الجواز المأخوذ من يجوز وإلى نفس المس والتقبيل والأول أقرب. ومعنى ما قال السبكي: إن عدم التمسح ليس مما قام عليه الإجماع أي ابتداء فما قاله النووي أي من إطباق العلماء على ذلك صحيح لا مطعن فيه. وحديث أبي أيوب الأنصاري ضعيف، وبتسليم صحته فيجوز أن

يكون السلف أجمعوا على ذلك بعد انقراض الصحابة رضي الله عنهم أي لمصلحة فطم الناس عن ذلك المؤدي التمكين منه إلى مفاسد من العوام لا تنحصر كما هو ظاهر، على أن ما مر عن أبي أيوب مذهب صحابي وليس إجماعاً سكوتياً كما هو ظاهر، أي لأن شرطه انتشار الواقعة حتى تبلغ علماء العصر و يسكتوا عليها، و لم يوجد ذلك هنا. و على ما وجهنا به ما مر عن ابن عمر رضي الله عنهما أي من أنه كان في بعض الأوقات يمس القبر لغلبة وجد أو حال يحمل ما جاء عن غيره أيضاً، كما جاء بسند جيد أن بلالا رضي الله عنه لما زار النبي صلى الله عليه وسلم من الشام جعل يبكي و يمرغ وجهه على القبر، و جاء عن فاطمة الزهراء عليها السلام أنه صلى الله عليه وسلم لما قبض أخذت قبضة من تراب قبره الشريف، و جعلته على عينها و بكت و قالت منشدة بيتين:

ماذا على من شم تربة أحداً أن لا يشم مدى الزمان غوااليا

صبت علي مصائب لو أنها صبت على الأيام عدن ليااليا

و رأيت الخطيب بن الجملة ذكر ما قلته، فإنه لما ذكر عن ابن عمر و بلال رضي الله عنهما ما قلته مما مر قال: لا شك أن الاستغراق في المحبة يحمل على الإذن في ذلك، و المقصود من ذلك كله الاحترام و التعظيم، و الناس تختلف مراتبهم في ذلك كما كانت تختلف في حياته صلى الله عليه وسلم، فأناس حين يرونه لا يملكون أنفسهم بل يبادرون إليه، و أناس فيهم أناة يتأخرون، و الكل على خير انتهى ما نقلته من (الجوهر المنظم) للهيتمي فتأمل ذلك فإنه مهم جداً، و هو في غاية التحقيق و التدقيق، و نقل الهيتمي أكثره أو كله من كتاب (خلاصة الوفا) للسيد السمهودي كما في (شواهد الحق في الاستغاثة بسيد الخلق) للنبهاني ص ١١٩. و في (المواهب اللدنية) للحافظ القسطلاني: أن العلامة ابن مرزوق و غيره قال في شرح قول البوصيري:

لا طيب يعدفل ترباً ضم أعظمه طوبى لمتشقق منه و ملتشم

ليس المراد به تقبيل القبر الشريف فإنه مكروه.

و قال الهيثمي في (حاشية الإيضاح) و (الجواهر المنظم): و علم مما تقرر كراهة مس مشاهد الأولياء و تقبيلها، نعم إن غلبه وجد أو حال فلا كراهة، و في (نسيم الرياض شرح الشفاء) للقاضي عياض للشهاب الخفاجي: أن تقبيل القبور بدعة.

و في (المدخل) لابن الحاج: قال الإمام مالك في رواية ابن وهب: إذا سلم الزائر النبي ﷺ يقف، و وجهه إلى القبر لا إلى القبلة و يدنو و يسلم عليه، و لا يمس القبر بيده، و قال ابن الحاج في موضع آخر منه: ترى من لا علم عنده يتمسح بالقبر الشريف و يقبله، و يلقون عليه مناديلهم و ثيابهم، يقصدون به التبرك و ذلك كله من البدع لأن البركة إنما تكون بالاتباع له عليه الصلاة و السلام.

و قال الرملي (نهاية المحتاج بشرح المنهاج): و يكره تقبيل التابوت الذي يجعل فوق القبر كما يكره تقبيل القبر و استلامه، و تقبيل الأعتاب عند الدخول لزيارة الأولياء، نعم إن قصد بتقبيل أضرحتهم التبرك لم يكره كما أفتي به الوالد رحمه الله، و قد صرحوا بأنه إذا عجز عن استلام الحجر يسن له أن يشير بعصا و أن يقبلها، و قالوا: أي أجزاء البيت قبل فحسن اهـ.. و في حاشية الرشيدي على (النهاية) ج ٣ ص ٣٤ قوله التبرك هذا هو الواقع في تقبيل أضرحتهم و أعتابهم فإن أحدا لا يقبلها إلا لهذا القصد كما هو ظاهر اهـ..

و في (بشرى الكريم) ج ٢ ص ٢٩: و في تقبيل ضرائح الأولياء خلاف، فعند ابن حجر مكروه، و عند الرملي سنة اهـ..

و قد ذكرنا في التبرك بمنبره ﷺ أن الذهبي و السيد السمهودي قالوا: سأل عبد الله ابن أحمد أباه عن الرجل يتبرك بمس منبر النبي ﷺ و تقبيله و يفعل بالقبر مثل ذلك؟ فقال: لا بأس به.

فالحاصل أن غالب الخلاف المذكور يدور بين الكراهة والإباحة المستوية الطرفين، وذكرنا أن صاحب (بشرى الكريم) نقل عن الرملي سنيّة التقبيل، ولا يخفى أن الطرفين متفقان على أنه لا يترتب عن التمسح ونحوه العقاب، وأنه لا يجب الندم والتوبة عنه، إذ لا يعصي مرتكب الكراهة ولا إثم عليه، فلا يهولنك بعض العبارات المشددة المذكورة التي يُقصد منها الزجر والتنفير، لا التحريم والتأثيم، ولا شك أن في ارتكاب المكروه شرعاً في هذا الموقف العظيم سوء أدب وقلة حياء وعدم احترام للحضرة النبوية، فالتغليظ في التنفير عن ذلك هنا صواب مناسب، ورعاية المناسبات مطلوبة مستحسنة، فكل مقام له مقال.

مهمة:

من آداب الزيارة التي يتساهلها كثير من زوار ضريحه الشريف ﷺ الاستغاثة والتوسل به والاستشفاع به إلى المعبود بحق جل وعلا، وصرح بذلك كثيرون من أئمة المذاهب الأربعة ولم نعلم مخالفا لهم يعتد بخلافه.

ففي (المواهب اللدنية) للحافظ القسطلاني وشرحه للزرقاني ج ١٢ ص ٢١٩: ينبغي للزائر أن يكثر من الدعاء والتضرع والاستغاثة والتشفع والتوسل به ﷺ، فجدير بمن استشفع به أن يشفعه الله تعالى فيه. وقال في موضع آخر منه: ويجدد الزائر التوبة في حضرته الكريمة، ويسأل الله تعالى بجاهه أن يجعلها توبة نصوحة. وقال ابن حجر الهيتمي في (الجوهر المنظم في زيارة قبر النبي المعظم) ص ٥١: يسن للزائر أن يتوسل به في حق نفسه ويستشفع به ﷺ إلى ربه سبحانه وتعالى، قال أصحابنا وغيرهم من أهل المناسك من جميع المذاهب: ومن أحسن ما يقول ما جاء عن محمد العتبي رحمته قال: كنت جالسا عند قبر رسول الله ﷺ، فجاءه أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا

اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٧٩﴾، وقد جئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك يا رسول الله إلى ربي عز وجل، ثم بكى وأنشأ:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيهن القاع والأكم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال العتبي: ثم استغفر وانصرف، فحملتني عيناى، فرأيت النبي ﷺ في النوم، فقال: يا عتبي ألقى الإعرابي فبشره أن الله تعالى قد غفر له، فخرجت خلفه فلم أجده. وروى بعض الحفاظ عن أبي سعيد السمعي أنه روى عن علي كرم الله وجهه أنه بعد دفنه ﷺ بثلاثة أيام جاءهم أعرابي فرمى نفسه على القبر الشريف، على ساكنه الصلاة والسلام، وحثا من ترابه على رأسه وقال: يا رسول الله قلت فسمعنا قولك، ووعيت عن الله سبحانه وتعالى ووعينا عنك، وكان فيما أنزل الله عليك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾، وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي إلى ربي، فنودي من القبر الشريف أنه قد غفر لك. وجاء ذلك عن علي أيضا من طرق أخرى، ويؤخذ من ذلك تجديد التوبة في ذلك الموقف الشريف.

وذكر قصة علي كرم الله وجهه الإمام القرطبي في تفسيره ج ٥ ص ١٧٥ هـ. وقال ابن حجر الهيتمي في (الجوهر المنظم): جاء عن الأصمعي أنه رأى أعرابيا وقف على القبر الشريف وقال: إن هذا حبيبك وأنا عبدك والشيطان عدوك، فإن غفرت لي سر حبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك، وإن لم تغفر لي غضب حبيبك ورضي عدوك وهلك عبدك، وأنت يا رب أكرم من أن تغضب حبيبك وترضي عدوك وتهلك عبدك، اللهم إن العرب الكرام إذا مات فيهم سيد أعتقوا على قبره، وإن هذا سيد العالمين اعتقني على قبره يا أرحم الراحمين، قال

الأصمعي: فقلت له: يا أخا العرب إن الله تعالى قد غفر لك وأعتقك بحسن هذا السؤال.

وقال الإمام النووي في (الإيضاح في مناسك الحج): ويتوسل به ﷺ الزائر في حق نفسه و يستشفع به إلى ربه سبحانه وتعالى، ومن أحسن ما يقول: ما حكاه أصحابنا عن العتبي مستحسنين له اهـ. ونذكر إن شاء الله عبارته بكمالها في مبحث التوسل.

وقال شيخ الإسلام زكريا الأنصاري في شرح (المنهج): ويتوسل به ﷺ الزائر في حق نفسه و يستشفع به إلى ربه، ومثله في (النهاية) للشمس الرمي، وذكر المحقق الحلي في شرح (منهاج الطالبين) في كتاب الحج مثل عبارة شيخ الإسلام زكريا الأنصاري، ومثله في (المغني) للخطيب الشربيني ج ١ ص ٥١٢. وقال الشهاب الخفاجي في (نسيم الرياض شرح الشفاء) ج ٣ ص ٥١٧: يستحب لمن زاره ﷺ أن يدعو و يستشفع به و يتضرع. وقد ذكرت أنفا عن ابن الحاج قوله: من جاءه ﷺ و وقف ببابه و توسل به وجد الله تواباً رحيماً، وقال في موضع آخر: من توسل به ﷺ أو استغاث به أو طلب حوائجه منه فلا يرد، ومن اعتقد خلاف هذا فهو المحروم، وقد ذكرت عبارته بكمالها. فهؤلاء بعض من صرح بسنية التوسل والاستغاث به ﷺ عند زيارة ضريحه الشريف، وسيأتي إن شاء الله بسط هذه المسألة في مبحث التوسل والاستغاث.

باب في مسائل في زيارة قبره ﷺ وما يتبع ذلك

الأولى منها:

أنه ليس لزيارته ﷺ وقت معين، بل هي في الأوقات كلها مطلوبة، وإن كانت في بعضها أشد استحباباً مثل عقيب أداء الحج، وليس لها وقت هي فيه

ممنوعة أو مكروهة، فللزائر الاتيان بها في أي وقت شاء، وإن عين لها وقتاً من الأسبوع فله ذلك، فقد كان ﷺ يأتي قباء كل سبت كما رواه البخاري ومسلم، وفي رواية يزور راجباً وماشياً - بدل يأتي - فإذا جاز تحديد وقت من كل أسبوع لزيارة قباء تكون كذلك زيارة ضريحه الشريف ﷺ، فيجوز تعيين وقت لها من كل أسبوع أو غيره، إذ لا فرق بين زيارتهما بل قبره ﷺ أفضل من قباء وغيرهما من المواضع كلها، فما جاز في زيارة قباء من التوقيت يجوز في زيارة قبره ﷺ كما لا يخفى، ومن التزم زيارته في رأس كل سنة فقد اهتدى بهديه ﷺ وتمسك بسنته، ولا يضر تعيين ذلك الوقت وتحديدته، فلإنسان تخصيص العبادات المطلقة في بعض الأزمان، وله توزيعها على الأوقات إذا لم يمنع من ذلك مانع شرعي، ولا مانع هنا أصلاً، بل ورد ذلك عن رسول الله ﷺ، ففي تفسير ابن جرير الطبري عند تفسير قوله تعالى في سورة الرعد ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ ما لفظه: حدثني المنشي قال: ثنا سويد قال: أخبرنا ابن المبارك عن إبراهيم بن محمد عن سهل بن أبي صالح عن محمد بن إبراهيم قال: كان النبي ﷺ يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول، فيقول: السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار، وأبو بكر وعمر وعثمان. وفي تفسير ابن كثير في تفسير هذه الآية أيضاً ما لفظه: وقد جاء في الحديث أن رسول الله ﷺ كان يزور قبور الشهداء في رأس كل حول، ويقول لهم: سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار، وكذلك أبو بكر وعمر وعثمان اهـ.. وقال ابن كثير أيضاً في كتابه (البداية والنهاية) ج ٤ ص ٤٥ بعد ذكره رواية البيهقي الآتية ما لفظه: قال الواقدي: كان النبي ﷺ يزورهم أي الشهداء كل حول، فإذا بلغ نقرة الشعب يقول: السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار، ثم كان أبو بكر يفعل ذلك كل حول، ثم عمر ثم عثمان اهـ..

و روى البيهقي في (دلائل النبوة) ج ٣ ص ٣٠٦ بسنده عن أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ يأتي الشهداء، فإذا أتى فرضة الشعب يقول: السلام عليكم بها صبرتم فنعم عقبى الدار، ثم كان أبو بكر رضي الله عنه بعد النبي ﷺ يفعله، و كان عمر رضي الله عنه بعد أبي بكر يفعله، و كان عثمان رضي الله عنه بعد عمر يفعله اهـ..

و كالزيارة في هذا جميع الطاعات المطلقة التي لم تقيد بوقت، كقراءة القرآن و التسبيح و التهليل و الصلاة على رسول الله ﷺ، و كالصدقة و الاعتكاف و غيرهما من العبادات التي ليس لها أوقات معينة، فمن عين وقتاً من الأوقات لقراءة حزب من القرآن مثلاً فله ذلك و لا حرج عليه في تحديده و تعيينه، و مثل ذلك زيارته ﷺ و سائر الزيارات المشروعة، و هذا من الواضحات جداً، لكنني ذكرته و بسطت القول فيه تنبيهاً على بطلان تقول القائلين: إن تعيين الأوقات تحديدها للزيارات ممنوع و بدعة مذمومة، بل يتجاوزون الحد في ذلك و يزعمون أنه شرك و عبادة للأوقات المحدودة للزيارات، و زعموا أن تقيد فعل الطاعات المطلقة في أوقات معينة تشريع، و التشريع من الشريكات. و هذا من الترهات و السقطات التي لا تصدر عن لبيب عاقل فضلاً عن فاضل عالم، لكنني ذكرت هذا نصيحة لهؤلاء المتطعين و إقناعاً لهم، و دفاعاً عن شريعتنا السمحاء التي نفى الحرج عنها منزلها جل جلاله بقوله: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ و لولا ذلك ما كان ينبغي التعرض لهذه المسألة لأنها من البديهيات الجليات.

الثانية: النذر بزيارة قبر رسول الله ﷺ و الوصية لعمارته

قال الإمام النووي رحمته الله في (المجموع): قال ابن كج: إذا نذر زيارة قبر النبي ﷺ لزمه الوفاء وجهاً واحداً اهـ.. و عبارة النووي في (الروضة) ج ٣

ص ٣٢٨ قال القاضي ابن كج: إذا نذر أن يزور قبر النبي ﷺ فعندي أنه يلزمه الوفاء وجهاً واحداً، ولو نذر أن يزور قبر غيره فوجهان اهـ... وفي (شفاء السقام) للسبكي ص ٩٢ فإن قلت: ما قولكم فيمن نذر زيارة قبر النبي ﷺ هل ينعقد نذره و يلزمه ذلك أم لا فإن مقتضى قولكم باستحباب الزيارة أن تلزم بالنذر؟ قلت: نعم، نقول بانعقاد نذره و لزوم الزيارة به، و به صرح القاضي ابن كج من أصحابنا، و لم نر لغيره من الأصحاب خلافه. و قد قدمنا عن العبدى المالكي لزوم النذر بزيارة قبر النبي ﷺ اهـ...

و قال ابن حجر الهيتمي في (حاشية الإيضاح) ص ٥١٩ و (الجواهر المنظم) ص ٧٨: ولو نذر زيارة قبره ﷺ لزم الوفاء به لما علمت أنها من القرب المؤكدة، و كذا زيارة قبر غيره ﷺ مما تسن زيارته لأنه قرينة مقصودة فلزمت بالنذر اهـ... و قال الزركشي في (الساجد في أحكام المساجد) ص ٢٧١ بعد نقله عبارة ابن كج: أقره الرافعي وغيره اهـ...

فثبت أن من نذر زيارة قبره ﷺ لزمه الوفاء باتفاق الشيخين وغيرهما، بل لم يخالفهم في ذلك أحد من الأصحاب كما قاله الإمام السبكي، و أما الوصية لعمارة ضريحه الشريف فهي جائزة أيضا فقد قال النووي في (الروضة) ج ٦ ص ٩٨: يجوز للمسلم و الذمي الوصية لعمارة المسجد الأقصى و غيره من المساجد، و لعمارة قبور الأنبياء و العلماء و الصالحين لما فيها من إحياء الزيارة و التبرك بها اهـ...

و قال النووي في (المنهاج): و إذا أوصى لجهة عامة فالشرط أن لا تكون معصية كعمارة كنيسة. و قال الخطيب الشربيني في شرحه ج ٣ ص ٤٠: فإذا انتفت المعصية فلا فرق بين أن يكون قرينة كالفقراء و بناء المساجد و عمارة قبور الأنبياء عليهم الصلاة و السلام، و ألحق الشيخ أبو محمد بها قبور العلماء و

الصالحين لما فيها من إحياء الزيارة والتبرك بها، أو مباحة لا تظهر فيها القربة كالوصية للأغنياء اهـ..

و ابن كج هو الإمام أبو القاسم يوسف بن أحمد بن يوسف بن كج الدينوري الشافعي من أصحاب الوجوه، توفي سنة ٤٠٥. قال ابن كثير في (البداية و النهاية) ج ١١ ص ٣٥٥: كان أحد أئمة المذهب الشافعي وله في المذهب وجوه غريبة. و قال في (شذرات الذهب): انتهت إليه الرئاسة ببلده في المذهب، و في طبقات ابن شهبة أنه أحد الأئمة المشهورين، و حفاظ المذهب المصنفين، و أصحاب الوجوه المتقنين، و من تصانيفه (التجريد) و هو مطول، و قد وقف عليه الرافعي اهـ. و في (طبقات الشافعية) لابن السبكي: هو الإمام أحد أركان المذهب، و أطنبوا في وصفه بحيث يفضلهم بعضهم على الشيخ أبي حامد. و في (وفيات الأعيان) أنه جمع بين رئاسة العلم و الدنيا، و له وجه في المذهب الشافعي، و صنف كتباً كثيرة انتفع بها الفقهاء. و كج بفتح الكاف و تشديد الجيم اهـ.. و هو في اللغة اسم للجص الذي يبيّض به الحيطان.

الثالثة النية و القصد إلى زيارة مسجده ﷺ أيضا

قال الإمام النووي في (الإيضاح) ص ٤٨٩: يستحب للزائر أن ينوي مع زيارته ﷺ التقرب إلى الله تعالى بالمسافة إلى مسجده ﷺ والصلاة فيه اهـ. و قال الحافظ القسطلاني في كتابه (المواهب اللدنية) في باب زيارة قبره الشريف ﷺ: ينبغي لمن نوى زيارة قبره ﷺ أن ينوي مع ذلك زيارة مسجده الشريف و الصلاة فيه، لأنه أحد المساجد الثلاثة التي لا تشد الرحال إلا إليها اهـ.. و قال ابن حجر الهيتمي في كتابه (الجواهر المنظم) ص ٣٣: قال العلماء من الشافعية و غيرهم: يستحب للزائر أن ينوي مع زيارته ﷺ التقرب بشد الرحل و السفر إلى مسجده ﷺ و الصلاة و الاعتكاف فيه اهـ..



الرابعة زيارة المشاهد و المزارات التي بالمدينة المنورة

قال الحافظ القسطلاني في (المواهب اللدنية): وينبغي أيضا بعد زيارته ﷺ أن يقصد المزارات التي بالمدينة الشريفة، والآثار المباركة، والمساجد التي صلى فيها ﷺ التماسا لبركتها اه..

قال الشيخ ابن حجر الهيتمي في (الجواهر المنظم في زيارة قبر النبي المعظم) ص ٧٤: يسن للزائر أن يأتي متطهرا قبور الشهداء بأحد، ويبدأ بسيد الشهداء حمزة رضي الله عنه، والأفضل أن يكون ذلك يوم الخميس، لأن الموتى يعلمون أي يزيد علمهم للأدلة على دوام علمهم بزوارهم يوم الجمعة، ويوما قبله ويوما بعده كما نقله في (الإحياء) عن محمد بن واسع ويستحب استحبابا متأكدا أن يأتي متطهرا مسجد قباء، ناويا التقرب بزيارته والصلاة فيه للحديث الصحيح: صلاة في مسجد قباء كعمرة، والأولى أن يكون ذلك يوم السبت، ويسن أن يأتي الآبار التي بالمدينة وهي مشهورة لأهلها وذكرت منها في الحاشية ١٩ و يسن له أيضا أن يأتي المساجد التي بالمدينة وهي نحو ثلاثين موضعا انتهى ملخصا.

الخامسة: الاستئجار على إبلاغ السلام له ﷺ والدعاء عند قبره الشريف

قال ابن حجر الهيتمي في (حاشية الإيضاح) ص ٥١٩: ويصح الاستئجار على الدعاء عند القبر الشريف، لأنه مما يقبل النيابة ولا يضر الجهل به، وكذا على إبلاغ السلام له ﷺ، لا على نفس الوقوف عند القبر لأنه لا يقبل النيابة إذ فائدته لا تتعدى إلى المستأجر بخلاف الدعاء، والجعالة كالإجارة في جميع ذلك اه..

السادسة أخذ التراب من قبره ﷺ و سائر قبور الصالحين للتبرك

اعلم أن كثيرا من الناس يأخذون التراب من قبور الصالحين للتبرك و التداوى، و من العلماء الذين أدر كناهم من يستحسن ذلك، و منهم من يكرهه، و منهم من يحرمه، كشيخنا العلامة الورع الزاهد، الشيخ حسين بن محمد المعروف بعطا، فقد كان يمنع أخذ التراب من قبور الصالحين و قد أخبرنى من أثق به و هو محمد بن حسين الزاهد أن الشيخ سئل عن ذلك، فأجاب بأنه ممنوع حرام، و أخبرنى أيضا تلميذه الشيخ هلولة يَفُو يوم الجمعة ١ / ١ / ١٤٢٣ هـ. أنه سأل بنفسه الشيخ حسين عن هذه المسئلة، فأجابه بأن ذلك ممنوع، و قال الشيخ هلولة: و كنا حينئذ فى زيارة الشيخ عثمان بين الشيخ حسن معلم، و كان طلب منى شخص من المحبين له أن آخذ له التراب من قبره، فلما سألت الشيخ و أجابنى بمنعه امتنعت. و أخبرنى أيضا تلميذه الشيخ محمد غيد أنه سمع الشيخ حسين يقول: إن أخذ التراب من القبور حرام.

و ممن ذهب إلى جواز ذلك الإمام الطنبداوى، ففى (النور السافر) ص ٢٢٩ - ٢٣٠: أن العلامة الطنبداوى كان يضع تراب بعض قبور الأولياء فى أناء فيه ماء ثم يشرب، و عبارته: حكى العلامة الحافظ جمال الدين محمد بن المعروف ألح محدث الديار اليمنية قال: كنت أيام قراءتى على الطنبداوى أخرج معه فى الأسبوع يوما تزور السبعة المشهورين المسمين بـ (الأعلىة) جمع على غير قياس، لأنهم يريدون جمع على، فكلما وصل إلى قبر واحد منهم قرأ ما شاء الله تعالى و أهدى ذلك إلى روح صاحب القبر، ثم يأمرنى أن آتبه بإناء من ماء، فيضع من تراب القبر فيه و يشرب، ثم يأمرنى أن أفعل مثله، و يقول لى: هو ترياق مجرب. و الطنبداوى هو الشيخ أحمد بن الطيب بن شمس الدين البكرى الصديقى الشافعى، شهاب الدين شيخ الإسلام الحبر الإمام العارف بالله القانت الأواه،

بلغ غاية من العلم ما ارتقى إليها أهل ذلك الزمن، كان مع أهل عصره بمنزلة الشمس مع النجوم، وكان شديد التصلب والصدع بالحق، لا يخاف في الله لومة لائم، و انتهت إليه رئاسة الفتوى والتدريس بمدينة زبيد. وله فتاوى مشهورة عليها الاعتماد بزبيد، و شرح (التنبيه) في ٤ مجلدات، وله على (العباب) حاشية، قال الشيخ صالح النمري: و من عجيب ما سمعته منه أنه قال: طالعت جميع (الإيضاح شرح الحاوي) للقاضي الطيب الناصري في ليلة واحدة، و هو مجلدان ضخمان، قال: و علقت من كل باب فائدة و هذا خرق عادة. و قال الخولاني: سمعته يقول: كانت الفوائد التي كتبتها تلك الليلة ثلاثة كراريس، و كان مولد الطنبداوي بعد السبعين و ثمانمائة تقريبا، و توفي سنة ثمان و أربعين و تسعمائة ٩٤٨ هـ..

و ممن أباح ذلك بل و أكل القليل منه البرهان بن جهمان وغيره، فقد قال الفقيه العلامة جمال الدين محمد بن عبدالرحمن بن حسن الأهدل في كتابه (عمدة المفتى و المستفتى) ج ١ ص ١٧٥: يحرم أكل تراب المقبرة المنبوشة الذي قد خالط صديد الموتى يقينا، أما عند الشك فالأصل الطهارة. قال البرهان بن جهمان وغيره: يجوز أكل القليل من قبول الأولياء للتبرك، و قد جرب للتبرك و نفع. قلت: و يستأنس له بحديث تربة أرضنا بريق بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا. رواه مسلم من حديث عائشة مرفوعا، فإنه يفيد أن للتربة مدخلا في الشفاء في الجملة، و إذا انضم إلى ذلك أخذه من قبر ولى توفرت البركة هـ..

قلت: و مما يدل على جواز أخذ تراب قبر سعد بن معاذ رضي الله عنه، ففي (سير أعلام النبلاء) ج ١ ص ٢٨٩ و (السيرة النبوية) ص ٥٢٢ كلاهما للحافظ الذهبي، و (حجة الله على العالمين) للنبهاني ج ٢ ص ٤٩٩: أخرج ابن سعد و أبو نعيم من طريق محمد بن المنكرد عن محمد بن شريحيل بن حسنة قال: قبض إنسان بيده من تراب سعد بن معاذ، فذهب بها ثم نظر إليها بعد ذلك فإذا هي

مسك، فقال رسول الله ﷺ: سبحان الله سبحان الله حتى عرف ذلك في وجهه، فقال الحمد لله لو كان أحد ناجيا من ضمة القبر لنجاستها سعد، ضم ضمة ثم فرج الله عنه اهـ. واللفظ للنبيهاني. ففي هذا تقرير منه ﷺ على ذلك وهو لا يقر على غير مباح.

ومما يستدل به على الجواز ما ذكره غير واحد من أن سيدتنا فاطمة بنت رسول الله ﷺ أخذت قبضة من تراب قبره ﷺ لما مات ودفنوه، ومن ذكر ذلك ابن قدامة الخنبلي في (المغنى) ج ٢ ص ٥٤٧ والحافظ ابن الجوزي في (الوفا بأحوال المصطفى) وعبارة: وعن علي كرم الله وجهه لما مات رسول الله ﷺ جاءت فاطمة رضي الله عنها، فأخذت قبضة من تراب القبر فوضعت على عينها فبكت، وأنشأت تقول:

ماذا على من شم تربة أحدا أن لا يشم مدى الزمان غواليا
صبت عليّ مصائب لو أنها صبت على الأيام عدن لياليا

وقد يعترض على استدلال حديثها بأن الذهبي تكلم فيه، فقد قال في (سير أعلام النبلاء) ج ٢ ص ١٣٤: ومما ينسب إلى سيدتنا فاطمة ولا يصح: ماذا على من شم تربة أحدا إلى البيتین اهـ. وبفرض صلاحيته للاستدلال فلا يخفى أن الحالة حينئذ كانت حالة دهشة وحيرة واستغراق في مصيبة وفاته ﷺ، حتى قال سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيها ما قال مع قوة يقينه وكمال إيمانه، وقد ذكرنا آنفا أن الهيتمي حمل ما وقع عن السيدة فاطمة على غلبة وجد وحال، وأيضا فلا ندري قصدها من أخذها، أكان للتبرك فنستدل به على جواز الأخذ، أم كان لأمر آخر كالتسلي مثلا، كما يفعله بعضهم من أخذ ثياب من مات منهم أو عصاه أو نحو ذلك مما له اتصال بميتهم للتصبر عنه، و كالتذكار كما يأخذ بعضهم صورته ليتذكروا بها فقيدهم الراحل فلا ينسوه، أو غير ذلك.

و مما یستأنس للجواز ما كان یفعله بعض السلف رضی اللہ عنہ من أخذ التراب من بعض قبور الصالحین ففی (حلیة الأولیاء) للحافظ أبی نعیم ج ٢ ص ٢٥٨ ما حاصله: أن عبد الله بن غالب قتل شهیداً، فلما دفن كان الناس يأخذون من تراب قبره، كأنه مسك یصرونه فی ثیابهم. و قال مالک بن دینار: كان یوجد من قبر عبد الله بن غالب ریح المسک اه... و مثله فی (صفة الصفوة) للحافظ ابن الجوزی ج ٣ ص ٣٣٤.

و فی (لطائف المعارف) لابن رجب الحنبلی ص ٨٦: لما دفن عبد الله بن الغالب كان ینفوح من تراب قبره رائحة المسک، فرؤی فی المنام، فسنل عن تلك الرائحة التي توجد من قبره، فقال: تلك رائحة التلاوة و الظما اه... و كذلك أخذ الناس تربة قبر الإمام البخاری رحمته اللہ، ذکر ذلك الحافظ العسقلانی فی مقدمة (الفتح) ص ٤٩٣. و الإمام القسطلانی، و عبارته فی (إرشاد الساری شرح صحیح البخاری) ج ١ ص ١٣٩: و لما صلی علی الإمام البخاری و وضع فی حفرته فاح من تراب قبره رائحة طيبة كالمسک، و دامت أياماً، و جعل الناس یختلفون إلى قبره مدة يأخذون منه اه... و ذکر مثل ذلك ملا علی بن سلطان القاری فی (المرقاة شرح مشکاة) ج ١ ص ١٦ - ١٥.

قلت: و بالجملة فالذی یمیل إلیه القلب و هو المتجة إن شاء الله جواز أخذ التراب للتبرک من قبور الصالحین إذا لم یکن ثم مانع، مثل كونها ملک محجور علیه لا یعتبر رضاه أو كونها من حرم مكة المشرفة، فإن ترابه لا یجوز إخراجہ من الحرم أو نحو ذلك مما یقتضی الحرمة، و أما إذا كان تراب القبر ملكاً للآخذ المتبرک فلا یظهر وجه یقتضی منعه من تصرفه بملکه، إذ لم یرد دلیل بنهی ذلك، و الأصل إباحة التصرف بملکه، و كذلك إذا أذن له المالك الذی یعتبر شرعاً إذنه، أو كانت المقبرة فی موات لا یملکها أحد. و یدل علی الجواز قیاساً ما

ذكره الذهبي و ابن السبكي و ابن العماد الحنبلي، فقد قالوا: كان الناس يأخذون تراب نعلی الإمام أبی إسحاق الشيرازی للتبرک و هو ينظر إليهم فلا ينههم عن ذلك فإذا كان تراب نعلی الصالحين يتبرک به لمجاورته و اتصاله بأقدامهم فكذلك يتبرک بالتراب الذى يضم أجساد الصالحين، فإنه إذا جاز التبرک بتراب الأقدام فقط فالتبرک بالتراب الذى تشرف بمجاورة الجسد كله أولى و أجدر. و قد ذكرنا أن ضريحه عليه السلام أفضل البقاع إجماعاً و معلوم أن فضيلة تربته الطيبة و برکتها لم تكن إلا من جوارها لسيد الخلق و أفضلهم عليه السلام، فلا مانع حينئذ من تشرف التربة المجاورة لورثته عليه السلام بهم و أن تكون فيها البركة.

و سنذكر إن شاء الله أن كثيراً من المفسرين و المحدثين و الفقهاء و غيرهم ذكروا قبوراً يتبرک بها و يستسقى بها و يستجاب الدعاء عندها، فمن أخذ تربة مباركة لينال ما جعل الله فيها من البركة لم يأت بسوء و لا بأس بما فعله كما لا يخفى.

و مما يؤيد ذلك ما رأيناه من بعض مشايخنا و من العلماء العاملين الذين أدركناهم، فقد كان أكثرهم لا يمنعون أحداً عن أخذ التراب تبرکاً من قبور الصالحين. و يقوى الجواز أيضاً القياس على تمتع القبور للتبرک، فقد صرح كثيرون بمشروعيته كما ذكرناه فإذا جاز التمتع بالقبور للتبرک فكذلك يجوز أخذ التراب منها للتبرک أيضاً إذ لا فرق بينهما كما يظهر.

و مما يدل على الجواز أيضاً أن العلماء الناقلين أخذ التراب من القبور ذكروا ذلك فى معرض المدح لمن يترجمون عنهم، و لا يخفى أن المدح لا يكون إلا بما يستحسنه المادح ممن يمدحه، فمدحهم على بلوغهم رتبة التبرک بترابهم و أهليتهم لذلك، فلو لا أنهم يستحسنون ذلك لم يذكروه، و إن ذكروه لم يسكتوا عليه، بل نقدوا و اعترضوا عليه. و قد صرح العلماء بأن من نقل شيئاً و هو

يستحسنه فهو قائل به، فعلى هذا يصح أن نقول: إن من القائلين بجواز أخذ التراب من قبور الصالحين الحفاظ أبو نعيم وابن الجوزي والقسطلاني وغيرهم ممن نقل على وجه الاستحسان أخذ تراب القبور. هذا ما ظهر والعلم عند الله تعالى.

و أما إفتاء شيخنا الشيخ حسين بالمنع فهو مجمل غير مفصل، فيحتمل أن يحمل بما إذا كان التراب ملكا للغير ولم يأذن في أخذه أو نحو ذلك مما يقتضى الحرمة بسبب آخر والله أعلم.

لطيفة:

قد يؤخذ التراب من قبور الصالحين أيضا للاستشفاء، ففي كتاب (الأنوار السنية في الوظيفة الزورقية) ص ٣٣٩: في (النوازل) يعنى نوازل السهلى من فتاوى المتأخرين جواز أخذ التراب من قبور الصالحين للاستشفاء به، كما يفعله أهل هذه البلدة يعنى (فاس) بتراب سيدى أبى غالب وغيره، قال: و دليله فعل السلف ذلك فى قبر حمزة عليه السلام اهـ... قلت: أخذ التراب من قبر حمزة لم أر من ذكره. ذكر الهيتمى فى (حاشية الإيضاح) ص ٤٥١: أن تراب حمزة الذى يؤخذ من مسيل عنده دواء للصداع، و فى (تنقيح روضة الإزهار و منية السادات الأبرار فى مناقب سيدى عبد السلام الأسمر) للشيخ محمد بن محمد بن عمر مخلوف ص ٢٣٣: قال يعنى مؤلف (روضة الأزهار): تراب الشيخ عبد الحميد الصغير شفاء من العلل العظام. و قال كمال البرمونى: قد جئت زائرا و بعينى رمد، فجعلت فيها شيئا يعنى من التراب فبرئت بالقرب، و شاهدت غيرى جعل التراب على عينه فبرىء فى يومه، و الحاصل أن ذلك مما جرب فصح و لذا يعرف عند الناس بأبى تربة اهـ...

و اشتهر أن تراب قبر سيدى الشيخ على بن ميه المركى دواء لأمراض كثيرة، فقد أخبرنى الشيخ محمد نور بن الشيخ أبى على بن الشيخ محمد بن الشيخ على ميه أنه جرب ذلك و صح، و قال لى: إن تراب هذا القبر دواء للصرع و الجنون، قال: و قد عاجلت بها بعض المرضى فنفعهم الله بها و حصل لهم الشفاء.

و أعلم أن الله تعالى جعل فى بعض الأتربة خواصا، ففى (الجوهر المنظم) للهيتمى ص ٨٠ أن فى المدينة حفرة معروفة قد جربها العلماء و غيرهم للشفاء من الحمى شربا و غسلا، لكن الشرب هو الوارد عند ابن النجار، لما أصابت الحمى بنى الحرث قال لهم النبى ﷺ: أين أنتم من صهيبي؟ قالوا: و ما نصنع به؟ قال: تأخذون من ترابه فتجعلونه فى ماء ثم يتفل عليه أحدكم و يقول: بسم الله تراب أرضنا بريق بعضنا شفاء لمريضنا بإذن ربنا، ففعلوا ذلك فتركهم الحمى، و لأجل وروده أعنى الشرب حلّ و إلا فأكل التراب و شربه حرام لأنه مضر اهـ. و قد جعل الله فى تراب آثار فرس جبريل ﷺ خاصية كما ذكره كثير من المفسرين، فقالوا: إن السامرى صاغ لأتباعه من حلى بنى إسرائيل عجلا، ثم ألقى عليه قبضة من أثر فرس جبريل و هو معنى قوله تعالى: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا﴾ ثم أحياه الله و صار حيوانا له خوار كخوار العجل، و ذلك قوله تعالى: ﴿فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلاً جَسَداً لَهُ خَوَارٌ ﴿ قالوا: و ما ألقاه السامرى هو قبضة من أثر فرس جبريل ﷺ، و قد علم السامرى أن ما ألقى عليه شىء من أثر فرسه أحياه الله فيصير حيوانا، فسبحان من جعل بركات الصالحين تسرى إلى من قاربهم و رزق بجوارهم و الاتصال بهم، فأحيا الجهاد بتراب موطىء دابة لركوب ملك الوحى عليها. و ما قد يتخيله بعض المتعسفين فى عصرنا من أن أخذ التراب للتبرك من قبور الصالحين يؤدى إلى الشرك و عبادة القبور هو مما لا يتصوره عقل سليم و لا

يقتضيه رأى سديد، بل هو من الأوهام التي لا أصل لها كما هو ظاهر لكل منصف، وزعموا أن أخذ التراب احترام للقبور وتعظيم لها، و ذلك يكون عبادة لها!! وهذا تحكم وتهور عجيب، و ظاهر ظهور الشمس فى رابعة النهار أن ذلك لا يكون شركاً بل ولا علاقة له به.

و قد مر بنا أن تقبيل القبور جائز مطلوب أو مكروه، فكيف يكون أخذ التراب شركاً مع أنها فى الاحترام على حد سواء بل الطواف بها - مع أنه من أركان الحج والعمرة، و كالصلاة كما ورد فى الحديث إلا فى أشياء استثنى بها لا يكون شركاً كما ذكرناه مع أنه أعلى و أبلغ بكثير فى الاحترام من أخذ التراب، فإذا كان الطواف بالقبور حراماً فقط فكيف يكون أخذ ترابها شركاً و خروجاً عن ملة الإسلام، فعياذا بالله من تلاعب الشيطان و تسويلاته، و اتباع الهوى و الأوهام.

خاتمة

فى تبرك رسول الله ﷺ بماء المطاهر وغيرها و تبرك الفاضل بالمفضول و كما يتبرك برسول الله ﷺ وبصالحى المسلمين كذلك كان رسول الله ﷺ يشرب من ماء المطاهر رجاء بركة أيدي المسلمين.

قال الحافظ الهيثمى فى (مجمع الزوائد) فى باب الوضوء من المطاهر من كتاب الطهارة: عن ابن عمر قال قلت: يا رسول الله أتوضأ من جر حديد مخمر أحب إليك أم من المطاهر؟ قال: لا بل من المطاهر، إن دين الله يسر الحنيفية السمحة، قال: و كان رسول الله ﷺ يبعث إلى المطاهر فيؤتى بالماء فيشربه يرجو بركة أيدي المسلمين. رواه الطبرانى فى الأوسط و رجاله موثقون و عبد العزيز بن أبى رواد ثقة ينسب إلى الإرجاء اهـ.

قال الحافظ في (تقريب التهذيب): عبد العزيز بن أبي رواد بفتح الراء و تشديد الواو صدوق عابد ربها وَهَمَّ ورمي بالإرجاء، مات سنة ١٥٩ هـ، رواه عنه أصحاب السنن الأربعة و البخارى فى التعلیق.

و فى (تهذيب التهذيب) للحافظ العسقلانى: قال يحيى القطان: عبد العزيز ثقة فى الحديث، ليس ينبغى أن يترك حديثه لرأى خطأ فيه، و قال أحمد: كان رجلا صالحا و كان مرجيا و ليس هو فى الثبوت مثل غيره، و قال ابن معين: ثقة، و قال أبو حاتم: صدوق ثقة فى الحديث متعبدا، و قال النسائى: ليس به بأس، و قال يحيى بن سليم الطائفى: كان يرى الإرجاء، و قال ابن مبارك: كان يتكلم ودموعه تسيل على خده، و قال ابن عدى: و فى بعض أحاديثه ما لا يتابع عليه، قلت: و كذا قال ابن سعد فى الطبقات، قال: و له أحاديث كان مرجيا، و كان معروفا بالورع و الصلاح و العبادة، و قال على بن الجنيد: كان ضعيفا، و أحاديثه منكرات، و قال الحاكم: ثقة عابد مجتهد شريف النسب و قال الساجى: صدوق يرى الإرجاء، و قال الدارقطنى: هو متوسط فى الحديث و ربما وهم فى حديثه، و قال العجلى: ثقة، و قال الجوزجاني: كان غالبا فى الإرجاء و قال شعيب بن حرب: كنت إذا نظرت إلى عبد العزيز رأيت كأنه يطلع إلى القيامة، انتهى باختصار.

فلم يضعف عبد العزيز بن أبى رواد غير على بن الجنيد. فثبت الاستدلال بحديثه، و كذلك إذا فرضنا ضعفه يستدل به على هذه القضية أيضا لأنه من فضائل الأعمال و قد وقع الإجماع على عمل الأحاديث الضعيفة فى الفضائل. و قوله «من جرّ حديد مخمر»، الجرّ و الجرار جمع جرة و هو الإناء المعروف من الفخار، و المخمر: المغطى، كما فى النهاية، و قوله «أتوضأ» قال بعضهم: لعل الصواب الوضوء.

و كان ﷺ يحسر ثوبه ليصيبه ماء المطر حرصا على حصول البركة التي نصت عليها آية ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾، ويأتى هذا إن شاء الله فى باب التبرك بأول مطر السنة.

و كان أيوب عليه السلام تبرك بجراد خرّ عليه كما رواه البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة رضي الله عنه ويأتى إن شاء الله فى آخر باب التبرك بأول مطر السنة أيضا. و طلب رسول الله ﷺ الدعاء من عمر رضي الله عنه كما رواه أبو داود وغيره عن عمر رضي الله عنه قال: استأذنت النبى ﷺ فى العمرة فأذن لى وقال: لا تنسانا يا أختى من دعائك، فقال: كلمة ما يسرنى أن لى بها الدنيا، وفى رواية قال: أشركنا يا أختى فى دعائك، قال النووى: حديث صحيح رواه أبو داود و الترمذى و قال: حديث حسن صحيح.

قال ابن علان فى (دليل الفالحين شرح رياض الصالحين) ج ٢ ص ١٩٧: فى هذا الحديث دليل على استحباب طلب المقيم من المسافر و وصيته بالدعاء له فى مواطن الخير و لو كان المقيم أفضل من المسافر، و إن كان يعرف أنه يدعو له فلا بأس أن يذكره بالدعاء لا سيما إن كان سفره عبادة كحج أو عمرة أو غزو. و قال ابن علان أيضا فى موضع آخر: هذا نحو ما أمرنا به النبى ﷺ من الدعاء له و الصلاة عليه و سؤال الوسيلة له و إن كان النبى ﷺ أفضل ولد آدم، و كذا قوله عليه السلام لعمر: أشركنا فى دعائك يا أختى.

و قد تبرك عمر رضي الله عنه بدعاء أويس القرنى رضي الله عنه، ففى صحيح مسلم أنه عليه السلام قال لعمر رضي الله عنه فى حديث أويس القرنى الطويل: إن استطعت أن يستغفر لك فافعل، فقال له عمر: استغفر لى فاستغفر له.

و معلوم أن عمر أفضل من أويس بالإجماع، لكن طلب منه الدعاء لاستكثار الخير و اغتنام الفرص بدعاء الصالح الذى ترجى إجابة دعائه.

فالحاصل أن المطلوب من العبد أن يستكثر من الخيرات و يطلبها من مظانها الجليلة و الخفية فإن المؤمن لا يشبع منها حتى يكون منتهاه الجنة، و أن يتبرك بكل ما جعل الله فيه البركة و إن كان مفضولا أو كان من غير الصالحين كماء المطر و لحم الأضحية و نحوهما.

فإذا كان سيد الأولين و الآخرين ﷺ يشرب من المطاهر رجاء بركة أيدي المسلمين مع استغنائه و عدم احتياجه إلى ذلك فكيف يليق بنا و بأمثالنا المذنبين المحتاجين لكل ذرة من البركات و الخيرات أن نستنكف من الطموح إلى البركات و نسأم من التعرض لها، كلا بل الذي ينبغي لكل ذى رغبة فى الخير أن يهتدى بهديه و يتمسك بسنته و يرجو من بركات المسلمين ما كانيرجو منها خير خلق الله أجمعين، فإنه القدوة لكل مؤمن، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾. و الله سبحانه و تعالى أعلم و هو الموفق.

الخلاصة المقصد الأول

لقد ذكرنا فى هذا المقصد أنواعا من التبرك برسول الله ﷺ و بآثاره و بما له تعلق و اتصال به فى حياته و بعد مماته، و ما زال الناس يتبركون بتلك الآثار من عهده ﷺ إلى الآن.

و التبرك فى حياته برؤيته و وضوءه و شعره و أظفاره و مضمضته و نخامته و ريقه و عرقه و ثيابه و سواكه و سوره و الماء الذى غمس فيه يده الكريمة و الماء المتفجر من بين أصابعه و نحو ذلك قد اتفقت عليه الأمة و لا أعلم فيه خلافا بينهم فى ذلك.

و أما بعد وفاته ﷺ فقد يوجد أفراد ينكرون التبرك بآثاره ﷺ وهذا اعتقاد باطل و خيال فاسد، بل هو أما محض عناد و تمرد، أو جهل عجيب، أو تجاهل و تعام عن رؤية ساطع نور الحق، و قد يكون ناشئا عن حقد كمين فى قلوب محجوبة، و صدور مشحونة بالأفكار الخاطئة، و الأوهام الكاذبة، و الاعتقادات الباطلة، لكن لا يتمادى على هذا الانكار منصف متحرر عن التعصب و التعسف إذا علم ما ذكرناه من لوازم الأدلة و قواطع الحجج و البراهين الساطعة.

و ذكرنا فى (تمهيد هذا الكتاب) أن عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان يكثر التبرك بآثار رسول الله ﷺ حتى خيف على عقله من اهتمامه بذلك، و أن الحافظ ابن كثير قال: بلغنى أن بالديار المصرية من آثاره ﷺ مكحلة و قيل: و مشط، و فيها إلى الآن نعل مفردة فى دار الحديث الأشرفية و أن الحافظ السيوطى قال: فى (رباط الآثار) قطعة خشب و حديد و أشياء أخرى من آثار رسول الله ﷺ يتبرك بها و ذكرنا أنه يوجد بالمسجد الأقصى بعض شعراته الشريفة، و فى (بوسنة) قطعة من قميصه و شعرة من شعراته، و فى تركيا أيضا كثير من آثاره ﷺ مثل قوسه و سيفين و بردته و رايته و غير ذلك، بدمشق شعرة يحتفلون لها احتفالا كبيرا.

و نقلت فى باب محبته ﷺ عن (البداية و النهاية) و (سير أعلام النبلاء) و (أسد الغابة) أن ابن عمر رضي الله عنه كان يصب الماء فى أصل شجرة نزل تحتها النبى ﷺ لكيلا تيبس.

و ذكرنا فى باب التبرك بموضع ولادته ﷺ أنه يتبرك به إلى الآن و أن الإمام النووى و غيره صرح باستحباب زيارة ذلك الموضع.

و فى باب التبرك باسمه الشريف أن من سمي ولده محمدا حبا له ﷺ و تبركا به كان هو و مولوده فى الجنة.



و فى باب التبرك بعرقه أن ابن سيرين و أيوب كانا يتبركان بعرقه ﷺ .
و فى باب التبرك بريقه أنه ﷺ بصق فى أبار بالمدينة المنورة و أنه يسن
الشرب منها إلى الآن، وذلك لبركة ريقه التى لا تنقطع بركاتها بمرور السنين و
الدهور، بل هى نابعة دائما كما تنبع مياه الآبار .

و فى باب التبرك بغسالة جبته ﷺ أن مسلما روى فى صحيحه عن أسماء
بنت أبى بكر أنها كانت عندها جبة رسول الله ﷺ و قالت: هذه كانت عند
عائشة حتى قبضت، فلما قبضت قبضتها و كان النبى ﷺ يلبسها فنحن نغسلها
للمرضى يستشفى بها .

و فى باب التبرك بما شرب منه أن سهل بن سعد أخرج لأبى حازم التابعى
قدحا سقى به رسول الله ﷺ فشرب فيه أبو حازم و من معه ثم استوهبه بعد
ذلك عمر بن عبد العزيز فوهبه له، و أنه روى هذا الحديث الإمام مسلم فى
صحيحه، و روى مسلم أيضا أن أنس بن مالك كان له قدح سقى به رسول
الله ﷺ، ثم أشتري هذا القدح من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف درهم، و
أن الإمام البخارى شرب منه، و ذكر فى صحيحه أن عاصما - وهو الأحول -
قال: رأيت القدح و شربت فيه، و أنه عقد البخارى بابا فى ذكر ما تبرك به
أصحابه و غيرهم بعد وفاته ﷺ من شعره ونعله و آتيته و غيرها .

و أن فى كتاب (الإعتصام من صحيح البخارى) أن أبا بردة التابعى دعاه
عبد الله بن سلام ليسقيه فى قدح شرب فيه رسول الله ﷺ و يصلى فى مسجده
ففعل ذلك .

و أن فى (البداية و النهاية) فى مبحث صفة قدح النبى ﷺ: أن الإمام أحمد
روى عن حجاج بن حسان قال: كنا عند أنس بن مالك فدعا بإناء فيه ثلاث
ضبات حديد و حلقة من حديد فجعل لنا فيه ماء فأتينا به فشربنا و صبينا على
رؤسنا و وجوهنا و صلينا على النبى ﷺ .

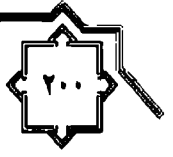
وذكرنا في باب التبرك بيد من مَسَّ رسول الله ﷺ أن ثابتا البناني التابعي الجليل كان يقبَل يدي أنس بن مالك لمسه بهما رسول الله ﷺ و يقبَل عينيه لرؤيته بهما رسول الله ﷺ و يقول: بأبي هاتين اليدين والعينين. و أن عبد الرحمن بن رزين التابعي قَبِل كف سلمة بن الأكوع لمبايعته بها النبي ﷺ، و أن يزيد بن الأسود أخذ يد واثلة بن الأسقع فمسح وجهه و صدره لمبايعته بها النبي ﷺ، و قَبِل يحيى بن الحارث يد واثلة لمبايعته بها رسول الله ﷺ.

و في التبرك بها مسته يد مَسَّت رسول الله ﷺ أن أبا العالية رفيع بن مهران الرياحي كان يشم تفاحة دفعها إليه أنس بن مالك و يقول: تفاحة مَسَّتْها كف مَسَّت رسول الله ﷺ.

و ذكرنا في باب التبرك بشعره أن البخاري روى في صحيحه أن ابن سيرين قال لعبيدة السلماني: إن عندنا من شعر النبي ﷺ، فقال عبيدة لأن تكون عندي شعرة منه أحب إلي من الدنيا وما فيها، و أن الحافظ الذهبي تمنى أن لو كان عنده بعض شعرة أو شمع نعل أو قلامة ظفر منه ﷺ، و قال: لو بذل الغنى معظم أمواله في تحصيل شيء من ذلك عنده لم يكن مبذرا و لا سفيها، و قال الذهبي في موضع آخر: واهلفى على تقبيل شعرة منه ﷺ، و أنه روى البخاري أن عثمان بن عبد الله بن موهب قال ما معناه: (إن الإنسان إذا أصابه عين أو شيء يبعث إلى أم سلمة مخضبة - أي إناء - فتجعل فيه شعرات منه ﷺ و تغسلها فيه فيشربه صاحب الإناء فتحصل له بركته.

و أن معاوية رضي الله عنه تبرك بشعره و قلامة أظفاره و قميصه و كذلك خالد بن الوليد كان يستنصر و يتبرك في قتال الكفار بشعر من شعر رسول الله ﷺ.

و أنه أمر أنس بن مالك ثابتا البناني أن يجعل شعرة من شعره ﷺ تحت لسانه إذا مات ففعل ذلك.



و أنه أوصى الإمام أحمد بن حنبل أن تجعل ثلاث شعرات من شعره ﷺ في عينيه و لسانه ففعل ذلك به بعد موته، و كان الإمام أحمد يضع شعرة من شعره ﷺ على فيه يقبلها و يغمسها في الماء و يشربه يستسقى به.

و أنه كان مع البخارى شىء من شعره ﷺ فيجعله في ملبوسه. و أنه ذكر الحافظ السخاوى أنه تبرك بشعرة منه ﷺ، و الحافظ القسطلانى أنه زار شعرة منه ﷺ بمكة المشرفة.

و ذكرنا أنه ينبغى التبرك بغار ثور و غار حراء، و الدخول فيها لدخوله ﷺ فيها، و أنه روى البخارى و مسلم أن خاتمه ﷺ كان في يد أبى بكر بعده ثم في يد عمر ثم في يد عثمان.

و فى باب التبرك بشيابه أن البخارى روى أن صحابيا طلب من النبى ﷺ بردة له لتكون كفته، و قال هذا الصحابى: رجوت بركتها لعلى أكفن بها ثم كفنت به.

و أنه دفن مع أنس بن مالك عمامة لرسول الله ﷺ، و أنه أوصى معاوية أن يكفن فى ثوب كان رسول الله ﷺ كساه إياه، و أن يجعل ما عنده من شعره و قلامة أظفاره فى فمه و أنفه و عينيه و أذنيه، و أن أنس بن مالك كان عنده منديل كان النبى ﷺ يمسح به، و كان لا تحرقه النار.

و فى باب التبرك بنقده ﷺ أن جابرا اقتنى بنقد كان ﷺ أعطاه إياه و روى حديثه مسلم فى صحيحه.

و فى باب التبرك بعنزته أن الخلفاء توارثوا بعده ﷺ هذه العنزة.

و فى التبرك بسيفه أن الأصمعى قبل سيفه ﷺ ذا الفقار.

و فى التبرك بسريره ﷺ أن أبا بكر و عمر كانا يتبركان به بعده ثم صار الناس يحملون عليه موتاهم، و أنه كان عند عمر بن عبد العزيز سرير النبى ﷺ و عصاه و قدح و جفنة و وسادة و قطيفة و رداء.



و فى التبرك بنعله أن بعض الصالحين داوى بمثلها فحصل الشفاء للحين، و ذكروا لها بركات وخواص، أجاز المهدي لرجلين أهديا له نعلا للنبي ﷺ ألفى دينار، و أمر لكل واحد منهما بضبعة.

و أما التبرك بزيارة قبره الشريف من لحوقه بالرفيق الأعلى إلى الآن فهو ظاهر جلى لا يخفى على أحد، فإنه يتكرر و يتجدد كل عام بل يقع فى كل وقت و أوان، و لا يزال الزائرون المتبركون عاكفين ليلا و نهارا بجوار ضريحه الشريف و ساحة قبره المنيف يرجون رحمة ربنا اللطيف.

فهذا الذى ذكرناه هو أنواع من التبرك بآثاره ﷺ بعد وفاته، و بها يقتنع إن شاء الله من كان فى قلبه شئ من إنكار ذلك و جحوده و لا أظن أن أحدا مسلما يشك بعد هذا فى مشروعية التبرك به ﷺ بآثاره فى حياته و بعد مماته ﷺ و شرف مجد و سلم عليه و على أصحابه و آله و أتباعه و علينا معهم أجمعين.



المقصد الثاني: في التبرك بالصالحين وما يلحق بذلك

باب التبرك بالنظر إلى الصالحين

ذكرنا أن بعض أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يشتاقون إلى رؤياه ﷺ، و ذكرنا أيضا أنه ينال برؤيته ﷺ لحظة ما لا ينال بالأعمال الصالحة.

و يتبرك كذلك برؤية الأتقياء من ورثته ﷺ ففى (مجمع الزوائد) ج ٩ ص ١١٩: عن عبد الله يعنى ابن مسعود أن النبى ﷺ قال: النظر إلى علىّ عبادة رواه الطبرانى وفيه أحمد بن بديل الياصمى، وثقه ابن حبان وقال: مستقيم الحديث، وابن أبى حاتم وفيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح. وعن طليق بن محمد قال: رأيت عمران بن الحصين رضي الله عنه يحمد النظر إلى علىّ، فقبل له، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: النظر إلى علىّ عبادة رواه الطبرانى وفيه عمران بن خالد الخزاعى وهو ضعيف انتهى. وروته عائشة رضي الله عنها بهذا اللفظ كما فى (حلية الأولياء) لأبى نعيم ج ٢ ص ١٨٣، وروى أبو نعيم فى (الحلية) ج ٥ ص ٥٨ بسنده حديث ابن مسعود بلفظ: النظر إلى وجهه على عبادة.

و قال الإمام الغزالى فى (إحيا علوم الدين) فى كتاب آداب السفر: إن النظر إلى وجوه العلماء و الصالحاء عبادة.

و قال الحافظ أبو عبد الرحمن السلمى فى (طبقات الصوفية) ص ١٦٢: من نظر إلى ولى من أولياء الله تعالى فقبله و أكرمه، أكرمه الله على رؤوس الأشهاد انتهى. و قالوا: من لا ينفعك لحظه لا ينفعك لفظه. و فى (سير أعلام النبلاء) للذهبى ج ٥ ص ٣٦٠: أن ابن الماجشون قال: إن رؤية محمد بن المنكدر تنفعنى

فى دىنى. و فى (تارىخ بغداد) للخطيب ج ١٠ ص ٢٤٩: قال أبو جعفر محمد بن أحمد بن أبى المثنى: وإنى لأرجو برؤية أبى سليمان الدارانى خيراً. و فى (شذرات الذهب): قال مالك: كنت إذا وجدت من قلبى قسوة أتى ابن المنكدر فأنظر إليه نظرة فأبغض نفسى أياماً. و كان بيت محمد بن المنكدر مأوى الصالحين و مجمع العابدين، توفى سنة ١٣٠هـ. و قيل: ١٣١هـ..

و فى (تذكرة القرطبى) ص ٤٢٤ أن الإمام سفيان الثورى كان يتبرك بالنظر إلى عمرو بن قيس اهـ.

و فى (تذكرة الحافظ) ج ١ ص ٣٣٨ ما نصه: عن وكيع قال: النظر الى وجه عبد الله بن داود ابن عامر الكوفى عبادة. قال الذهبى: كان أبو عبد الرحمن عبد الله بن داود بن عامر الخريبي الهمداني إماماً حافظاً، كان يسكن محلة الخريبة بالبصرة، و سمع هشام بن عروة و الأعمش و ابن جريج و الأوزاعى و طبقتهم، و حديث عنه الحسن بن صالح و سفيان بن عيينة و خلائق. قال ابن سعد: كان ثقة عابداً ناسكاً. قال ابن معين: ثقة مأمون. و روى عنه الكديمي قال: ما كذبت إلا مرة واحدة، قال لى أبى: قرأت على المعلم؟ قلت: نعم، و لم أكن قرأت. توفى سنة ثلاث عشرة و مائتين اهـ.

فائدة:

و كما يتبرك بالنظر إلى الصالحين كذلك يتبرك بالنظر إلى الكعبة المشرفة، قال النووى فى (الإيضاح فى مناسك الحج): يستحب لمن جلس فى المسجد الحرام أن يكون وجهه إلى الكعبة، فيقرب منها و ينظر إليها إيماناً و احتساباً، فإن النظر إليها عبادة، فقد جاءت آثار كثيرة فى فضل النظر إليها اهـ.. و قال ابن حجر الهيتمى فى شرحه على (الإيضاح): من ذلك قوله ﷺ: النظر إلى البيت عبادة. أخرجه ابن الجوزى، و قوله ﷺ: من نظر إلى البيت إيماناً و

احتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وحشر يوم القيامة فى الأمنين اهـ. و الأحاديث والآثار فى ذلك كثيرة و قال النووى: قد جاء أنه يستجاب دعاء المسلم عند رؤية الكعبة. و سيأتى إن شاء الله تعالى أن النظر فى بئر زمزم عبادة تحط الخطايا و الأوزار، ففى النظر إلى جميع ما ذكرناه فضيلة و بركة و قد ينكر ذلك بعض الجاهلين فلا تغتر بتليساتهم.

باب التبرك بذكر الصالحين و استئزال الغيث بهم

و فى (الجامع الصغير) للسيوطى: أخرج الديلمى عن معاذ رضى الله عنه: ذكر الأنبياء من العبادة، و ذكر الموت صدقة، و ذكر القبر يقربكم من الجنة، قال: و هو حديث ضعيف، قال المناوى فى شرحه على (الجامع الصغير): و للحديث بقية عند مخرخه الديلمى و هى: و ذكر النار من الجهاد، و ذكر القيامة يباعدكم من النار، و أفضل العبادة ترك الحيل، و رأس مال العالم ترك التكبر، و ثمرة الجنة الحسد، و الندامة من الذنوب التوبة الصادقة اهـ..

و قال الحافظ السخاوى فى كتاب (ترجمة الإمام النووى) ص ٥٥: قال الإمام سفيان بن عيينة رحمته: عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة، و قال محمد بن يونس، ما رأيت للقلب أنفع من ذكر الصالحين اهـ.. و مثله فى (صفة الصفوة) لابن الجوزى ج ١ ص ٤٥، و مثله أيضاً فى (تبيين كذب المفتري) لابن عساكر ص ٣٣١، و قال مثل ذلك أيضاً محمد بن منصور الحافظ أبو جعفر المتوفى سنة ٢٥٤، و كان تلميذ ابن عيينة كما فى (تاريخ بغداد) ج ٣ ص ٢٤٩. و فى أواخر (بستان العارفين) للإمام النووى رحمته هذا البيت من بحر الكامل:

كرر على حديثهم يا حادى فحديثهم يجلى الفؤاد الصادى

يعنى ككرر على حديث الصالحين و ذكرهم.

و قال الحافظ ابن عساكر فى (تاريخ دمشق) ج ٣ ص ٢٤٢: قال بشر بن الحرث الحافى: إن أقواما موتى تحيا القلوب بذكرهم، وإن أقواما أحياء تقسو القلوب برؤيتهم اهـ...

ومن قيل باستجابة الدعاء عند ذكره: الصحابى الجليل عمران بن الحصين رضي الله عنه: قال العلامة الشنوانى فى حاشيته على (مختصر ابن أبى حمزة) ص ١٥١: يستجاب الدعاء عند ذكر عمران بن الحصين رضي الله عنه، وكانت الملائكة تزوره لما قام به مرض البواسير اهـ..

و فى (صفة الصفوة) للحافظ ابن الجوزى ج ٢ ص ١٥٦ أنه ذكر للإمام أحمد بن حنبل صفوان بن سليم و قلة حديثه، فقال أحمد: هذا رجل إنما كان يستشفى بحديثه ويستنزل القطر بذكره، توفى صفوان رضي الله عنه سنة ١٣٢ هـ... و عن محمد بن أبى منصور قال: قال صفوان بن سليم: أعطى الله عهداً أن لا أضع جنبى على فراش حتى ألحق بربى، قال: فبلغنى أن صفوان عاش بعد ذلك أربعين سنة لم يضع جنبه!! فلما نزل به الموت قيل له: رحمك الله ألا تضطجع؟ قال: ما وفيت الله بالعهد إذا، قال: فأسند فما زال كذلك حتى خرجت نفسه اهـ.. و قال الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ٥ ص ٣٤٦: كان صفوان بن سليم إماماً ثقة حافظاً فقيهاً، من مشايخه ابن عمر و أنس و جابر بن عبد الله و سعيد بن جبیر و طاووس و عطاء بن يسار و خلق سواهم، و من تلامذته الإمام مالك و سفيان و الليث و ابن جريج و خلّاق آخرون، و عن أحمد بن حنبل قال: يستشفى بحديثه و ينزل القطر من السماء بذكره، ثقة من خيار عباد الله الصالحين، و روى سهل بن العاصم عن محمد بن منصور قال صفوان بن سليم: أعطى الله عهداً أن لا أضع جنبى على فراش حتى ألحق بربى إلى آخر ما ذكرناه، و ممن ترجم له أبو نعيم فى (الحلية).

قلت: وأبوه سليم بضم السين كما (الزرقاني على المواهب اللدنية) ج ٦ ص ٣٨١.

وقال تاج الدين عبد الوهاب بن الإمام تقي الدين السبكي (فى طبقات الشافعية الكبرى) ج ٣ ص ٢٨٣: كان الشيخ عبد الملك محمد بن إبراهيم أبو سعد بن أبي عثمان الخركوشى فقيها زاهدا من أئمة الدين وأعلام المؤمنين ترجى الرحمة بذكره. وخركوش بفتح الحاء المعجمة وسكون الراء وضم الكاف ثم واو ساكنة سكة بمدينة (نيسابور)، وروى عنه خلائق منهم الحاكم والبيهقى وغيرهما..

وفى (طبقات الشافعية) ج ٥ ص ١٠٨ لان السبكي أيضا: أن الحافظ عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله بن سلامة بن سعد المنذرى كان حافظا كبيرا ورعا زاهدا ولى الله والمحدث عن رسول الله ﷺ، والفقيه على مذهب ابن عم رسول الله ﷺ، ترجى الرحمة بذكره، ويستنزل رضا الرحمن بدعائه، ولا ريب أن الحافظ زكى الدين أبا محمد عبد العظيم كان أحفظ أهل زمانه وفارس ميدانه، ولد سنة ٥٨١ هـ وتوفى رحمه الله سنة ٦٥٦ هـ.. ملخصا.

وفى (حسن المحاضرة) للحافظ السيوطى ج ١ ص ٥٣٠: أن الشيخ أحمد بن إسماعيل بن أبى بكر بن عمر بن خالد الشيخ شهاب الدين العلامة الصالح الزاهد الولى الكبير والإمام الشهير، كان رجلا يستسقى به الغيث ويأبه لفرط صلاحه اللبث، مواظبا على الصلاة والصيام، قائما بخدمة مولاه والناس نيام، هذا مع تفنن وعلوم كثيرة وتصانيف ما بين منظومة ومشورة، انتفع بإقراءه الإنس والجان ونبغ فى العلوم وألف تصانيف ثم تزهّد وانقطع إلى أن مات رحمه الله سنة ٨٨٨ هـ. ملخصا.

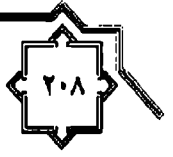
و قال النووي في (تهذيب الأسماء واللغات) في ترجمة ابن المبارك: كان أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي مجمعا على إمامته وجلالته في كل شيء، الذي تستنزل الرحمة بذكره، و ترجى المغفرة بحبه، وهو من تابع التابعين، و توفي سنة ١٨١هـ و هو ابن ثلاث و ستين سنة.

و في حاشية (الزرقاني على المواهب اللدنية) ج ١٢ ص ١٩٦: أن الإمام عبد الله بن المبارك تستنزل الرحمة بذكره.

و في (صفة الصفوة) لابن الجوزي: أن ابن عيينة قال: نظرت في أمر الصحابة، و أمر ابن المبارك فما رأيت لهم عليه فضلا إلا بصحبتهم النبي ﷺ و غزوهم معه. و قال سفيان الثوري: إن عبد الله بن المبارك أعلم أهل المشرق و المغرب و قال سفيان أيضا: إنني لأشتهى من عمري كله أن أكون سنة واحدة مثل عبد الله بن المبارك، فما أقدر أن أكون و لا ثلاثة أيام.

و في (النور السافر عن أخبار القرن العاشر) ص ٤٦١ - ١٦٢: أن الشريف سراج الدين عمر بن عبد الله العيدروس كان من عباد الله الذين تستنزل الرحمة بذكرهم، و ترجى من الله المغفرة ببركتهم و سرهم و كان صائم الدهر كثير العبادة، دائم الاجتهاد متبعا للكتاب و السنة، سالكا على طريقة السلف الصالح، متسما بالاستقامة التامة، و حكى أنه كانت له في جميع العلوم يد طولى، و مهارة تامة و قد جملة الله تعالى بعقل كامل و فضل شامل، كانت له كرامات عديدة، و أحوال سديدة. توفي رحمه الله سنة ١٠٠٠هـ. و عمره ست و سبعون سنة اهـ. ملفقا.

و قال النووي في (تهذيب الأسماء واللغات) ج ١ ص ١٨٨: قال مسلمة بن عبد الملك: في كندة ثلاثة رجال، إن الله ينزل الغيث بهم و ينصر بهم على الأعداء، رجاء بن حيوة، و عبادة بن نسيء و عدى بن عدى اهـ. و رجاء تابعي جليل توفي سنة ١١٢هـ..



لطيفة:

ذكر لبعض أسماء الصالحين بركات و خاصيات خصها الله تعالى بها، ففي (شرح الزرقاني على المواهب اللدنية) ج ٩ ص ٤٢٩ ما نصبه: في (تفسير الطبري): إذا كتب أسماء أهل الكهف في شيء وألقى في النار أطفئت أهد.. وفي (حاشية الجمل على الجلالين) وغيرها: أن لأسماء أهل الكهف منافع كثيرة تبلغ تسعة. وفي (مجمع الزوائد) ج ٧ ص ٥٣ قال أبو عبد الرحمن: قال أبي: بلغني أنه من كتب هذه الأسماء يعنى أسماء أهل الكهف - في شيء و طرحه في حريق سكن الحريق. رواه الطبراني في الأوسط، وفيه يحيى بن أبي روق وهو ضعيف.

و روى ابن السني في (عمل اليوم و الليلة) أن الاستعاذة بدانيال تدفع مكر السباع. ذكروا أن العقرب و الحية لا يلدغان من ذكر اسم نوح عليه و على نبينا الصلاة و السلام، ففي (الزرقاني على المواهب) ج ١٠ ص ٩ نقلا عن تفسير القشيري عن بعض التفاسير: أن الحية و العقرب أتيا نوحا فقالتا: احملنا، فقال: لا أملكما لأنكما سبب الضرر، فقالتا: احملنا و نحن نضمن لك أن لا نضر أحدا ذكرك.

و عن سعيد بن المسيب قال: بلغني أن من قال حين يمسي: سلام على نوح في العالمين لم يلدغه عقرب أهد..

و ذكروا أن لأسماء أهل بدر ~~خمس~~ فوائد كثيرة و خواصا عجيبة، و ذكروا أيضا لاسم سيدنا عمر بن الخطاب ~~خمس~~ خاصية، لأسماء فقهاء المدينة السبعة المشهورين خاصيات ففي (نسيم الرياض شرح الشفاء) للشهاب الخفاجي ج ٢ ص ١١٧: أن الناس كانوا يتركون بهم، حتى قيل: إن أسماءهم إذا علفت على محموم برىء، و إذا وضعت في البر لا يدخل سوس و لم يفسد و قد نظمهم



القائل في قوله:

ألا كل من لا يقتدى بأئمة
فخذهم عبيد الله عروة قاسم
فقسمته ضيزى عن الحق خارجة
سعيد أبوبكر سلمان خارجة

وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود، وعروة هو ابن الزبير، وقاسم هو ابن محمد وسعيد هو ابن المسيب وسليمان هو ابن يسار وخارجة هو ابن زيد بن ثابت الأنصاري، والسابع اختلفوا فيه، ف قيل: هو سالم بن عبد الله بن عمر ~~جنيح~~ وقيل: أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وقيل: غير ذلك اهـ....

وفي (النور السافر) ص ١٥٥ أن الشيخ الكبير والعلم الشهير، قطب العارفين وسultan العاشقين أبا عبد الله محمد بن علي بن محمد بن إبراهيم الشهير بالهادي، كان أحد الأولياء الكبار والمشايخ المشهورين في الأقطار وأحد من تنزل عند ذكرهم الرحمة، وكان من العلماء الراسخين والأئمة المتبحرين، ودرس وأفتى. توفي سنة ٩٣٢ هـ، وقبره مشهور يزار وعليه قبة عظيمة اهـ...

وفي (النور السافر) ص ٤٧٠ أن الشيخ سعد السويني ترحى الرحمة بذكره، وتستنز البركة بحبه، ويستمطر المسىء سحائب الغفران بالتوسل به. وأطال في ترجمته صاحب (النور السافر) وختم بها كتابه هذا.

وأخرج الخطيب في (تاريخ بغداد) ج ٥ ص ١٨٤ بسنده عن محمد بن عبد الله بن طاهر، قال: كنت واقفا على رأس أبي وعنده أحمد بن محمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية، وأبو الصلت الهروي، فقال أبي: ليحدثني كل رجل منكم بحديث، فقال أبو الصلت: حدثني علي بن موسى الرضا - وكان والله رضا كما سمي - عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن

على، عن أبيه على بن الحسين، عن أبيه الحسين بن على، عن أبيه على، قال: قال رسول الله ﷺ: الإيمان قول وعمل، فقال بعضهم: ما هذا الإسناد؟ فقال له أبى: هذا سعوط المجانين، إذا سقط به المجنون برأه...

وأخرجه أبو عبد الله الحاكم فى (تاريخ نيسابور) بنحوه كما ذكره ابن السبكي فى (طبقاته الكبرى) ج ١ ص ٥٩، وقال ابن السبكي أيضا وأخرجه ابن ماجه وقال بعد ذكره هذا الإسناد: قال أبو الصلت عبد السلام بن صالح الهروى: لو قرئ هذا الإسناد على مجنون لبرأ وأبو الصلت متهم اه...

وقال الحافظ أبو نعيم فى (الحلية) ج ٣ ص ١٩٢: كان بعض سلفنا من المحدثين إذا روى هذا الإسناد قال: لو قرئ هذا الإسناد على مجنون لأفاق.

وفى (التأمل فى حقيقة التوسل) ص ٣٤٨ قال أحمد بن على الأنصارى أبو على الأصبهانى: قال لى أحمد بن حنبل: إذا قرأت هذا الإسناد على مجنون برىء من جنونه، وقال عبد الرحمن بن أبى حاتم الرازى: كنت مع أبى بالشام فرأيت رجلا مصروعا فذكرت هذا الإسناد فقلت: أجرب بهذا، فقرأت عليه هذا الإسناد فقام الرجل فنفض ثيابه و مر اه...

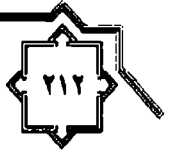
فتأمل رحمك الله ما فى أسماء الصالحين وذكرهم من البركات والخيرات التى لا تنقضى بوفاتهم، بل تستمر بعد كثير من المثين، بل والآلاف من الأعوام، فرحم الله امرأ اتعظ بذلك وتفكر فى نفسه، واجتهد بالانضمام إليهم والالتحاق بجماعتهم، حقق الله ذلك لنا ولأحبتنا.

التبرك بالمواضع التى يتعبد بها الصالحون وأماكن إقامتهم

لقد ذكرنا التبرك والاحترام بالمواضع التى صلى فيها النبى ﷺ أو نزل فيها، فكذلك يتبرك بمجالس ورثته ﷺ ومواضع عبادتهم، قال الله تعالى فى

﴿بُيُوتُ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ﴾ - الآيتين، قال ابن جرير الطبري في تفسيره: عن عكرمة في بيوت أذن الله أن ترفع قال: هي البيوت كلها اهـ...، ومثله في تفسير النيسابوري يعنى أن البيوت التي أمر الله تعالى أن تعظم هي البيوت كلها لا خصوص المساجد فقط، فكل بيت يذكر فيه اسمه تعالى وفيه رجال يسبحون له تعالى بالغدو والأصال، ولا تلهيهم التجارة والبيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، ويخافون يوم القيامة، يستحق التعظيم والاحترام، فإن شرف المواضع وخستها بحسب ما عمل فيها، ألا ترى أن داخل المسجد يقدم رجله اليمنى احتراماً له، ويسأل الله فتح أبواب رحمته، وإن داخل الخلاء يقدم رجله اليسرى ويستعذ بالله من شر الشيطان الخبيث، وذلك لأن الخلاء هو موضع التجريد عن الثياب وكشف العورات ومحل الأقدار والعفونات، فهو بذلك جدير بأن يكون مأوى الشياطين، وبعكس ذلك مواضع العبادات والطاعات فعليها تنزل الرحمات والبركات، فينبغي التعرض لها والرغبة فيه والاهتمام بأخذ نصيب منها، فهي وإن لم تكن في التعظيم والاحترام كالمساجد لكن لها حظ وافر من ذلك، فمتعبد الصالحين وأماكن خلواتهم وزواياهم، وخانقاه الصوفية ومواضع الأوراد والأذكار وإلقاء الدروس في علم الشريعة والمدارس القرآنية ونحوها لا شك أنها معظمة مباركة مرفوعة على غيرها من الأماكن.

وفى (الإصابة في تمييز الصحابة) لشيخ الإسلام الحافظ العسقلاني ج ٣ ص ٣: أن أبا نعيم روى أن النبي ﷺ قال: إن البيت الذي يذكر الله فيه ليضىء لأهل السماء كما تضىء النجوم لأهل الأرض. قال الحافظ: وإسناده ضعيف اهـ...



و في (مجمع الزوائد) ج ١٠ ص ٧٩ عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: ما من بقعة يذكر الله عليها بصلاة أو بذكر إلا استبشرت بذلك إلى منهاها إلى سبع أرضين و فخرت على ما حولها من البقاع، و ما من عبد يقوم بفلاة من الأرض يريد الصلاة إلا تزخرت له الأرض. رواه أبو يعلى و فيه موسى بن عبيدة الربذي و هو ضعيف و عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: ما من بقعة يذكر الله فيها بصلاة إلا فخرت على ما حولها من البقاع، و ما من عبد يقوم بفلاة من الأرض إلا استبشرت لذكر الله إلى منهاها إلى سبع أرضين. رواه الطبراني و فيه أحمد بن بكر البالى و هو ضعيف جدا.

و في (مجمع الزوائد) أيضا ج ٢ ص ٦ عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ ما من صباح و لا رواح إلا و بقاع الأرض ينادى بعضها بعضا يا جارة هل مر بك عبد صالح صلى عليك أو ذكر الله؟ فإن قالت: نعم رأت لها بذلك عليها فضلا. وراه الطبراني في الأوسط و في سنده رجل ضعيف اهـ.

قلت: الضعف في مثل هذا لا يضر، فقد وقع الإجماع على جواز العمل بالحديث الضعيف بشروط معروفة.

و على التبرك بمواضع العبادة مضى عمل أهل العلم سلفا و خلفا. فممن تبرك بها السبكي الإمام الجليل المجتهد الذي وصفه الذهبي بأنه فخر الحفاظ.

قال الحافظ السخاوي في كتابه (ترجمة الإمام النووي): إن الشيخ الإمام تقي الدين السبكي رحمه الله تعالى لما سكن في قاعة دار الحديث الأشرفية كان يمرغ وجهه على البساط و كان النووي يجلس على هذا البساط وقت الدرس فيقول السبكي:

و في دار الحديث لطيف معنى	على بسط لها أصبو و آوى
عسى أنى أمس بحر وجهى	مكانا مسه قدم النواوى



و مثله فی (المنهاج السوی فی ترجمة النووی) للسیوطی.

و قال تاج الدین أبو نصر عبد الوهاب بن تقی الدین السبکی فی (طبقات الشافعية الکبری) فی ترجمة النووی: إذا أردت أنا أن أجمل تفاصيل فضل النووی و أدل علی الخلق علی مبلغ مقداره بمختصر القول و فصله، لم أزد علی بیتین أنشدنیهما من لفظه لنفسه الشیخ الإمام الوالد، و كان من حدیثهما أی البیتین إنه، أعني الوالد رحمته، لما سکن فی قاعة دار الحدیث الأشرفیة سنة ٧٤٢هـ. كان یخرج فی اللیل فیتجهد، و یمرغ وجهه علی البساط، و هذا البساط من زمان الأشرف الواقف و علیه اسمه و كان النووی یجلس علیه وقت الدرس فأنشدنی الوالد لنفسه:

و فی دار الحدیث لطیف معنی	علی بسط لها أصبو وآوی
عسی أنى أمس بحر وجهی	مکانا مسّه قدم النواوی

انتهی باختصار.

و مثله فی خطبة حاشیة العلامة ابن حجر الهیتمی علی (الإيضاح فی مناسک الحج) للإمام النووی و عبارته: و قد أجمع الأئمة بعده علی أن النووی هو البالغ فی العرفان و الاجتهاد الغایة القصوی، و الحقیق بتعفیر الوجوه علی مواطئ أقدامه، فضلا عن تقدیم آرائه فی القضاء و الفتوی، حتی قال السبکی مع جلالته:

و فی دار الحدیث لطیف معنی	علی بسط لها أصبو وآوی
عسی أنى أمس بحر وجهی	مکانا مسّه قدم النواوی

قال ابن فارس فی (مقاییس اللغة) صبا إلى الشیء یصبو إذا مال قلبه إليه، و قوله و آوی: بکسر الواو کما فی قوله تعالی «أو آوی إلى رکن شدید»، و فی (القاموس) أویت منزلی و إليه نزلته بنفسی و سکنته، و قوله بحر وجهی: الحر

بضم الحاء ما بدا من الوجه كما فى (القاموس) و فى (المقاييس): حر الدار وسطها.

نبذة وجيزة في ترجمة الحافظ السبكي ذكرتها ليعرف شخصيته كل من أراد الاطلاع على شيء من معالي درجته في العلم والعمل به.

قال القاضى ابن شهبة فى (طبقات الشافعية): هو على بن عبد الكافى بن على بن تمام بن يوسف بن موسى بن تمام الانصارى الخزرجى، الشيخ الإمام الفقيه المحدث الحافظ المفسر المقرئ الأصولى المتكلم النحوى اللغوى الأديب الحكيم المنطقى الجدلى الخلافى النظار، شيخ الإسلام قاضى القضاة تقى الدين، ولد فى مستهل صفر سنة ثلاث و ثمانين و ستمائة و حفظ التنبيه و أخذ التفسير عن علم الدين العراقى، و قرأ القراءات على الشيخ تقى الدين بن الصائغ، و الحديث على الحافظ الدمياطى، و قرأ الأصلين و سائر المعقولات على علاء الدين الباجى اهـ..

و قال الحافظ ابن حجر العسقلانى فى (الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة) ج ٣ ص ٦٣: تفقه الإمام السبكى على والده عبد الكافى بن على، و دخل القاهرة و اشتغل على ابن الرفعة و أخذ الأصلين عن الباجى، و النحو عن أبى حيان، و التصوف عن ابن عطاء الله السكندى، و أخذ عن خلائق غيرهم.

و كان متقشفا فى أموره متقللا فى الملابس، حتى كانت ثيابه فى غير الموكب تقوم بدون الثلاثين درهما، و كان لا يستكثر على أحد شيئا حتى إنه لمامات وجدوا عليه اثنين و ثلاثين ألف درهم ديناً، فالتزم ولداه تاج الدين و بهاء الدين بوفائهما، و كان لا تقع له مسئلة مستغربة أو مشكلة إلا و يعمل فيها تصنيفا يجمع

فيه شتاتها طال أو قصر، و كان فى غاية الإنصاف و الرجوع إلى الحق فى المباحث و لو على لسان آحاد الطلبة، مواظبا على وظائف العبادات.

و قال شيخنا العراقى: طلب الحديث سنة ٧٠٣ ثم انتصب للإقراء و تفقه به جماعة من الأئمة، وانتشر صيته و تواليفه و لم يخلف بعده مثله اه..

و قال ولده شيخ الإسلام تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب بن تقى الدين السبكى فى (طبقات الشافعية الكبرى): ممن سمع من الوالد تقى الدين السبكى الحافظ أبو الحجاج المزى، و أبو عبد الله الذهبى، و أبو محمد البزالى و غيرهم. ذكره الذهبى فى معجمه المختصر فقال: هو القاضى الإمام العلامة الفقيه المحدث الحافظ فخر العلماء تقى الدين أبو الحسن السبكى، و كان صادقا ثباتا خيرا دينا متواضعا حسن السمات من أوعية العلم يدرى الفقه و يقرره، و علم الحديث و يجرره، و العربية بحققها، و قد بقى فى زمانه الملحوظ إليه بالتحقيق و الفضل، سمعت منه و سمع منى، و حكم بالشام و حمدت أحكامه، فالله يؤيده و يسدده اه... و قال الذهبى فيه أيضا فى مكان آخر: انتهى إليه الحفظ و معرفة الأثر فى الديار المصرية، و له كلام كثير فى تعظيمه و منه:

و كابن معين فى حفظ و نقد و فى الفتيا كسفيان و مالك

و فخر الدين فى جدل و بحث و فى النحور المبرد و ابن مالك

و صح من طرق شتى عن الشيخ تقى الدين ابن تيمية أنه كان لا يعظم أحدا من أهل العصر كتعظيمه له، و أنه كان كثير الثناء على تصنيفه فى الرد عليه، و بالجملة أجمع من يعرفه على أن كل ذى فن إذا حضره يتصور فيه شيئين أحدهما: لم ير مثله فى فنه، و الثانى: أنه لا فن له ألا ذلك الفن، و كان مع صحة الذهن و اتقاده عظيم الحافظة، لا يكاد يسمع شيئا فينساه و إن طال بعده عن تذكره جمعت له الحافظة البالغة و الفهم الغريب، فما كان إلا نادرة فى الناس، و حق

الحق لو لم أشاهده و حكى لى أن واحدا من العلماء احتوى على مثل هذه العلوم و بلغ أقصى غاياتها نقلا و تحقيقا مع صحة الذهن وجودة المناظرة و قوة المغالبة و حسن التصنيف و طول الباع فى الاستحضار و استواء العلوم بأسرها فى نظره، أحسبه وهماً. أقول: كيف تفى القوى البشرية بذلك: و لكن ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

و ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم فى واحد و كان بالآخرة أعرض عن كثرة البحث و المناظرة، و أقبل على التلاوة و التأله و المراقبة، و كان ينهانا عن نوم النصف الثانى من الليل و يقول: يا بنى تعود السهر و لو أنك تلعب، و الويل كل الويل لمن تراه نائما و قد انتصف الليل، و كان كثير التعظيم للصوفية و المحبة لهم و يقول: طريق الصوفى إذا صحت هى طريقة الرشاد التى كان السلف عليها، و يقول مع ذلك: هو مسلك وعر جدا انتهى ما نقلته من (طبقات الشافعية) ملخصا.

و قال الحافظ ابنالحجر العسقلانى فى (الدرر الكامنة): و كان تقى الدين السبكي ينظم كثيرا فمنه ما وصى به ولده محمدا قال:

أبني لا تهمل نصيحتى التى	أوصيك واسمع من مقالى ترشد
احفظ كتاب الله و السنن التى	صحت و فقه الشافعى محمد
و تعلم النحو الذى يدنى الفتى	من كل فهم فى القرآن مسدد
و اعلم أصول الفقه علما محكما	يهديك للبحث الصحيح الأيد
و السك سبيل الشافعى و مالك	و أبى حنيفة فى العلوم و أحمد
و منها قوله أيضا:	

و خذ العلوم بهمة و تيقظ	و قريحة سمحاء ذات توقد
-------------------------	------------------------



و طريقة الشيخ الجنيد و صحبه
واقصد بعلمك وجه ربك خالصا
و السالكين سبيلهم بهم اقتد
تظفر سبيل الصالحين و تهتد
اهـ.

و قد كان الإمام السبكي رحمه الله يحب النووى حبا شديدا خالصا، حتى إنه كان يحترم من رآه و لقيه فى حياته، ففى (المنهاج السوى فى ترجمة النووى) للحافظ السيوطى: قال الشيخ تاج الدين السبكي فى (الترشيح): وافق الوالد يعنى الإمام السبكي مرة و هو راكب على بغلته شيخا عاميا ماشيا، فتصادفا فوقع فى كلام ذلك الشيخ أنه رأى النووى، ففى الحال نزل عن بغلته و قبل يد ذلك الشيخ العامى و سأله الدعاء و قال له: اركب خلفى فلا أركب و عين رأت النووى تمشى بين يدى!! اهـ.

و اعلم أن الإمام النووى رحمه الله كان أهلا لأن يتبرك به الفضلاء و العلماء مثل الشيخ السبكي، فإنه كان مجدد الملة لهذه الأمة فى عصره، و محرر مذهب الإمام الشافعى، و أنفق ساعات عمره فى خدمة ربه، و صدق من قال فى وصفه: لم يصرف ساعة فى غير طاعة، و ذكر السخاوى أنه قال: بقيت نحو سنتين لا أضع جنبى بالأرض، و حفظت التنبيه فى نحو أربعة أشهر و نصف، و قال السيوطى و غيره: لم تسمع بعد التابعين بمثله أذن، و لم تر ما يدانيه عين، قال السخاوى: نقل التاج السبكي عن والده أنه قال: ما اجتمع بعد التابعين المجموع الذى اجتمع فى النووى، و لا التيسير الذى يسر له، و كان يواجه الملوك و الظلمة بالإنكار، لا يخاف فى الله لومة لائم، و لا بطشة جبار و سطوته، و صرح اليافعى و التاج السبكي أنه كان أشعرى العقيدة و لا يخفى على من له أدنى معرفة بفن الكلام أن الأشاعرة و الماتريدية هما أهل السنة و الجماعة، قال السيوطى: و كان إذا ذكر الصالحين ذكرهم بتعظيم و توقير و احترام و ذكر

مناقبتهم، وألف التصانيف العديدة النافعة في كثير من الفنون، بلغت أكثر من أربعين كتاباً، ولا شك أن الأمة تلقتها بالرضا والقبول، وانتفعت بها أتم الانتفاع في مشارق الأرض ومغاربها.

وقال السخاوي والسيوطي: سأله جماعة من أهل قرية (نوى) أن لا ينساهم في عرصات القيامة فقال لهم إن كان لي ثم جاء والله لا دخلت الجنة وأحد ممن أعرفه ورائي، ولا أدخلها إلا بعدهم. وأفردت في ترجمته التأليف منها: (المنهاج السوي في ترجمة النووي) للسيوطي، و ترجمة السخاوي، وأثنى عليه كثير من الحفاظ والفقهاء وغيرهم، منهم الحفاظ الذهبي فقال في (سير أعلام النبلاء) و (تذكرة الحفاظ)، و (تاريخ الإسلام): النووي هو الإمام القدوة الحافظ النبيه الفقيه المجتهد شيخ الإسلام حسنة الأنام مفتي الأمة علم الأولياء الزاهد العابد الرباني انتهى.

قلت: فبمثل هذا الإمام ينبغي التبرك بآثاره والتمسك بأذياله، والتمرغ بموطىء أقدامه وأعتاب أبوابه، نفعتنا الله بعلومه.

الخلاصة:

لقد ثبت أن الشيخ السبكي تمرغ للتبرك على البساط الذي كان يجلس عليه الإمام النووي، قد عدّ كثير من العلماء تبركه للنووي من محاسنه وجميل أوصافه، فذكروا ذلك في ترجمته، وقد علمت أن السبكي كان من أساطين العلم فلا يظن به أحد أن الجهل حمله على هذا التبرك، ولا يتهم عليه بالتهاون أو الجرأة على ارتكاب المنهيات، كيف وقد ذكرنا أن الحافظ الذهبي شبهه في الحفظ ببيحيى بن معين، وفي التقوى بالإمام مالك بن أنس إمام دار الهجرة إلى آخر ما ذكرناه.

و قد علمت مما سبق أيضا أن من تلامذته الحافظ الكبير أبا الحجاج المزني، و أبا عبد الله شمس الدين الحافظ الذهبي، وقال الحافظ عبد الرحيم العراقي شيخ ابن حجر العسقلاني: لم يخلف السبكي بعده مثله. و كان ابن تيمية لا يعظم أحدا كتعظيمه للسبكي، و معلوم أن ابن تيمية و الذهبي كانا مشهورين ببغض الأشاعرة و حط أئمتهم و الطعن فيهم ببعض المسائل الاعتقادية، و لكن بحمد الله أظهر الإنصاف و العدل في وصف هذا الإمام، و بالغوا في الثناء عليه مع كونه من أئمة الأشاعرة و أعيانهم.

و بالجملة تبين لنا أن الحافظين السخاوي و السيوطي، و الشيخ التاج عبد الوهاب السبكي و ابن حجر الهيتمي و غيرهم ممن نقل تبرك السبكي بطريق الاستحسان متفقون على مشروعية ما فعله الإمام السبكي و جوازه.

فيتضح إذاً أن التبرك بمواضع العبادات أمر يعتني به أهل العناية، و مضى عليه عمل العلماء ورثة الأنبياء فليقتنع المنتطعون بذلك و ليقولوا قولا سديدا و الله الموفق.

مهمة:

نقل بعض من ترجم للإمام النووي قصة تدل على أن السبكي أدرك الإمام النووي، ذكرها بعضهم مطولة و بعضهم مختصرة، فممن ذكرها السيد محمد شطا في حاشيته (إعانة الطالبين على فتح المعين) فقال فيها: و لما رحل الإمام السبكي رحمه الله مع جلالته لزيارة الإمام النووي في حياته و جده قد توفي فصار يبكي و يمرغ خده في محل جلوسه و يقول البيتين المذكورين اهـ..

و ممن ذكرها مطولة الشيخ أحمد السحيمي في شرحه على الأربعين النووية (أنوار الطالبين بشرح الأربعين)، و ذكرها أيضا رفيقنا الشيخ على مؤمن في كتابه (بغية المحتاج). و هذه الرحلة إلى زيارة النووي و هو حي لا أصل لها، فقد

ذكر علماء التراجم والتواريخ أن الإمام النووى ولد فى سنة ٦٣١، وأن وفاته على الراجح كانت ليلة الأربعاء الرابع والعشرين من رجب سنة ٦٧٦ و ممن قال ذلك: الذهبى فى (تذكرة الحفاظ) وابن كثير فى (البداية والنهاية) و السيوطى فى (طبقات الحفاظ) و ابن العماد الحنبلى فى (شذرات الذهب) و ابن هداية الله فى (طبقات الشافعية)، و أما السبكى رحمته فقد ولد سنة ٦٨٣ ذكر ذلك ولده تاج الدين كما ذكرناه آنفا و السيوطى فى (حسن المحاضرة) و الحافظ الداودى فى (طبقات المفسرين) و ابنالعماد فى (شذراته) فبين وفاة النووى و ولادة السبكى نحو خمس أو ست سنين فلا تتصور الزيارة بينهما فى الحياة فليتفطن لذلك و لا يغتر بكثرة من غلط فيه و الله أعلم.

التبرك بجبل أبى قبيس و جبل يشكر و جبل ثبير

و فى الجامع اللطيف فى فضل مكة و أهلها و بناء البيت الشريف للعلامة الحنفى جمال الدين محمد جار الله بن محمد نور الدين بن أبى بكر بن على بن ظهيرة المخزومى ص ٣٤٠: يستجاب الدعاء فى جبل أبى قبيس كما ذكره الفاكهى، و هو أول جبل وضع على وجه الأرض حين مادت، روى ذلك عن ابن عباس و مجاهد.

و فى ص ٣٤٤: أن صاحب القاموس نقل عن النقاش أن الدعاء يستجاب فى جبل ثبير لأن النبى ﷺ كان يتعبد فيه قبل النبوة و أمام ظهور الدعوة و لهذا جاورت به أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أيام إقامتها بمكة اهـ.

و فى (حسن المحاضرة) للسيوطى ج ١ ص ١٤٢ أن جبل (يشكر) يستجاب فيه الدعاء، و كان يصلى عليه التابعون و الصالحون. و على هذا الجبل جامع أحمد بن طولون، و قد أشار أهل الفلاح على ابن طولون أنه يبنى جامععه عليه و كان (يشكر) رجلا صالحا اهـ.



التبرك بمتعبد سهل عبد الله التستري

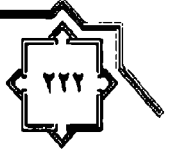
قال ابن بطوطة في (رحلته) ص ١٨٥: إن متعبد سهل بن عبد الله بين بصرة وأبلّة، فإذا حاذاه الناس بالسفن تراهم يشربون الماء مما يحاذيه من الوادي، يدعون عند ذلك تبركا بهذا الولي اهـ.. وكان الشيخ سهل بن عبد الله التستري من أكابر الأولياء وزهاد السلف الصالح فكان أهلا للتبرك به، وتوفي رحمته سنة ٢٨٣هـ.. وفي (معجم البلدان) الأبلّة بضم أوله وثانيه وتشديد اللام وفتحها بلدة على شاطئ دجلة البصرة اهـ.. وفي (معجم البلدان) أيضا أن التستر أعظم مدينة بخوزستان وهي بالضم ثم السكون وفتح التاء الأخرى.

التبرك بمتعبد الشيخ عبد الله العيدروس

وفي (المشرع الروي في مناقب آل أبي علوى) ج ١ ص ٢٨٨ أنه يوجد في مدينة تريم شعب يقال له: شعب (النعر) بضم النون وفتح العين، وهو شعب مبارك تعبد فيه كثيرون من الأولياء والصالحين، ومن تعبد فيه الشيخ عبد الله العيدروس، ومتعبده محل فيه معروف يزار ويتبرك به.

تنبيه:

لا يخفى أن الله تعالى فضل بعض المواضع وشرفها على بعض كما فضل بعض الأزمان على بعضها والمؤمنين بعضهم على بعض، بل فضل بعض الرسل على بعضهم، فتشريف ما شرفه الله وتعظيمه واحترامه مطلوب مستحسن شرعا، فقد قال النووي في (رياض الصالحين): قالت السيدة عائشة رضي الله عنها: أمرنا رسول الله ﷺ أن نترل الناس منازلهم، رواه مسلم في أول صحيحه تعليقا، وذكره الحاكم أبو عبد الله في (معركة علوم الحديث) وقال: هو حديث صحيح. وروى أبو داود عنها أن رسول الله ﷺ قال: أنزلوا الناس منازلهم.



و قال السيوطى فى (الأكليل فى استنباط التنزيل) فى الكلام على قوله تعالى ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾: أخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة: إنما أمر بخلعها تواضعا و تعظيما للبقعة و رجحه ابن جرير، فيستدل به على استحباب المشى حافيا فى المساجد و البقاع الشريفة اهـ...

فتمتعد الصالحين مبارك، و ليس كمجالس الفساق و مواضع الخمر و الفجور، و قد أجاد القائل:

إن البقاع و الأماكن كلها تشقى كما تشقى الرجال وتسعد
و فى (مجمع الزوائد) ج ١٠ ص ٧٩ عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: إن الجبل ينادى الجبل باسمه أى فلان هل مريك من ذكر الله؟ فإذا قال: نعم استبشر، قال: «عون» فيسمع من الشر، و لا يسمع من الخير؟ هن للخير أسمع، و قرأ قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا * تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا * أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا * وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾. رواه الطبرانى و رجاله رجال الصحيح.

و مما يدل على أن الأمكنة تتشرف بشرف ساكنيها و بعبادتهم ما ذكره ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ٩ ص ١٥٥ فى فصل عقده لذكر آثار جامع دمشق و ما ورد فى فضله من الأخبار، فمما قال فيه: قد اشتهر فى الأعصار المتأخرة أن الزاوية القبلية تسمى زاوية الخضر، و ما أدري ما سبب ذلك، و الذى ثبت بالتواتر صلاة الصحابة فى هذا الجامع، و كفى بذلك شرفا له و لغيره من المساجد التى صلوا فيها و ممن صلى فيه أبو عبيدة و معاذ بن جبل و أنس بن مالك و خلائق من الصحابة رضي الله عنهم و سيصلى فيه عيسى بن مريم إذا نزل فى آخر الزمان اهـ..

و فی (تهذیب تاریخ دمشق) ج ١ ص ٢٣٣ قال أحمد بن صالح: أدركت الشيوخ بدمشق قديما وهم يفضلون مسجد إبراهيم عليه السلام ويقصدونه و يصلون فيه و يقرأون و يدعون و يذكرون أن الدعاء فيه مجاب، و هو موضع شريف قديم عظيم، و يذكرون أن الشق الذي في الجبل خارج باب هذا المسجد هو موضع اختبأ فيه إبراهيم من النمرود، و الدعاء فيه مجاب، فمن توجه إلى الله تعالى في ذلك الموضع و دعا فيه بنية خالصة رأى الإجابة.

و قال أحمد بن سليمان: من قصد الجبل الذي رأى فيه إبراهيم الخليل الكواكب التي ذكرها الله في قوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي﴾ و صلى فيه ركعتين و دعا أجابه الله في دعائه و قال أبو الحسين الرازي: إن مما يرجى فيه إجابة الدعاء مسجدا عند القطيعة يقال: إن هناك قبر موسى بن عمران اهـ...

فهذه المواضع تشرفت بالصالحين الذين سكنوا فيها حتى استجيب فيها الدعوات ببركتهم. و المواضع التي يتبرك بها لبركة ساكنيها كثيرة جدا و فيما ذكرناه كفاية و الله الموفق.

التبرك بآبار الصالحين

روى البخاري في كتاب الأنبياء من صحيحه عن عبد الله بن عمر و مسلم في باب النهي عن الدخول على أهل الحجر عن ابن عمر رضي الله عنهما أيضا أن ناسا نزلوا مع رسول الله ﷺ على الحجر أرض ثمود، فاستقوا من آبارها و عجنوا به العجين، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يهريقوا ما استقوا و يعلفوا الإبل العجين، و أمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة. و قال النووي في (شرح صحيح مسلم) ج ١٨ ص ١١٢: و في هذا الحديث التبرك بآبار الصالحين.

و من آبار الصالحين المباركة بئر زمزم، فلما جبريل عليه السلام بحشه بجناحه أو بعقبه كما رواه البخاري في صحيحه، و روى مسلم عن أبي ذر أن النبي ﷺ قال في زمزم: إنها مباركة، و إنها طعام طعم و شفاء سقم، و قال العلماء: يستحب شرب ماء زمزم و الاستكثار منه، نقله إلى الأماكن البعيدة طلباً لبركته، و قال الهيثمي في (حاشية الإيضاح): قال الماوردي: يسن أن يصب على رأسه منها و يغسل وجهه و صدره، و قال الزعفراني: و النظر في بئر زمزم عبادة تحط الأوزار و الخطايا. و من بركة ماء زمزم أن من شربه لحاجة من حوائجه فإنه ينالها، و قد قال ﷺ: ماء زمزم لما شرب له، من شربه لمرض شفاه الله أو لجوع أشبعه الله أو لحاجة قضاها الله. و في معنى المحتاج أن قوله «و شفاء سقم» لم يروه مسلم و إنما رواه أبو داود الطيالسي. و قال النووي رحمه الله في (الإيضاح): و قد شرب جماعة من العلماء ماء زمزم لمطالب لهم جليلة فنالوها اهـ. و حديث ماء زمزم لما شرب له ورد من طرق، و اختلفوا في درجته، فقال ابن حجر الهيثمي في حاشيته على (الإيضاح): الذي استقر عليه أمر محققى المحدثين أنه حديث حسن أو صحيح و قول الذهبي: إنه باطل و ابن الجوزي إنه موضوع مردود. و في (المراقبة) ج ٦ ص ٧ أنه عليه الصلاة و السلام حمله في الأداوى و القرب، و كان يصب على المريض و يستشفيه به، و صَحَّ عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تنقله، و تخبر أنه عليه الصلاة و السلام كان ينقله، قال على قارى: فنقل ماء زمزم للتبرك به مندوب اتفاقاً اهـ... و كما يتبرك بآبار الصالحين يجتنب أيضاً آبار الطالحين و الظالمين، كما هو صريح في حديث الشيخين السابق، فقد قال النووي في شرح مسلم: و في هذا الحديث كراهة الاستقاء من بئر ثمود، و يلتحق بها نظائرها من الآبار و العيون التي كانت لمن هلك بتعذيب الله تعالى على كفره.

التبرك بريق الصالحين

لقد ذكرنا التبرك والاستشفاء بريقه ﷺ فنذكر هنا أنه يتبرك بريق ورثته ﷺ المهتدين بهديه، العاملين بسنته ﷺ، كما يتبرك بريقه ﷺ. وذكر الفقهاء ﷺ في باب العقيقة أنه يسن تحنيك المولود بتمر، فإن لم يوجد تمر فبحلوي لم تمسه النار، ويسن أن يكون المحنك للمولود من أهل الخير والصلاح، وأن يكون رجلاً، فإن لم يوجد فامرأة صالحة وقد وردت أحاديث كثيرة صحيحة في تحنيك المولود، وذكرنا بعضها، وقال النووي في (شرح مسلم) ج ١٤ ص ١٢٣ - ١٢٤: وفي أحاديث التحنيك فوائد منها: تحنيك المولود عند ولادته وهو سنة بالإجماع، ومنها أن يحنكه صالح من رجل أو امرأة، ومنها التبرك بآثار الصالحين وريقهم وكل شيء منهم اهـ..

التبرك والاستشفاء برقية الصالحين وريقهم بعد قراءة القرآن

والرقية كما في (فتح الباري) ج ٤ ص ٤٥٣: كلام يستشفى به من كل عارض وهي بضم الراء وسكون القاف وجمعها الرُقَى. قال النووي في (الأذكار) ص ١١٩ - ١٢٠: روي في صحيح البخاري ومسلم عن أبي سعد الخدرى رضي الله عنه قال: انطلق نفر من أصحاب رسول الله ﷺ في سفرة سافروها، حتى نزلوا على حي من أحياء العرب فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم، فلدغ سيد ذلك الحي فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء، فقال بعضهم: لو أتيتهم هؤلاء الرهط إن سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء لا ينفعه شيء فهل عند أحد منكم من شيء؟ قال بعضهم: إني والله لأرقي، ولكن والله لقد استضفناكم فلم تضيفونا فما أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلاً، فصالحوهم على قطيع من الغنم، فانطلق يتفل عليه و يقرأ: الحمد لله رب العالمين، فكانها

نشط من عقل، فانطلق يمشى وما به قلبه، فأوفوهم جعلهم الذى صالحوهم عليه، وقال بعضهم: اقسموا، فقال الذى رقى: لا تفعلوا حتى نأتى النبى ﷺ فنذكر له الذى كان، فتنظر الذى يأمرنا، فقدموا على النبى ﷺ فذكروا له فقال: وما يدريك أنها رقية؟ ثم قال: قد أصبتم، اقسموا واضربوا لى معكم سهما، وضحك النبى ﷺ. هذا لفظ رواية البخارى وهى أتم الروايات فأمر له بثلاثين شاة اهـ... وهذه الروايات كلها للبخارى، ذكرها فى مواضع من صحيحه، منها: كتاب الإجارة، وكتاب الطب، وكتاب فضائل القرآن فى باب فضل الفاتحة وقال النووى فى الأذكار أيضا رويها فى كتاب ابن السنى بلفظ آخر، وهى رواية لأبى داود قال فيها: عن خارجة عن عمه قال: أقبلنا من عند النبى ﷺ فأتينا على حى من العرب فقالوا: عندكم دواء فإن عندنا معتوها فى القيود، فجاءوا بالمعتوه فى القيود، فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاثة أيام غدوة و عشيا أجمع بزاقى ثم أتفل فكانما نشط من عقل فأعطونى جعللا فقلت: لا فقالوا: سل النبى صلى الله عليه وسلم فسأته فقال: كل فلعمرى من أكل برقية باطل، لقد أكلت برقية حق. وفى (فتح البارى): وفى الحديث جواز الرقية بكتاب الله، يلتحق به ما كان بالذكر والدعاء والمأثور، وكذا غير المأثور مما لا يخالف المأثور، وفى (فتح البارى) ج ٤ ص ٤٥٦: قوله (يتفل) بضم الفاء وكسرها وهى نفخ معه قليل بزاق، وقال ابن أبى جمرة: محل التفل فى الرقية يكون بعد القراءة لتحصيل بركة القراءة فى الجوارح التى يمر عليها الريق، فتحصل البركة فى الريق الذى يتفله. وفى (سير أعلام النبلاء) للحافظ الذهبى ج ١١، ص ٢٠٩: أن صالح بن أحمد بن حنبل قال: ربما اعتللت فيأخذ أبى أحمد قدحا فيه ماء، فيقرأ فيه ثم يقول: اشرب منه، واغسل وجهك ويديك اهـ. بلفظه.

و قال ابن القيم الجوزية فى (الجواب الكافى لمن سأل عن الدواء الشافى) ص ٥: مكثت بمكة مدة يعتربنى أدواء، و لا أجد طبيبا و لا دواء، فكنت أعالج نفسى بالفاتحة فأرى لها تأثيرا عجيبا، فكنت أصف ذلك لمن يشتكى الماء، فكان كثير منهم يبرأ سريعا اه... .

و قال ابنالقيم أيضا فى (زاد المعاد) ج ٣ ص ١٢٢: لقد مربى وقت بمكة سقمت فيه و فقدت الطبيب و الدواء، فكنت أتعالج بالفاتحة، أخذ شربة من ماء زمزم و أقرأها عليها مرارا ثم أشربه، فوجدت بذلك البرء التام، ثم صرت أعتد ذلك عند كثير من الأوجاع فأنفع بها غاية الانتفاع اه... .

ملاحظة:

لا يخفى أن الفاتحة أم القرآن و السبع المثانى و قد قيل إنها نزلت مرتين، و معلوم أن الصلاة لا تصح عند أكثر العلماء إلا بقراءتها و قال الهيثمى: إنها أفضل سور القرآن. فلذا اعتاد كثير من الناس قراءتها عند افتتاح مجالس الاجتماع و عند انتهائها، و عند الكرب و الشدائد، و قراءتها للأموات و الغائبين، و أول الدعاء و آخرها. و اعتاد بعضهم أن يقولوا فى آخر مجالس التلاوة و الإذكار و خلق حضرة الصوفية و نحوها: الفاتحة إلى حضرة النبى صلى الله عليه و سلم. و قد ورد قراءتها عند الميت فى كتاب (صحيح صفة صلاة النبى) للشيخ حسن بن على السقاف: روى الطبرانى فى (الكبير) و البيهقى فى (شعب الإيمان) عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا مات أحدكم فلا تحبسوه و أسرعوا به إلى قبره و ليقرأ عند رأسه فاتحة الكتاب انتهى. و فى (إئمد العينين فى اختلاف الشيخين) المطبوع على هامش (بغية المسترشدين) ص ٨٨: و قد ألهم الله هذه الأمة قراءة الفاتحة و الإكثار منها عند حضور الجماعة و عند افتراقها.

و فى (النور السافر عن أخبار القرن العاشر) لمحيى الدين عبد القادر بن الشيخ عبد الله العيدروس: أن الفقيه عمر بن محمد الملاح و كان رجلا صالحا ثقة قال: تزوجت امرأة شابة و أنا رجل كبير، و كان أهلها يحبونى و يعتقدونى، و هى كارهة بباطنها لصحبتى من حيث كبرى، و تظهر الود من أجل أهلها فاتفق أن امرأة دخلت عليها خفية منى و أنا أسمع و هى لا تشعر بى، و كانت كلما تكلمت كلمة كتبها فى ورقة عندى، ثم إن المرأة أرادت أن تخرج فقالت لها زوجتى: اصبرى نقرأ الفاتحة كما يفعل الفقيه و أصحابه، فقرأت هى و المرأة فكتبت أيضا قراءتها الفاتحة، ثم ذكرت لأخوتها و قلت لهم: قد كتبت كلامها فى ورقة، ثم جئت بالورقة لأريهم كلامها فلم أجد فى الورقة شيئا سوى الفاتحة و هذا من بركات الفاتحة.

و قال الحافظ الديبع: قال شيخنا جمال الدين: هذا ما أخبرنى به الفقيه محمد فقيشى، و لعمرى إن هذا من فضلها قليل، و قد قال محمد عليه السلام: إنها رقية الظاهر و الباطن:

و قال الفقيه محمد بن عبد السلام: و لقد أخبرنى الفقيه محمد بن عفيف أيام وصل إلينا فى زبيد أن رجلا رأى القيامة قامت، و أن مناديا ينادى يا أهل اليمن قوموا ادخلوا الجنة فليل للمنادى: بما أعطوا هذه المنزلة؟ قال: لقراءتهم الفاتحة. و كان إخباره لى بذلك أنا كنا إذا دخلنا عليه نتحدث عنده ساعة، و إذا أردنا الخروج طلب منا قراءة الفاتحة. و قال السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ٣ ص ٢٦٤: لقيت الشيخ سليمان بن داود بن محمد بن داود علم الدين الدمياطى، و شرعت فى الكلام معه فى بعض المسائل، فما خاض فيها و بادر لإحضار الأكل فقرأنا الفاتحة و انصرفنا، توفى سنة ٨٧١ هـ... و فى (الضوء اللامع) ج ٢ ص ٥٧ فى ترجمة الشيخ أحمد بن محمد بن عمر الطنبذى: أنه قصد إلى الشيخ

الصدر المناوى القاضى، فوجده غائب العقل، فقال لبواب المدرسة: أعلم أخى بمجيبى وإنى وجدته مغمورا فقرأت الفاتحة ودعوت له بالعافية ثم انصرفت اهـ..

و فى (الضوء اللامع) ج ٧ ص ١٦٥ كان الشيخ محمد الشرف أبو الفتح بن أبى بكر بن الحسين ابن عمر يصلى على النبى ﷺ و يترضى عن الصحابة كلما جرى ذكرهم، و يفتح المجلس بالفاتحة و بسورة الإخلاص ثلاثا و يهديها لمشايخه. و ترجم له السخاوى ترجمة طويلة أطلال فى عد محاسنه، فمما وصفه به: الثقة و الصدق و العبادة و الزهد و الورع و كثرة التلاوة، و طرح التكلف و قلة الكلام فيما لا يعنيه، و الغضب لله و عدم الخوف فيه من لومة لائم، و حسن اعتقاد فى المنسوبين للصلح و غير ذلك، و من تصانيفه (المشرع الروى فى شرح منهاج النووى) و اختصر (فتح البارى) لشيخ الإسلام ابن حجر العسقلانى فى نحو أربع مجلدات، و سباه (تلخيص أبى الفتح لمقاصد الفتح) و كان من مشايخ الحافظ السخاوى، ولد سنة ٧٧٥ و توفى سنة ٨٥٩ هـ....

لطيفة:

قال القسطلانى فى (المواهب اللدنية) فى المقصد الثامن فى طبه ﷺ لذوى الأمراض و العاهات ما حاصله: ههنا أمر ينبغى أن يتفطن له، نبه عليه ابن القيم، و هو أن الآيات و الأذكار و الأدعية التى يستشفى بها و يرقى بها هى فى نفسها نافعة شافية، و لكن تستدعى قبول المحل و قوة همه الفاعل و تأثيره، فمتى تخلف الشفاء كان لضعف تأثير الفاعل، أو لعدم قبول المحل المنفعل الذى من شأنه أن يتأثر بقبول الدواء. أو لمانع قوى فيه يمنع أن ينجع فيه الدواء، كما يكون ذلك فى الأدوية و الأدوية الحسية، فإن عدم تأثيرها لعدم قبول الطبيعة لذلك الدواء، ثم قال القسطلانى: و من أنفع الأدوية الدعاء و هو عدو البلاء يدافع و

يعالجه ويرفعه أو يخففه إذا نزل، وهو سلاح المؤمن، و من أقوى الأسباب فى رفع المكروه و حصول المطلوب، و لكن قد يتخلف أثره عنه إما لضعفه فى نفسه بأن يكون دعاء لا يحبه الله لما فيه من العدوان، و إما لضعف القلب و عدم إقباله على الله و جمعيته عليه وقت الدعاء و إما لحصول المانع عن الإجابة من أكل الحرام و الظلم و رين الذنوب على القلوب، و استيلاء الغفلة و السهو و اللهو، و قد روى الحاكم حديث: و أعلموا أن الله لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه.

و قال أيضا: و إذا جمع مع الدعاء حضور القلب، و الجمعية بالكلية على المطلوب، و صادف وقتا من أوقات الإجابة كثلث الليل الأخير مع الخضوع و الانكسار و الذل التضرع، و استقبال القبلة و الطهارة و رفع اليدين، و البداءة بالحمد و الثناء على الله و الصلاة و السلام على سيدنا محمد بعد التوبة و الاستغفار و الصدقة، و ألح فى المسألة و أكثر التملق و الدعاء و التوسل إليه بأسمائه و صفاته، و التوجه بنيه ﷺ، فإن هذا الدعاء لا يكاد يرد أبدا، لا سيما إن دعا بالأدعية التى أخبر بها ﷺ، أنها مظنة الإجابة، أو أنها متضمنة الاسم الأعظم اهـ. ملخصا مع زيادة قليلة من شرحه. و فى شرحه للزرقانى قال الرازى: أجمعت الأمة على أن الدعاء اللسانى الخالى عن الطلب النفسانى قليل النفع عديم الأثر اهـ....

باب التبرك بثياب الصالحين و تراب فعالهم

لقد سبق فى باب التبرك بثيابه ﷺ حديث أنه ﷺ أعطى عبد الرحمن بن عوف أو غيره بردة أهديت له، و أن الحافظ العسقلانى قال: فى هذا الحديث التبرك بآثار الصالحين و لباسهم، و ذكر ابن السبكي فى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ١ ص ٢٠٥ بسنده أن الربيع بن سلمان قال: إن الشافعى رحمته الله خرج

إلى مصر فقال لى: يا ربيع خذ كتابى هذا فامض به، و سلمه إلى أبى عبد الله أحمد بن حنبل و اتثنى بالجواب، قال الربيع: فدخلت بغداد و معى الكتاب فصادفت أحمد بن حنبل فى صلاة الصبح، فلما انفتل من المحراب سلمت إليه الكتاب و قلت: هذا كتاب أخيك الشافعى من مصر، فقال لى أحمد: نظرت فيه؟ فقلت لا، فكسر الختم فقرأ و تغرغرت عيناه، فقلت له إيش فيه أبا عبد الله؟ فقل: يذكر فيه أنه رأى النبى ﷺ فى النوم، فقال له: اكتب إلى أبى عبد الله فاقرأ عليه السلام و قل له: إنك ستمتحن و تدعى إلى خلق القرآن فلا تجبههم، فرفع الله لك علما إلى يوم القيامة، قال الربيع: فقلت له: البشارة يا أبا عبد الله، فخلع أحد قميصه الذى يلى جلده، فأعطانيه، فأخذت الجواب و خرجت إلى مصر، و سلمت إلى الشافعى فقال: أيش الذى أعطاك؟ فقلت: قميصه، فقال الشافعى: ليس نفجعك به، و لكن بُلّه و ارفع إلى الماء لأتبرك به.

و فى (تهذيب تاريخ دمشق) لابن عساكر ج ٢ ص ٤٤: مثل هذه العبارة باختلاف يسير فى بعض الألفاظ، و قال الحافظ ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ١٠ ص ٣٣١: روى البيهقى عن الربيع قال: بعثنى الشافعى بكتاب من مصر إلى أحمد بن حنبل فأتيته و قد انفتل من صلاة الفجر فدفعته إليه الكتاب فقال: أقرأته؟ فقلت لا، فأخذه فقرأه فدمعت عيناه فقلت: يا أبا عبد الله و ما فيه؟ فقال يذكر أنه رأى رسول الله ﷺ فى المنام فقال: اكتب إلى أبى عبد الله أحمد بن حنبل و اقرأ عليه منى السلام و قل له: إنك ستمتحن و تدعى إلى القول بخلق القرآن فلا تجبههم، يرفع الله لك علما إلى يوم القيامة، قال الربيع: فقلت: حلاوة البشارة، فخلع قميصه الذى يلى جلده فأعطانيه، فلما رجعت إلى الشافعى أخبرته فقال: إنى لست أفجعك فيه و لكن بله بالماء و أعطنيه حتى أتبرك به. و فى (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح) لعلى بن سلطان قارى ج ١

ص ٢٢: مثل ذلك باختصار، وقال فيه: غسل الشافعي قميص أحمد و شرب ماءه، وهذا من أجل مناقب الإمام أحمد اهـ.. وذكر ذلك أيضا الشعراني في (تنبيه المغترين) في الباب الثاني في جملة أخرى من الأخلاق - فقال فيه: قد بلغنا أن الإمام الشافعي رحمته الله أرسل قاصده للإمام أحمد بن حنبل بأنه سيقع في محنة عظيمة ويخلص منها سالما يعني مسألة خلق القرآن، فلما أخبره القاصد نزع الإمام أحمد له قميصه سرورا بقدوم رسول الشافعي، فلما رجع الرسول بالقميص وأخبر الشافعي به قال له: هل كان هذا القميص على جسده من غير حائل؟ قال: نعم، قال: فقبله الإمام الشافعي ووضع على عينيه ثم صب عليه الماء في إناء وعركه فيه ثم عصره ووضع غسلته عنده في قارورة، فكان كل من مرض أصحابه يرسل له شيئا من تلك الغسالة، فإذا مسح به جسده عوفي من مرضه لوقته اهـ...

تنبيه:

ذكرنا في التبرك بشعره عليه السلام أن الإمام أحمد بن حنبل كان يكثر التبرك بشعره عليه السلام، فكان يأخذ شعرة من شعره عليه السلام فيقبلها ويضعها على عينيه و يغمسها في الماء ثم يشربه يستشفى بها، فقدّر الله سبحانه أن يتبرك به كثير من الأكابر والعلماء مثل شيخه الإمام الشافعي وغيره كما كان يتبرك هو بالشعرة الكريمة. وهذا من عجائب حكمته تعالى، وقد ورد في الحديث كما تدين تدان، وقالوا: الجزء من جنس العمل، فمن تبرك بالصالحين بنية صالحة وحسن اعتقاد جازاه الله بمثل ذلك وقيض له من يتبرك به وينتفع به إن كان أهلا لذلك، فإن الله يجزي الإنسان بوصفه سيجزيهم وصفهم. وأما المنكر بالتبرك من أصله فهو المحروم من هذا كله، فإن الله تعالى لا يكرم العبد بما ينكر ثبوته و يمجّد وجوده، وقد قالوا: إن المعتزلة لا يرون الله جل جلاله في الآخرة

لإنكارهم ونفيهم وقوع رؤيته تعالى الجنة. نسأل الله تعالى أن يرزقنا وأحبتنا محبة من يحبه تعالى من عباده الصالحين ونعوذ به من الحرمان عن بركاتهم.

ومن تبرك الناس بثيابه و تراب أقدامه أبو إسحاق الشيرازي الفيروزآبادي، ففى (طبقات الشافعية الكبرى) للعلامة تاج الدين عبد الوهاب بن على بن عبد الكافى السبكى ج ٣ ص ٩١ قال أبو الحسن الهمذاني: كان الشيخ إبراهيم بن على بن يوسف أبو إسحاق الشيرازى وصل مرة وهو مسافر إلى بلاد العجم، فخرج أهلها بنسائهم وأولادهم، فيمسحون أردانه يأخذون تراب نعليه، ويستشفون به. و خرج إليه صوفيات البلد وما فيهن إلا ومعها سبحة، وألقين الجميع إلى المحفة، وكان قصدهن أن يلمسها ليحصل لهن البركة، فجعل يمرها على يديه وجسده، ويتبرك بهن ويقصد فى حقهن ما قصدن فى حقه.

ولما بلغ (بسطام) قيل للشيخ: قد أتى فلان الصوفى فنهض الشيخ من مكانه، وإذا به شيخ كبير همٌّ وهو راكب بهيمة وخلفه خلق من الصوفية بمرقعات جميلة، فقبل له: قد أتاك الشيخ أبو إسحاق الشيرازى فرمى نفسه عن البهيمة وقبل يده وقبل الشيخ أبو إسحاق رجله وقال له الصوفى: قتلتنى يا سيدى فما يمكننى أمشى معك ولكن تتقدم إلى مجلسك. ولما وصل جلس الشيخ أبو إسحاق بين يديه وأظهر كل واحد منهما من تعظيم صاحبه ما جاوز الحد، ثم أخرج الصوفى خرجين، فى إحداها حنطة وقال: هذه الحنطة نتوارثها عن أبى يزيد البسطامى، وفى الأخرى ملح، فأعجب الشيخ أبا إسحاق ذلك وودعه وانصرف وهذا الشيخ الصوفى الذى قصد الشيخ أبا إسحاق يعرف بالسهلكى.

قال القاضى أبو العباس الجرجانى صاحب (المعايات) وغيرها: كان أبو إسحاق الشيرازى لا يملك شيئاً من الدنيا، فبلغ به الفقر حتى كان لا يجد قوتا و

لا ملبسا، قال: ولقد كنا نأتيه وهو ساكن في (القطيعة) فيقوم لنا نصف قامة، ليس يعتدل قائما من العرى كي لا يظهر منه شيء. وقال ابن سمعان: إنه سمع بعضهم يقول: دخل أبو إسحاق يوما مسجدا ليتغذى، فنسى دينارا ثم ذكر فرجع فوجده ففكر ثم قال: لعله وقع من غيري فتركه، وهذا هو الورع ليكن المرء هكذا وإلا فلا يأمل من الجنة آمالا، وهذا هو خلاصة الناس، فإن كان صالح ترحمى بركاته فهذا، وإن كان سيد يؤمل في الشدائد فحسبك هو ملاذا. وكان يمشى بعض أصحاب أبي إسحاق معه في طريق فعرض لهم كلب فقال الفقيه لذلك الكلب: احسأ، وزجره فنهأه الشيخ وقال: لم طردته عن الطريق؟ أما علمت أن الطريق بيني وبينه مشترك.

شيوخه:

منهم أبو عبد الله البيضاء و علي بن رامين القاضي أبو الطيب الطبري و لازمه واشتهر به و صار أعظم أصحابه و معيد درسه، و قرأ الأصول على أبي حاتم القزويني و طائفة آخرين و سمع الحديث ببغداد من أبي بكر البرقاني و أبي علي بن شاذان و غيرهم و ما برح يدأب و يجهد حتى صار أنظر أهل زمانه و فارس ميدانه و المقدم على أقرانه، و امتدت إليه الأعين، و انتشر صيته في البلدان، و رحلوا إليه من كل مكان، و لقد كان اشتغاله أول طلبه أمرا عجابا و عملا دائما يقول من شاهده: عجبا لهذا القلب والكبد كيف ماذا، يقال: إنه انتهى ثريدا بباء الباقلاء قال فما صح لي أكله باشتغالي بالدرس، و قال: كنت أعيد كل قياس ألف مرة، فإذا فرغت منه أخذت قياسا آخر وهكذا، كنت أعيد كل درس ألف مرة، فإذا كان في المسئلة بيت يستشهد به حفظت القصيدة، و كان غضنفرا في المناظرة لا يصطلي له بنار، و قيل: إنه كان يحفظ مسائل الخلاف كما يحفظ أحدكم الفاتحة.

ورى عنه الخطيب البغدادي، وأبو عبد الله بن أبي نصر الحميدى، وأبو بكر بن الحاضنة، وأبو الحسن بن عبد السلام وأبو القاسم بن السمر قندى، وأبو البدر بن الكرخى وغيرهم، ومن تأليفه (التنبية) و (المهذب) فى الفقه و (النكت) فى الخلاف و (اللمع) و شرحه، و (التبصرة) فى أصول الفقه، و (الملخص) و (المعونة) فى الجدل و (طبقات الفقهاء) و (نصح أهل العلم) و غير ذلك.

وقال أبو بكر محمد بن أحمد بن الحاضنة: سمعت الشيخ أبا إسحق يقول: لو عرض هذا الكتاب الذى صنفته وهو (المهذب) على النبى ﷺ لقال: هذا شريعته التى أمرت بها أمتى.

وعن الحسن الطبرى الإمام قال: سمعت صوتا من الكعبة أو من جوف الكعبة: من أراد أن يتنبه فى الدين فعليه بالتنبيه. وكانت الطلبة ترحل من الغرب والشرق إليه، والفتاوى تحمل من البر والبحر إلى بين يديه، والفقه تتلاطم أمواج بحاره ولا يستقر إلا لديه، حتى ذكروا أنه كان يجرى مجرى ابن سريج فى تأصيل الفقه وتفريعه، ويحاكيه فى انتشار الطلبة فى الربع العامر جميعا، قال حيدر بن محمود بن حيدر الشيرازى: سمعت الشيخ أبا إسحاق يقول: خرجت إلى خراسان فما بلغت قرية أو بلدة إلا وكان قاضيا أو مفتيا أو خطيبا تلميذى أو من أصحابى. له أدب أعذب من الزلال، فمنه:

سألت الناس عن خل وفى فقالوا ما إلى هذا سبيل
تمسك إن ظفرت بود حر فإنالحر فى الدنيا قليل
ويروى بذيل حر بدل بود حر.

ومنه:

لبست ثوب الرجى والناس قد رقدوا وقمت أشكو إلى مولاي ما أجد
وقلت يا عدتى فى كل نائبة ومن عليه لكشف الضر أعتمد

أشكو إليك أمورا أنت تعلمها ما لي على حملها صبر ولا جلد
وقد مددت يدي بالذل مبتهلا إليك يا خير من مدت إليه يد
فلا تردنها يارب خائبة فبحر جودك يروى كل من يرد
وقال علي بن أحمد الحسين الإصطخرى الفقيه: أنشدنا الامام أبو إسحاق
الشيرازي ببغداد ولم يسم قائلا:

صبرت على بعض الأذى خوف كله وألزمت نفسي صبرها فاستقرت
وجرعتها المكروه حتى تدرت ولو حُلَّتْهُ جلمة لاشمأزت
فيا رب عز جر للنفس ذلة ويا رب نفس بالتذل عزت
وما العز إلا خيفة الله وحده ومن خاف منه خافه ما أقلت
وأهجر أبواب الملوك فلإني أرى الحرص جلابا لكل مذلة
إذا ما مددت الكف ألتمس الغنى إلى غير من قال أسألوني فشلت
وكان الشيخ أبو إسحاق يقول: من قرأ عليّ مسألة فهو ولدي، ويقول:
العوام ينسبون بالأولاد والأغنياء بالأموال، والعلماء بالعلم، وكان يقول:
العلم الذي لا يتفجع به صاحبه أن يكون الرجل عالما ولا يكون عاملا، وينشد
لنفسه:

علمت ما حلل المولى وحرمه فاعلم بعلمك إن العلم بالعمل
وكان يقول: الجاهل بالعالم يقتدى، فإذا العالم لا يعمل بعلمه فالجاهل ما
يرجو من نفسه، فانه الله يا أولادي نعوذ بالله من علم يكون حجة علينا. وكان
الشيخ إذا أخطأ بين يديه المباحث قال: أي سكتة فاتتك، وربما تكلم في مسألة
فسئل سؤالا غير متوجه، فيقول:

سارت مشرقة و سرت مغربا شتان بين مشرق و مغرب



أقوال العلماء فيه:

قال فيه الامام أبو بكر محمد بن علي بن حامد الشاشي: أبو إسحق الشيرازي حجة الله على أئمة العصر، و قال فيه الامام أبو الحسن الماوردي صاحب (الحاوي) و قد اجتمع به و سمع كلامه في مسألة: ما رأيت كأبي إسحاق، لو رآه الشافعي لتجمل به. و قال الموفق الحنفي إمام أصحاب الرأي: أبو إسحاق إمام المؤمنين في الفقهاء.

العنومات

قال الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد بن نصر: رأيت في العشر الأوسط من المحرم سنة ٤٦٨ ليلة الجمعة الشيخ أبا إسحاق طول الله عمره في منامى يطير مع أصحابه في السماء الثالثة أو الرابعة فتحيرت في نفسي، وقلت: هذا هو الشيخ الإمام مع أصحابه يطير و أنا معهم استعظما لتلك الحالة و الرؤية، فكنت في هذه الفكرة إذ تلقى الشيخ الإمام ملك و سلم عليه عن الله تبارك و تعالى و قال له: إن الله تبارك و تعالى يقرأ عليك السلام و يقول: ماذا تدرس لأصحابك؟ فقال الشيخ: أدرس ما نقل عن صاحب الشرع، و قال له الملك: اقرأ على شيئا من ذلك لأسمعه، فقرأ عليه الشيخ مسألة لا إذكرها، فاستمع له الملك و انصرف، و أخذ الشيخ يطير و أصحابه معه فرجع الملك بعد ساعة و قال للشيخ: إن الله تعالى يقول: الحق ما أنت عليه و أصحابك فادخل الجنة معهم. و حكى أن الشيخ أبا إسحاق قال: كنت نائما فرأيت النبي ﷺ في المنام و معه صاحبه أبو بكر و عمر و قال لي: يا شيخ و سماني شيخا و خاطبني به، و كان الشيخ يفرح بهذا و يقول: سماني رسول الله ﷺ شيخا انتهى باختصار و قال ابن السبكي: و مثل هذه الحكاية حكاية شيخه القاضي أبي الطيب في رؤياه

النبي ﷺ في المنام وتسميته إياه فقيها، وكان القاضي أيضا يفخر بذلك. و قال ابن كثير في (طبقات الفقهاء الشافعيين) ج ٢ ص ٣٩: إن الشيخ أبي إسحاق قال: كنت نائما ببغداد ورأيت رسول الله ﷺ ومعه أبوبكر وعمر فقلت: يا رسول الله بلغني عنك أحاديث كثيرة عن ناقلتي الأخبار فأريد أن أسمع منك خبرا أشرف به في الدنيا وأجعله ذخرة للأخرة، فقال: يا شيخ وسماني شيئا وخاطبني به وكان يفرح بهذا ثم قال: قل عني: من أراد السلامة فليطلبها في سلامة غيره قال ابن كثير: وهذا المنام عليه لوائح الصدق فإن الفقهاء لهجوا بتسميته بالشيخ أبي إسحاق، ولما رواه في المنام شاهد في الصحيح وهو قوله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» أي من أراد أن يسلم فليسلم الناس منه فإن الجزء من جنس العمل اهـ.

ولد الشيخ أبو إسحاق سنة ٣٩٣ وتوفي سنة ٤٧٦ هـ. ملخصا من (طبقات الشافعية الكبرى). وقال عز الدين ابن الأثير في (الباب في تهذيب الأنساب): أبو إسحاق إبراهيم ابن علي الفيروز ابادي الشيرازي إمام الدنيا مطلقا.

وقال ابن العماد الحنبلي في (شذرات الذهب) ج ٣ ص ٣٥٠: تراكب الناس على الشيخ أبي إسحاق الشيرازي في بلاد العجم حتى تمسحوا بأطراف ثيابه و تراب نعليه اهـ...

و ترجم له الحافظ الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٨ ص ٤٥٢ - ٥٦٠ فقال: هو الشيخ الإمام القدوة المجتهد شيخ الإسلام الشافعي، قيل: لقبه تاج الدين مولده في سنة ٣٩٣ هـ...

و ذكر الذهبي أنه تفقه على أبي عبد الله البضاوي و عبد الوهاب بن رامين بشيراز و قدم بغداد سنة ٤١٥، و لازم أبا الطيب و صار معيده، كان يضرب المثل

بفصاحته وقوة مناظرته. وسمع من على بن شاذان وأبي بكر البرقاني ومحمد بن عبيد الله الحر جوشي.

وحدث عنه الخطيب وأبو الوليد الباجي والحميدي والزاهد يوسف بن أيوب وأبو نصر أحمد بن محمد الطوسي وأحمد نصر بن حمدان الهمداني خاتمة من روى عنه.

وكان الوزير ابن جهير كثيرا ما يقول: الإمام أبو إسحاق وحيد عصره وفريد دهره ومستجاب الدعوة.

وقال محمد بن عبد الملك الهمداني: ندب (المقتدى بالله) أبا إسحاق إلى المعسكر، فتوجه في آخر سنة ٤٧٥هـ، فكان يخرج إليه أهل البلد بنسائهم وأولادهم يمسحون أردانه يأخذون تراب نعليه يستشفون به، وخرج الخبازون ونثروا الخبز، وهوينهاهم ولا يتتهون، وخرج أصحاب الفاكهة والحلواء نثروا على الأساكفة، وعملوا مدايات صغارا ونثروها وهي تقع على رؤوس الناس، والشيخ يعجب وقال لنا: رأيتم النثار، ما وصل إليكم منه؟ فقالوا يا سيدي وأنت أي شيء كان حظك منه؟ قال: أنا غطيت نفسي بالمحفة. ومات أبو إسحاق سنة ٤٧٦هـ. ولم يخلف درهما ولا عليه درهم، وكذا فليكن الزهد، وما تزوج فيما أعلم... و (المحفة) بكسر الميم هودج لا قبة له. و (الهَم) بكسر الهاء الشيخ الكبير الفاني. وقله (الخارجين) الخرج بالضم وعاء من شعر أو جلد يوضع على ظهر الدابة لوضع الأمتعة فيه، و (ندب) فلانا الأمر ندبا دعاه وبعثه ووجهه. و (الردن) كما في (معجم الوسيط) الكسَّم جمعه أردان و (الأساكفة) في (القاموس) وشرحه الأسكُفَّة خشبة الباب التي يوطأ عليها وهي العتبة.

و قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات) ج ٢ ص ٤٥٦: ولد الشيخ أبو إسحاق الشيرازى سنة ٣٩٣هـ. توفى ببغداد سنة ٤٧٢هـ.، و كان إماما محققا متقنا مدققا ذا فنون من العلوم المتكاثرات و التصانيف النافعة زاهدا عابدا ورعا معرضا عن الدنيا مقبلا بقلبه على الآخرة باذلا نفسه فى نصردين الله، بجانبها لهُوى، أحد العلماء الصالحين و عباد الله العارفين الجامعين بين العلم و العبادة المواظبين المتبعين هدى سيد المرسلين ﷺ اهـ...

و قد ذكرنا أن الذهبى و ابن السبكى قالا: إنه توفى سنة ٤٧٦، و ممن ذكر التبرك بتياب الشيخ أبى إسحاق الحافظ ابن كثير فى (طبقات الشافعيين) ج ٢ ص ٣٨.

قلت: فهذا الإمام و أمثاله ينبغى التبرك بتراب نعالمهم و جميع آثارهم ^{فيهم} و عناهم. تنبيه:

و من الثياب التى يتبرك بها خرقة الصوفية و هى فى اصطلاحهم كما فى آخر كتاب (المشرع الروى) اسم لكل ما يلبس من الثياب المباحة، كالقلنسوة و العمامة و القميص و القباء و الرداء و الطيلسان و الإزار رفيعها و كثيفها و متينها و لطيفها و أحسنها و أخشنها، و كيفية إلباسها أن يتطهر الشيخ و يأمر المريد بالتطهر من الحدث و الخبث ليتهاى لقبول ما يلقيه عليه، ثم توضع الخرقة بين يديهما و يقرأ الفاتحة، و يلبسها الشيخ بيده للمريد، ثم يذكر نسبتها، كأن يقول: البسكها كما ألبسنى إياها شيخى فلان إلى آخرها. و هى أنواع كما قاله بعضهم و هى خرقة تشبه و خرقة تبرك، و خرقة إرادة، فخرقة التشبه و التبرك لا بأس بها لكل أحد كالسلاطين و الأمراء و التجار، و أما خرقة الإرادة فلا يتعاطاها إلا من له إرادة صادقة و همة عالية، فالخرقة و إن كانت هى لباس الفقر و التصوف

فالفقراء والصوفية لا يختصمون بلباسها، فمن لبسها بالتشبه والتعلق فهو لاحق، ومن تشبه بقوم فهو منهم ومعهم ومن أحب قوما فهو منهم ومعهم وإذا لبس مريد من شيخ لبسا مطلقا ساغ له أن يلبس غيره وإن لم يأذن له شيخه في الإلباس، وإن اختار بعضهم تعيين الإذن في الإلباس، وكذا إذا لبس من شيخ له طرق متعددة فله أن يلبس عنه بكل طرقة، وإن لم يقترن إلباسه بالإذن نظير ما قاله أئمة الحديث: إن الطالب إذا سمع حديثا أو كتابا من شيخه له أن يرويه عنه وإن لم يأذن له شيخه في الرواية عنه، ولم يبلغنا عن أهل العهد الأول من المتقدمين من مشايخ الصوفية في إلباس الخرقة الإذن ولا الإجازة، وإنما كان ذكر اللبس فقط وقد فعل لبسها كثيرون علماء عارفون انتهى ما في المشرع ملخصا.

قلت: واختلفوا في أصل ثبوتها فذكر بعضهم أن الحسن البصري لبسها من على بن أبي طالب، وقال آخرون بعدم ثبوت رؤية الحسن البصري لعلى بن أبي طالب، وقال الحافظ القسطلاني في (المواهب اللدنية): قال شيخنا يعنى السخاوي: ما يذكرونه من أن الحسن البصري لبسها من على بن أبي طالب فقال ابن دحية وابن الصلاح إنه باطل وقال شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر: ليس في شيء من طرقها ما يثبت، ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف أنه عليه السلام ألبس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لأحد من أصحابه ولا أمر أحدا من أصحابه بفعلها وكل ما يروى صريحا في ذلك فباطل، قال الحافظ: ثم إن من الكذب المفترى قول من قال: إن عليا ألبس الخرقة الحسن البصري فإن أئمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا فضلا عن أن يلبسه الخرقة، وكذا قال الدمياطي والذهبي والعلاني ومغلطاي والعراقي والأبناسي بفتح الهمزة وسكون الباء والحلي وغيرهم كالهكاري و

ابن الملقن وابن ناصر الدين مع كون جماعة منهم لبسوها وألبسوها تشبهاً بالقوم، نعم ورد لبسهم لها مع الصحبة المتصلة إلى كهيل بضمت الكاف وفتح الهاء ابن زياد وهو صاحب عليا بن أبي طالب من غير خلف في صحبته له بين أئمة الجرح والتعديل. وفي بعض الطرق اتصالها بأويس القرنى وهو اجتمع بعمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب، وهذه صحبة لا مطعن فيها، وكثير من السادة يكتفى بمجرد الصحبة كالشاذلى وشيخنا أبى إسحاق المتبولى، وكان يوسف العجمى يجمع بين تلقين الذكر وأخذ العهود واللبس، وله فى ذلك رسالته (ريحان القلوب) قرأتها على ولد ولده العارف بالله تعالى المسلك سيدى علي مع إلباسه لى الخرقة والتلقين والعهد انتهى ما نقلته من (المواهب) بزيادات من شرحه للزرقانى.

قلت: وقوله كهيل بن زياد: كذا فى (المواهب اللدنية) وشرحه للزرقانى لكنى لم أر بعد البحث من روى عن على بن أبى طالب واسمه كهيل بن زياد فلعل الصواب - كميل بن زياد - الآتى قريبا فى (مرآة الجنان) و (سير أعلام النبلاء) وغيرهما والله أعلم.

ومن ألف فى الخرقة الحافظ السيوطى، فله جزء سماه: (إنحاف الفرقة برفو الخرقة) فمما قال فيه: أنكر جماعة من الحفاظ سماع الحسن البصرى من على بن أبى طالب، وتمسك بهذا بعض المتأخرين فخدش به طريق لبس الخرقة، وأثبتته جماعة، وهو الراجح عندى لوجوه، وقد رجحه أيضا الحافظ ضياء الدين المقدسى فى (المختارة)، فإنه قال: الحسن بن أبى الحسن البصرى عن على، و قيل: لم يسمع منه، و تبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر فى (أطراف المختارة) ثم ذكر السيوطى لترجيح ما قاله أوجها ثلاثة: الوجه الأول أن العلماء ذكروا فى الأصول فى وجوه الترجيح أن المثبت مقدم على النافى لأن معه زيادة

علم، و ذكر الوجهين الآخرين، ثم ذكر أحاديث كثيرة تبلغ عشرة يرويها الحسن البصرى عن على عليه السلام و أنا لحافظ زين الدين العراقى قال: قال على بن المدينى: رأى الحسن عليا بالمدينة و هو غلام، و قال أبو زرعة: كان الحسن البصرى يوم بويج لعلى ابن أربع عشرة سنة و رأى عليا بالمدينة، ثم خرج إلى الكوفة و البصرة و لم يلقه الحسن بعد ذلك، و قال الحسن: رأيت الزبير يبايع عليا اهـ...

و ذكر اليافعى فى (مرآة الجنان) ج ٤ ص ٤١ فى ترجمة نجم الدين الكبرى المتوفى سنة ٦١٨ طريقين أحدهما يتصل إلى كميل بن زياد عن على بن أبى طالب عن رسول الله ﷺ، و ثانيهما عن الحسن البصرى عن على بن أبى طالب عن رسول الله ﷺ، و ذكر الحافظ الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ٢٣ ص ٣٦٣: أن الإمام سيف الدين أبا المعالى سعيد بن المطهر بن سعيد بن على الباخرزى نزيل بخارى كان إماما محدثا ورعا زاهدا تقيا منقطع القرين، قال: و ذكره ابن الفوطى فى (معجم الألقاب) فقال فيه: روى عن أبى الجناح الخيوقى و لبس منه - أى خرقة الصوفية - و شيخه لبس من إسماعيل القصرى، عن محمد بن ناكيل، عن داود بن محمد عن أبى العباس بن إدريس عن أبى القاسم بن رمضان، عن أبى يعقوب الطبرى عن أبى عبد الله بن عثمان عن أبى يعقوب النهرجورى، عن أبى يعقوب السوسى عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن قال: هو لبسها من يد كميل بن زياد عن على عليه السلام ثم قال الذهبى: هذه الطرق ظلمات مدھمة ما أشبهها بالوضع اهـ... و هذا الطريق الذى ذكره الذهبى هو أحد الطريقين اللذين ذكرهما اليافعى مع اختلاف يسير بينهما. و قال الذهبى كان الباخرزى صاحب الشيخ نجم الدين الكبرى الخيوقى و غيره و كانت طريقته عارية عن التكلف، و كان فى علمه و فضله كالبحر الزاخر، و فى

الحقيقة مفخر الأوائل والأواخر، وزار بخرتلك قبر البخارى و جدد قبته و علق عليها القناديل، و أهدت له ملكة بن أزيك بن البهلوان صاحب أذربيجان سن النبى ﷺ الذى كسر يوم أحد، و أوصى أن يكفن فى خرقه شيخه نجم الدين الكبرى اهـ... توفي رحمه سنة ٦٥٩هـ. كما فى (الشذرات). و فى (اللباب فى تهذيب الأنساب) ج ١ ص ١٠٤: الباخرزى بفتح الباء الموحدة و فتح الخاء المعجمة و سكون الراء و فى آخره زاي هذه النسبة إلى باخرز و هى ناحية من نواحي نيسابور، و فى (معجم البلدان) قوله الخيوقى: بفتح أوله و قد يكسر و سكون ثانيه و فتح الواو و آخره قاف بلد من نواحي خوارزم.

قلت: و فى (تهذيب التهذيب) للحافظ العسقلانى ج ٨ ص ٤٤٧: أن كميل بن زياد بن نهيك بن الهيثم كان تابعيا، روى عن عمر و على و عثمان و غيرهم، قال فيه ابن سعد و ابن معين و ابن حبان و العجلي: ثقة و قال ابن حبان (فى الضعفاء) لا يحتج به، و قال ابن عمار: رافضى و هو ثقة من أصحاب على، قتله الحجاج سنة ٨٢هـ..

وقال الحافظ العسقلانى أيضاً فى (تقريب التهذيب): كميل بن زياد النخعي ثقة روى بالتشيع، روى له النسائي، مات سنة ٨٢هـ.

الخلاصة

لقد تقرر اختلاف العلماء رحمهم الله تعالى فى أن حديث إلباس خرقه الصوفية مقطوع ينتهى الى الحسن البصرى التابعى الجليل أو هو مرفوع إلى رسول الله ﷺ و ذكرنا أن سندها الآخر إلى كميل بن زياد عن علي لم يختلف فيه أئمة الجرح و التعديل، و كذلك ما فى بعض الطرق من اتصالها بأويس القرنى و أنه لا شك فى اجتماعه بعمر بن الخطاب و على بن أبى طالب رحمه.

فثبت بمجموع ذلك أن للخرقة أصلاً يتمسك به و يعمل بمثله. و قد ذكرنا في
مبحث التبرک بشيابه عليه السلام أن الصوفية استدلوا لإلباس الخرقة بحديث أنه عليه السلام
ألبس أم خالد خميصة سوداء، و الحديث رواه البخارى، و الخميصة ثوب من
حرير أو كساء رقيق أو ثوب معلم، و استنبطوا من حديث إعطائه عليه السلام إزاره
لرجل من أصحابه بعد طلبه منه جواز استدعاء المريد الخرقة من المشايخ، و
الحديث رواه البخارى عن سهل، فهذا كله استحسنتها الطائفة الصوفية قدس
الله أسرارهم و غيرهم من الفقهاء و حفاظ السنة النبوية المطهرة فلبسوها من
المشايخ تبركا و ألبسوها غيرهم. فمنهم سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام
الشافعى، ففى (طبقات الشافعية الكبرى) لابن السبكى أن الشيخ عز الدين
لبس خرقة التصوف من الشيخ شهاب الدين السهروردي، و أخذ عنه، و مثله
فى (حسن المحاضرة) ج ١ ص ٣١٥ و (طبقات المفسرين) للدوادى. و منهم
الإمام اليافعى عبد الله بن أسعد الشافعى المتوفى سنة ٧٦٨، فقد ذكر فى (مرآة
الجنان) ج ٤ ص ٣٢٧ أنه لبسها من جماعة من المشايخ قال: و قد ذكرت طريق
الخرقة و شروطها، و أنها خرقتان خرقة بركة و احترام، و خرقة تحكيم و التزام،
فى كتاب (نشر الریحان فى فضل المتحابين فى الله من الإخوان).

و منهم الحافظ الذهبى فقد قال فى (سير أعلام النبلاء) ج ٢٢ ص ٣٧٧:
ألبسنى خرق التصوف شيخنا المحدث الزاهد ضياء الدين عيسى بن يحيى
الأنصارى بالقاهرة، و قال: ألبسنيها الشيخ شهاب الدين السهروردي بمكة عن
عمه أبى النجيب اهـ...

و ذكر فى آخر كتابه (تذكرة الحفاظ) ص ١٥٠٤ أن شيخه ضياء الدين
عيسى بن يحيى بن أحمد مات سنة ٦٩٦ هـ. عن ٨٣ سنة اهـ.

و منهم الحافظ السخاوى، فقد قال فى (المقاصد الحسنة) ص ٣٣٥: حديث لبس الخرقة الصوفية و كون الحسن البصرى لبسها من على قال ابن دحية و ابن الصلاح: باطل، و كذا قال شيخنا: إنه ليس فى شىء من طرقها ما يثبت، و لم يرد فى خبر صحيح و لا حسن و لا ضعيف أن النبى ﷺ ألبس الخرقة المتعارفة بين الصوفية لأحد من أصحابه، و لا أمر أحدا من أصحابه بفعل ذلك، و كل ما يروى فى ذلك صريحا فباطل، و لم ينفرد شيخنا بهذا بل سبقه إليه جماعة حتى من لبسها و ألبسها كالدمياطى و الذهبى و الهكارى و أبى حيان و العلانى و مغلطى و العراقى و ابن الملقن و الأبناسى و البرهان الحلبى و ابن ناصر الدين، و أوضحت ذلك كله مع طرقها فى جزء مفرد هذا مع إلباسى إياها الجماعة من أعيان المتصوفة امثالاً لالزامهم لى بذلك، حتى تجاه الكعبة المشرفة تبركا بذكر الصالحين و اقتفاء لمن أثبتته من الحفاظ المعتمدين انتهى باختصار. و ذكر أيضا فى (الضوء اللامع) ج ١٠ ص ٣٤٥ أنه ألبس الخرقة لبعض العلماء و أذن له. و قد ذكرنا تلميذه الحافظ القسطلانى و الإمام نجم الدين الكبرى و تلميذه الباخرزى و منهم غير هؤلاء من العلماء الأكابر و الأتقياء الأفاضل.

ملاحظة:

و كالخرقة فى اتصال المشايخ و مرديهم و ارتباط بعضهم بعضا التلقين و لهم فيه كفيات مختلفة، منها ما ذكرها الحافظ ابن حجر العسقلانى فى (الدرر الكامنة) ج ١ ص ١١٦ فى ترجمة أحمد ابن تركان شاه فقال فيه: و صورة تلقن الذكر عن الشيخ أنه يغمض عينيه و يجمع همته و يقول: لا إله إلا الله بانزعاج. و ذكر العسقلانى أن الشيخ أحمد بن تركان المتوفى سنة ٧٣٠ تلقن الذكر عن الشيخ عبد الله بن بدر بن على المراغى، و أخذ هو من الشرف الإسفرايينى عن أبى نجيب السهرودى عن محمود الزنجانى عن أبى الفتوح الغزالى عن أبى

العباس النهاوندى عن ابن حبيب عن رويم عن الجنيد عن السرى عن معروف عن داود الطائى عن حبيب العجمى عن الحسن البصرى عن على. قال قطب الذين الحلبي فى (تاريخ مصر) الله أعلم بصحة اتصال هذا الإسناد فقد اشتمل على جملة من المشايخ الصالحاء، انتهى ما نقلته من (الدرر الكامنة).

التبرك بالأكل مع الصالحين

لقد ذكرنا التبرك بما يفضله ﷺ من الطعام و سيأتى قريباً إن شاء الله التبرك بسؤر الصالحين، فالظاهر أن الأكل معهم كذلك بل قد يزيد عنه، لأن فى الأكل معهم بركة رؤيتهم والنظر إليهم وبركة مجالستهم ومحادثتهم، واستماع حكمهم والاقتداء بهم فى أحوالهم وأوصافهم وأخلاقهم فإن المخالطة والمؤانسة تتأثر بها القلوب والطباع. وقال ابن كثير فى تفسيره فى أواخر سورة التحريم: يروى عن بعض الصالحين أنه رأى النبى ﷺ فى المنام فقال: يا رسول الله أنت قلت: من أكل مع مغفور غفر له؟ فقال: لا، ولكنى الآن أقوله. وقال ابن كثير ما حاصله: نقل كثير من الناس أن هذا حديث وارد عن رسول الله صلى عليه وسلم وليس كذلك ولا أصل له اهـ... قلت: ورؤياه ﷺ حق لقوله عليه الصلاة والسلام من رآنى فى المنام فقد رآنى فيستأنس هذه الرؤيا للتبرك بالأكل مع الصالحين. وقال الإمام النووى رحمه الله فى (شرح صحيح مسلم) ج ١ ص ١١٥: من رأى النبى ﷺ فى المنام وهو يأمره بفعل ما هو مندوب إليه أو ينهاه عن منهى عنه أو يرشده إلى فعل مصلحة فلا خلاف فى استحباب العمل على وفقه، لأن ذلك ليس حكماً بمجرد المنام، بل بما تقرر من أصل ذلك الشئ والله أعلم اهـ.

وقد رآه ﷺ في المنام كثير من العلماء العاملين والأولياء الكاملين، فأمرهم ﷺ بأوامر نهاهم عن أشياء فامثلوا بما أمرهم وعملوا به واجتنبوا عما نهاهم عنه، وسأله ﷺ في المنام بعض العلماء مسائل وأحاديث نبوية وأمورا غيبية فأخبرهم بها فكانت كلها كما أخبر بها النبي ﷺ. وقد ذكرنا رؤيا بلال بن الحرث المزني. وفيها أنه ﷺ أمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الرفق فبكى، وقال: يا رب لا آلو إلا ما عجزت عنه. ومثل هذا كثير جدا بل هو متواتر، فقد أخذ عنه ﷺ كثير من الصالحين أورادا وأحزابا وصيغا من الصلاة عليه ﷺ، وأعطى بعضهم في المنام إجازة للقرآات السبعة، والصلاة عليه ﷺ، وقد لقيت أنا من أخذ عنه ﷺ في المنام إجازة لقراءة (دلائل الخيرات) وأخذت عنه، ومع هذا كله لا يثبت بالرؤيا حكم شرعى، ولا يغير سببها ما تقرر فى الشرع، وعلل ذلك النووى فقال: إن حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسمعه الرائي، وقد اتفقوا على أن من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظا لا مغفلا ولا سىء الحفظ ولا كثير الخطأ ولا مختل الضبط، والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه اه... وقال القاضى عياض: لا تبطل بسبب المنام سنة ثبتت، ولا تثبت به سنة وهذا بإجماع العلماء اه...

باب التبرك بسور الصالحين

وقد ذكرنا فى باب التبرك بما يفضله ﷺ حديث مسلم عن أبى أيوب رضى اله عنه أن أبا أيوب كان يسأل عن مواضع أصابعه ﷺ فيتبع مواضعها، وأن النووى قال: فى هذا الحديث التبرك بآثار أهل الخير فى الطعام. وفى (المدخل) ج ١ ص ٢٢٩: لابن الحاج ما لفظه: وقد روى أن الحسن البصرى وفرقا حضرا على طعام فكان فرقا يلتقط اللباب من الأرض ويأكله، ولا

يأكل من الصحفة شيئا، و كان الحسن ينظر إلى أطيب الطعام فيأكله، فلما أن خرجا جاء إنسان من الحاضرين إلى فرقد فسأله عن سبب ما رأى منه؟ فقال له: أغتتم بركة سؤر الإخوان، و لأكرم نعمة الله تعالى، لأنى إن لم ألتقط ذلك قد يقع على الأرض فتدوسه الأقدام، ثم راح إلى الحسن فسأله كما سأل فرقدا، فقال له الحسن **هَيْفَ**: إنى ما أجبته حين دعانى إلا لأدخل السرور عليه، و كيفما بالغت فى الأكل و تناولت أطيب الطعام الذى انتخبه فيه إدخال السرور عليه أكثر انتهى بلفظه.

و فى (المتقى النفس) للشيخ صالح بن محمد بن صالح الجعفرى ص ٥٠: أنه أتى للسيد أحمد ابن إدريس برطب فأكل منها و بقى من سؤره رطبات، فتنافس فيها المريدون و تزايدوا فى ثمنها فبلغ نحو من ألف ريال، فذهب الذى وقعت عليه يبيع كتبه ليوفى ثمنها، فكان هناك ما شاء الله و قد اشتهر فى الألسنة أن سؤر المؤمن شفاء. و فى (كشف الخفا) للعجلونى ج ١ ص ٥٢٦: و ما يدور على الألسنة من قولهم: سؤر المؤمن شفاء فيصدق به ما رواه الدارقطنى فى الأفراد عن ابن عباس - رفعه - من التواضع أن يشرب الرجل من سؤر أخيه.

و فى (المدخل) أيضا ج ١ ص ٢٣١: ينبغى للأضياف أن يتركوا فضلا من الطعام و إن قل امثالاً للسنة، و قد تكون لأهل البيت نية صالحة فى بقية سؤره اه... .

و قد ذكرنا أن الإمام النووى قال فى (شرح مسلم): يستحب للأكل و الشارب أن يفضل مما يأكل و يشرب فضلا ليواسى بها من بعده، لا سيما إن كان ممن يتبرك بفضله، و كذا إذا كان فى الطعام قلة و لهم إليه حاجة، و نقلوا أن السلف كانوا يستحبون إفضال هذه الفضلة المذكورة اه.

التبرك بلعق أيدي الصالحين

روى الشيخان عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها، وفي رواية لمسلم: ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعقها و يلعقها وفي رواية أخرى لمسلم أيضا عن أبي هريرة إذا أكل أحدكم فليلعق أصابعه، فإنه لا يدرى فى أيتها البركة و روى مسلم أيضا عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ كان إذا أكل طعاما لعق أصابعه الثلاثة قال: وقال: إذا سقطت لقمة أحدكم فليمط عنها الأذى و ليأكلها و لا يدعها للشيطان، و أمرنا أن نسلت القصعة قال: فإنكم لا تدرن فى أى طعامكم البركة و فى رواية لمسلم عن جابر أنه ﷺ أمر بلعق الأصابع و الصفحة و قال: إنكم لا تدرن فى أية البركة. قوله و أمرنا أن نسلت القصعة هو بفتح النون و ضم اللام و معناه نمسحها و نتبع ما بقى فيها من الطعام، و منه سلت الدم عنها. و قال النووي فى (شرح مسلم) ج ١٣ ص ٢٠٦ قوله ﷺ يلعقها أو يلعقها معناه و الله أعلم لا يمسح يده حتى يلعقها، فإن لم يفعل فحتى يلعقها غيره ممن لا يتقذر ذلك كزوجة و جارية و ولد و خادم يحبونه و يلتذون بذلك و لا يتقذرون و كذا من كان فى معنهم كتلميذ يعتقد بركته و يود التبرك بلعقها و قوله صلى الله عليه و سلم إنكم لا تدرن فى أية البركة: معناه و الله أعلم أن الطعام الذى يحضر الإنسان فيه بركة و لا يدرى أن تلك البركة فيما أكله أو فيما بقى على أصابعه أو فيما بقى فى أسفل القصعة أو فى اللقمة الساقطة، فينبغى أن يحافظ على هذا كله لتحصيل البركة و أصل البركة الزيادة و ثبوت الخير و الإمتاع به و المراد هنا - و الله أعلم - ما يحصل به التغذية، و تسلم عاقبته من الأذى و يقوى على طاعة الله و غير ذلك.

و قال الحافظ فى (فتح البارى) ج ٩ ص ٥٧٨: ففى الحديث رد على من كره لعق الأصابع استقذارا، نعم يحصل ذلك لو فعله فى أثناء الأكل لأنه يعيد أصابعه فى الطعام و عليها أثر ريقه، قال الخطابى: عاب قوم أفسد عقلهم الترفه، فزعموا أن لعق الأصابع مستقبح، كأنهم لم يعلموا أن الطعام الذى علق بالأصابع أو القصعة جزء من أجزاء ما أكلوه و إذا لم يكن سائر أجزائه مستقذرا لم يكن الجزء اليسير مستقذرا و ليس فى ذلك أكبر من مصه أصابعه بباطن شفتيه و لا يشك عاقل فى أن لا بأس بذلك فقد يمضمض الإنسان فيدخل إصبعه فى فيه فيذلك أسنانه و باطن فمه، ثم لم يقل أحد إن ذلك قذارة أو سوء أدب.

فائدة:

قال الحافظ فى (الفتح) أيضا ج ٩ ص ٥٧٩: وقع فى حديث كعب بن عجرة عند الطبرانى فى (الأوسط) صفة لعق الأصابع، و لفظه: رأيت رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث بالإبهام و التى تليها و الوسطى، ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التى تليها ثم الإبهام. قال شيخنا فى شرح الترمذى: كأن السرّ فيه أن الوسطى أكثر تلويثا لأنها أطول، فيبقى فيها من الطعام أكثر من غيرها، و لأنها لطولها أول ما تنزل فى الطعام، و يحتمل أن الذى يلعق يكون بطن كفه الى جهة وجهه، فإذا ابتدأ بالوسطى انتقل الى السبابة على جهة يمينه و كذلك الإبهام و الله أعلم اهـ...

التبرك بغسالة أيدي الصالحين

و فى (المدخل) لابن الحاج فى مبحث آداب الأكل ج ١ ص ٢٣١: و ينبغى أن يكون صاحب المنزل آخرهم غسل يد، و أن يكون هو الذى يصب عليهم للغسل، و ينبغى أيضا أن لا يصبق أحد فى الماء و لا يغسل بالأشنان و لا

بالتراب، خيفة أن يكون في الجماعة من يريد أن يشرب هذا الماء إذ أن شربه شفاء وما زال السلف في ذلك لأن الغسل بالأشنان والتراب يحرم بركة ذلك له ولغيره إلا أن يشربه على تلك الحالة فيدخل في جوفه التراب والأشنان والبصاق، وهذا فيه ما فيه، وقد نقل عن كثير من هذه الطائفة أنهم كانوا يستشفون بهذا الماء ويتشاحون عليه ويتنافسون فيه، حتى إنهم يقيمون النداء عليه ويبعونه بالثمن الكثير، حتى يحصل لهم بركة ذلك اغتناما منهم للبركة، ألا ترى إلى ما وقع في قصة هرقل لما أن سأل عن أصحاب النبي ﷺ كيف حالهم في تصرفهم معه، فأخبر أنهم يتبركون بالماء الذي يتوضأ به وبيصاقه وما شاكلها، فاستدل بذلك على صحة نبوته عليه الصلاة والسلام، وكذلك المتبعون له باحسان إلى يوم الدين هذه البركة حاصلة لهم وإن كانت ليست مثلها لكن ببركة الاتباع له ﷺ والمحافظة على ذلك ورثوا منها أوفر نصيب. و قد وقع عندنا بمدينة فاس أن القاضي الأعظم بها وكان يعرف بابن المغيلي، وكان من الفقهاء والصلحاء الكبار مرض مرضا شديدا إلى أن أشرف منه على الموت، وكان بالبلد طبيب حاذق في وقته عارف بالطب، فأيس منه وقال لهم: اتركوه يأكل كل ماشاء واختار فانه لا بقاء له على مقتضى ما أستدل به من الصنعة، فأرسلت زوجة القاضي إلى الشيخ الجليل أبي عثمان الوركالي فأخبرته بما جرى من الطبيب، فأخذ الشيخ الماء وتوضأ في إناء ثم أرسل بهاء وضوئه إلى زوجة القاضي وقال لها: أسقيه هذا الماء فسقته ذلك ثم بقي ساعة، ثم قام يريد قضاء حاجة الإنسان فأتى له باناء فقضى حاجته فيه فوجدت فيه كبة عظيمة سوداء فتعجب كل من رآها فأرسلت زوجة القاضي إلى الطبيب الذي ما شك أنه يموت كما تقدم فأرته ما خرج منه فتعجب من ذلك عجبا شديدا، وقال: هذا أمر إلهي ولا يقدر عليهذا إلا الله تعالى، فأما البشر فلا يقدر أن يخرج هذا من فؤاده وهذا هو الذي لو بقي معه لقتله، وأما الآن فلا خوف عليه.

فانظر رحمك الله إلى هذه البركة كيف هي باقية فى المتبع له ﷺ، وهذه العصابة فيهم من أظهره الله فهو معروف، و منهم من أخفاه فلا يعرف فيغتنم بركة الجميع اهـ..

فائدة:

قال الشيخ يوسف بن إبراهيم الأردبيلى فى آداب الطعام من كتابه (الأنوار) ج ٢ ص ١٤٥: يستحب أن يبدأ بغسل يد الصبيان ثم الشبان ثم الشيوخ قبل الأكل و بالعكس بعده اهـ. و فى حاشيته المسماة بـ. (الكمثرى) أن سبب ذلك قلة صبر الصبيان على عدم الأكل و شرف الشيوخ اهـ... و فى (الدرر الكامنة) ج ٤ ص ٤٨٤ أن الأردبيلى كان شيخ المشرق فى عصره، كبير القدر غزير العلم. توفى سنة ٧٩٩ و قيل ٧٦٦ هـ.. و قال ياقوت فى (معجم البلدان): أردبيل بفتح ثم سكون و فتح الدال و كسر الباء.

باب التبرك بمجالسة الصالحين

روى الإمام مسلم عن أبى موسى عن النبى ﷺ قال: «إنما مثل المجلس الصالح و المجلس السوء كحامل المسك و نافع الكير، فحامل المسك إما أن يحذيك، و إما أن تبتاع منه، و إما أن تجد منه ريحا طيبة، و نافع الكير إما أن يحرق ثيابك، و إما أن تجد ريحا خبيثة». قال النووى فى شرح مسلم ج ١٦ ص ١٧٨: فى هذا الحديث فضيلة مجالسة الصالحين و أهل الخير و المروءة و مكارم الأخلاق و الورع و العلم و الأدب، و فيه النهى عن مجالسة أهل البدع و أهل الشر، و من تكثر بطالته و نحو ذلك من الأنواع المذمومة اهـ...

و روى مسلم و البخار و اللفظ له عن أبى هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله ملائكة يطوفون فى الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا

قوما يذكرون الله تنادوا هلموا إلى حاجتكم، قال: فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا قال: فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم ما يقول عبادى؟ قال: تقول: يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك، قال: فيقول: هل رأوني؟ قال: فيقولون: لا والله مارأوك، قال: فيقول: كيف لو رأوني؟ قال: يقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تمجيذا وأكثر لك تسبيحا، قال: يقول: فما يسألوني؟ قال: يسألونك الجنة قال: يقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله يا رب ما رأوها، قال: فيقول: فكيف لو أنهم رأوها؟ قال: يقولون: لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة، قال: فمم يتعوذون؟ قال: يقولون: من النار قال: يقول: وهل رأوها؟ قال: فيقولون: لا والله يا رب ما رأوها، قال: يقول: فكيف لو رأوها؟ قال: يقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة، قال: فيقول: فأشهدكم أنى قد غفرت لهم، قال: يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة، قال: هم الجلساء لا يشقى جلسهم اهـ. وفى رواية: لا يشقى بهم جلسهم، وفى رواية للترمذى: لا يشقى لهم جلس.

قال الإمام النووي فى (شرح مسلم) ج ١٧ ص ١٥ وفى هذا الحديث فضيلة الذكر وفضيلة مجالسه، والجلوس مع أهله وإن لم يشاركهم، وفضل مجالسة الصالحين وبركتهم اهـ وقال الحافظ العسقلانى فى (فتح البارى شرح صحيح البخارى) ج ١١ ص ٢١٣: وفى هذا الحديث فضل مجالس الذكر والذاكرين، وفضل الاجتماع على ذلك وأن جلسهم يندرج معهم فى جميع ما يتفضل الله تعالى به عليهم إكراما لهم ولو لم يشاركهم فى أصل الذكر اهـ..

وفى (مجمع الزوائد) ج ١ ص ١٢٥: عن أبى أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: إن لقمان قال لابنه: يا بنى عليك بمجالسة العلماء واسمع كلام

الحكماء فإن الله يحى القلب الميت بنور الحكمة كما يحى الأرض الميتة بوابل المطر. رواه الطبراني في (الكبير) وفي سنده ضعيفان، وعن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول: المتقون سادة و الفقهاء قادة، و مجالستهم زيادة. قلت: ذكر هذا في حديث طويل رواه الطبراني في (الكبير) و رجاله موثقون اهـ..

و في (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٢ ص ٢٨: لابن السبكي ما لفظه: عن أبى العباس بن سريج أنه تكلم يوما فأعجب بعض الحاضرين، فقال ابن سريج: هذا ببركة مجالستي لأبى القاسم الجنيد رحمته. و مثل هذا ذكره ابن قاضى شهبة في (طبقات الشافعية) ج ١ ص ٧٧. و قال ابن خلكان في (وفيات الأعيان) ج ١ ص ٣٧٣: كان ابن سريج إذا تكلم فى الأصول و الفروع أعجب الحاضرين، فيقول لهم: أتدرون من أين هذا لى؟ هذا من بركة مجالستي أبا القاسم الجنيد اهـ..

قلت: أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج هو الإمام الشهير و الشيخ الكبير، ذو المفاخر العلية و الصفات السنية، توفى فى سنة ٣٠٦ و عمره ٥٥ سنة، و كان يقال له: الباز الأشهب، و كان مجدد المائة الثالثة على ما اختاره كثيرون، منهم الحافظ الذهبى فى (تذكرته) و غيره، و بلغت تصانيفه أربعمائة مصنف، و هو صاحب مسألة الدور فى الحلف بالطلاق المشهورة بالسريجية. قال الذهبى فى (تذكرته): كان إماما علامة شيخ الإسلام، و منه انتشر مذهب الشافعى، و نقل التاج عبد الوهاب السبكي فى (طبقات الشافعية الكبرى) عن أبى حفصة المطوعى أنه كان سيد طبقته بإطباق الفقهاء، و أجمعهم للمحاسن بإجماع العلماء، و هو الإمام المطلق و الشافعى الصغير اهـ.. فانظر هذا الإمام الذى يقول: إنه بلغ ما بلغ ببركة مجالسته للجنيد رحمته، فينبغى حيثنذا الاعتناء و الاهتمام بمجالسته عباد الله الصالحين نفعنا الله ببركاتهم.

روى عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها. فقال الإمام أحمد بن حنبل: كان عمر بن عبد العزيز يجدد المائة الأولى و الشافعي يجدد المائة الثانية. واختلف العلماء في الثالثة فقال بعضهم: هو ابن سريج و قال آخرون: هو الإمام أبو الحسن على بن إسماعيل الأشعري، و رجح هذا الحافظ ابن عساكر في (تبيين كذب المفتري) و يجدد المائة الرابعة قيل: هو أبو الطيب سهل بن محمد الصعلوكي، و قيل: أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني، و قيل: هو أبو حامد الإسفرايني، و يجدد المائة الخامسة الإمام محمد بن محمد بن محمد الغزالي، و مبعوث المائة السادسة الإمام فخر الدين الرازي و يحتمل أن يكون الإمام الرافعي، و المائة السابعة ابن دقيق العيد، و ذكر السيوطي في (المنهاج السوي) ص ١٠١ - ١٠٣ أنه الإمام النووي. و المبعوث في المائة الثامنة شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني أو الشيخ جمال الدين الأسنوي. قال المناوي في (فيض القدير) ج ١ ص ١١ و عبد الوهاب عبد اللطيف في (مقدمة تدريب الراوي) ص ١٧: صرح الحافظ السيوطي في عدة من تأليفه بأنه يجدد المائة التاسعة ذكر ذلك في منظومته (تحفة المهتدين بأسماء المجددين) و غيرها اهـ...

و في ترجمة ابن حجر الهيتمي للشيخ عبدالمعز عبد الحميد الجزار ص ٧ أن المجدد في المائة العاشرة الشيخ أحمد بن حجر الهيتمي.

ثم رأيت في (فهرس الفهارس) ج ١ ص ٤٩٤ أن الشيخ منلا إبراهيم الكوراني هو مجدّد المائة الحادية عشرة كما قاله الشيخ العارف إلياس الكوراني، و ممن جزم بأنه المجدد على رأس المائة الحادية عشرة صاحب (عون الودود على سنن أبي داود) اهـ...

و فى (فهرس الفهارس) أيضا ج ١ ص ٥٤٣ أن الشيخ محمد مرتضى بن محمد بن محمد الزبيدى شارح (القاموس) و (إحياء علوم الدين) هو من المجددين المحدثين على رأس المائة الثانية عشرة كما قاله الشهاب المرجانى فى (وفيات الأسلاف) و صاحب (عون الودود على سنن أبى داود) و ممن وصفه بذلك تلميذه العلامة الشهاب أحمد بن عبد اللطيف البربرى فى كتابه (عقود الجمان فيمناسمه سليمان) اهـ...

ولد الشيخ مرتضى الزبيدى سنة ١١٤٥ و توفى سنة ١٢٠٥ .
فهؤلاء كلهم من أصحاب الإمام الشافعى إلا عمر بن عبد العزيز و الكورانى و الزبيدى. و هذا من أعظم المواهب الإلهية و العطايا الربانية التى امتن بها المولى جل شأنه على الإمام الشافعى رحمه الله، فأى منقبة أعظم و أشرف للإمام من أن يكون هؤلاء المجددون من أتباعه المنتسبين إلى مذهبه.
و كما اختص الله تعالى عليه ذلك اختصه أيضا بأن تفرع من مذهبه مذهبان، مذهب الإمام أحمد بن محمد بن حنبل، و مذهب أبى ثور إبراهيم بن خالد بن اليهان الكلبى البغدادى، فقد كانا من تلاميذ الإمام الشافعى رحمه الله أجمعين و عناهم.

و قال الحافظ الذهبى و غيره: إن (من) فى قوله رحمه الله: «من يجدد» لفظ عام فيحتمل أن يكون مجدد كل مائة سنة واحدا أو متعددا. و الكلام فى المجددين يطول فلنقتصر على هذا، و بالله التوفيق.

و بالجملة: لا يخفى أن مجالسة الصالحين تتأثر بها الطباع و القلوب فقد قالوا: من جالس جانس، و فى شرح (التاج الجامع للأصول) للشيخ منصور على ناصف ج ٥ ص ٨١: محبة الصالحين و زيارتهم و مجالستهم غنيمة كبرى. و قال بعض الصالحين: إنها دواء القلوب و ترياقها من القسوة. و قال النووى فى فضائل تلاوة القرآن من كتابه (الأذكار) ص ١٠٠: قال السيد الجليل صاحب

الكرامات و المعارف و المواهب و اللطائف، إبراهيم الخواص رحمته : دواء القلب خمسة أشياء، قراءة القرآن بالتدبير، و خلاء البطن و قيام الليل، و التضرع عند السحر و مجالسة الصالحين. و أنشدوا فى ذلك فقالوا:

دواء قلبك خمس عند قسوته فدم عليها تفز بالخير و الظفر
خلاء بطن و قرآن تدبره كذا تضرع باك ساعة السحر
كذا قيامك جنح الليل أوسطه و أن تجالس أهل الخير و الخير
و فى (سير أعلام النبلاء) ج ٢ ص ٣٤٩: روى عن أبى الدرداء رحمته قال:
لولا ثلاث ما أحببت البقاء، ساعة ظمأ الهواجر، و السجود فى الليل، و مجالسة
أقوام ينتقون جيد الكلام كما ينتقى أطايب التمر اهـ. و ينتقون أى يختارون.

التبرك بجنائز الصالحين

من تبرك الناس بجنائزهم الشريف الحصنى

فى (شذرات الذهب) لابن العماد الحنبلى ج ٧ ص ١٨٨ - ١٨٩ أن الشيخ
تقى الدين أبابكر ابن محمد بن عبد المؤمن حريز الحصنى الفقيه الشافعى ولد
سنة ٧٥٢، و كان يبالغ فى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر، و كان للناس فيه
اعتقاد زائد، و كان يحط على ابن تيمية، و كان له تأليف كثيرة. منها (شرح
صحيح مسلم)، و (شرح المنهاج)، و (شرح التنبيه) و لخص (المهمات) فى
مجلدين، و خرج أحاديث (الإحياء) و (قواعد الفقه) و (تفسير القرآن إلى
الأنعام) و غيرها من مطولات و مختصرات، و كان يميل إلى التقشف، و توفى
بخلوته بجامع المراز بالشاغور ١٥ جمادى الآخر سنة ٨٢٩. الحصنى نسبة إلى
الحصن قرية من قرى حوران.

و صُلِّيَ عليه بالمصلى و حضر جنازته عالم لا يحصيهم إلا الله، و ازدحموا على حمله للتبرك به، و ختم عند قبره ختمات كثيرة، و رؤيت له منامات صالحة فى حياته و بعد مماته اهـ...

و منهم أبو القاسم الزاهد المعروف بالأقطع

و فى (الكواكب الدرية فى تراجم السادة الصوفية) ج ٢ ص ٨٠ - ٨١: أنه كان فقيها عابدا زاهدا عالما عارفا ورعا، سمع الحديث عن جماعة، و أخذ الفقه و التصوف عن آخرين و أخذ أهل مصر ماء غسله فعملوه فى الكحل، فكان كل أرمد اكتحل منه يبرأ، و جاء الطير فظل على نعشه، و رفر ف عليه و لم ير قبل ذلك إلا للمزنى و ذى النون رحمهما الله، و لم يزل كذلك حتى دفن رحمهما الله، مات سنة ٥٢٨ و دفن بالقرافة بقرب قبر عقبة الجهنى اهـ...

و منهم الحافظ المتقن المقرئ شيخ المغرب أبو محمد عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله بن عبيد الله الأندلسى

ففى (تذكرة الحفاظ) ج ٣ ص ١٣٧٠ - ١٣٧١: و (سير أعلام النبلاء) للإمام الذهبى أنه ولد سنة ٥٠٥ و توفى سنة ٥٩١، قال أبو الربيع بن سالم الحافظ: صادف وقت وفاة أبى محمد قحط، فلما وضع على شفير القبر توسلوا به إلى الله فى إغاثتهم فسقوا فى تلك الليلة مطرا و ابلا، و ما اختلف الناس إلى قبره مدة الأسبوع إلا فى الوحل و الطين، و ظهرت منه كرامات، و قال ابن سالم: إذا ذكر الصالحون فحيهلا بابن عبيد الله اهـ...

و منهم العلامة القدوة قاضى الجماعة أبو مروان محمد بن أحمد الباجى

و فى (سير أعلام النبلاء) للإمام الذهبى ج ٢٣ ص ٢٩: أنه كان عدلا فى الأحكام حسن التلاوة سريع السرد للحديث، له معرفة بالرجال، و مات عقيب حجه بمصر سنة ٦٣٥ هـ. و شيعه أمم و تبركوا به و بنوا عليه قبة فى يوم واحد اه...

و منهم أبو منصور الخياط محمد بن أحمد

و فى كتاب (معرفة القراء الكبار) للحافظ الذهبى ج ١ ص ٤٥٧ ٤٥٩ أن محمد بن أحمد ابن على بن عبدالرزاق أبا منصور الخياط البغدادى ولد سنة ٤٠١ و قال أبو سعد السمعانى: كان له ورد بين العشائين يقرأ فيه سبعا من القرآن قائما و قاعدا و كان صاحب كرامات، و كان يعلم العميان و يسأل لهم و ينفق عليهم، و قال ابن النجار فى تاريخه: بلغ عدد من أقرأهم أبو منصور القرآن سبعين ألفا. و قال أبو منصور بن خيرون: ما رأيت مثل يوم صُلِيَ على أبى المنصور الخياط من كثرة الخلق و التبرك بالجنائزة. و ختموا على قبره فى ثانى جمعة من وفاة الشيخ أبى منصور مائتين و إحدى و عشرين ختمة و دعوا عقب كل ختمة، توفى رحمه الله سنة ستع و تسعين و أربعمائة و له ٩٨ سنة اه...

و ترجم له ابن العماد الحنبلى فى (الشذرات) ج ٣ ص ٤٠٦: و ذكر أنه صنف فى القرآت كتاب (المهذب) و قال: كان مقرئا زاهدا حنبليا، و أقرأ بضعا و ستين سنة و بلغ عدد من أقرأهم القرآن من العميان سبعين ألفا، و قد زعم بعض الناس: أن هذا مستحيل و سبق قلم، و إنها أراد سبعين نفسا و هذا كلام ساقط فإن أبا منصور قد تواترت عنه إقراء الخلق الكثير فى السنين الطويلة اه... ملخصا.

قلت: يعنى بقوله: زعم بعض الناس الحافظ الذهبى فإنه زاعم هذا القول كما فى كتابه (معرفة القراء).

و منهم أبوبكر بن عمر بن على القرشى اليمنى

و فى (الضوء اللامع) ج ١١ ص ٦٤: أن أبا بكر القرشى ولد سنة ٧٤٨ بقرية بقرب (زبيد) من اليمن، قدم مكة و جاور بالحرمين ثلاثين سنة متوالية، كان فى غالبها بمكة، و ولى فيها مشيخة (رباط ربيع) و حمد فيه، و كان له حظ وافر من العبادة و الدين، توفى سنة ٨١٥ و دفن (بالمعلاة) و ازدحم الأعيان على نعشه تبركا، رحمته و إيانا.

و منهم مكلبة بن عبد الله المستجدى

و فى (البداية و النهاية) لابن كثير ج ١٣ ص ٣١: أن مكلبة بن عبد الله كان تركيا عابدا زاهدا، سمع المؤذن وقت السحر و هو ينشد على المنارة:

يا رجال الليل جدوا رب صوت لا يرد
ما يقوم الليل إلا من له عزم وجد

فبكى مكلبة ثم صرخ صرخة كان فيها حتفه، فأصبح أهل البلد قد اجتمعوا على بابه، فالسعيد منهم من وصل أى نعشه اهـ. باختصار.

و منهم سهل بن عبد الله التستري بضم التاء الأولى و فتح الثانية و بينهما سين ساكنة كما فى (معجم البلدان)

و فى (تذكرة القرطبي) ص ٤٢٥ أنه لما مات سهل بن عبد الله رحمته انكب الناس على جنازته، و حضرها من الخلق ما لا يعلمه إلا الله تعالى، و كانت فى

البلد ضجة فسمع بها يهودى شيخ كبير، فخرج فلما رأى الجنازة صاح وقال: هل ترون ما أرى؟ قالوا: وما ترى؟ قال: أرى قوما ينزلون من السماء يتمسحون بالجنازة، ثم أسلم و حسن إسلامه انتهى.

و منهم المغيرة بن حكيم

و فى (تذكرة القرطبي) ص ٤٢٥ يقال: إن الكعبة لم تخل من طواف طائف يطوف بها إلا يوم مات المغيرة بن حكيم، فإنها خلت لانحشار الناس لجنازته تبركا بها، و رغبة فى الصلاة عليه انتهى.

و منهم أبو الفضل شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلانى

قال تلميذه الحافظ السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ٢ ص ٤٠: توفى الحافظ ابن حجر فى أواخر ذى الحجة سنة ٨٥٢، و كان له مشهد لم ير من حضره من الشيوخ فضلا عمن دونهم مثله، و تراحم الأمراء و الأكابر على حمل نعشه و مشى إلى تربته من لم يمش نصف مسافتها قط اهـ. و قال السيوطى فى (حسن المحاضرة) ج ١ ص ٣٦٤: حدثنى الشهاب المنصورى شاعر العصر أنه حضر جنازة الحافظ ابن حجر فأمرت السماء على نعشه و قد قرب إلى المصلى و لم يكن زمان مطر.

و التبرك بجنازات الصالحين باب واسع، و بما ذكرناه الكفاية.

و فى (تذكرة القرطبي) ص ٤٢٥ أنه قد شوهده من جنازات الصالحين من يشيعها الطير و يسير معها حيث سارت، منهم أبو الفيض ذوالنون المصرى و أبو ابراهيم المزنى صاحب الشافعى حدث بذلك ثقات، قاله أبو محمد عبد الحق فى كتاب (العاقبة) له اهـ....

قلت: وقد شيع جنازة سيدى أبى على بن الشيخ محمد بن الشيخ على ميه باز أشهب فكان يطير أمام الجنازة فلما تم دفنه طار، وكان الناس يقولون فى حياته: (صاحب الباز)، فقد كان يتقدم منه الباز إلى الموضع الذى يقصد إلى زيارته كأنه يخبر عن مجيئه، وقد رأيت أنا ذلك كثيرا، فكنا إذا رأينا هذا الباز واقفا على جدار بيتنا ننتظر قدوم الشيخ أبى على ونستعد للقاءه و ترحيبه و ضيافته، ثم يجيء الشيخ بعد برهة من الزمان.

الخلاصة

لقد تقرر أن التبرك بجناز الصالحين مستفيض مشهور فى مختلف الأقطار و البلاد، و لم نعلم فى ذلك خلافا بين العلماء، لكن بعض المعاصرين الذين يدعون أنهم أتباع ابن تيمية وأنصار آرائه يبالغون فى إنكاره و تضليل فاعليه، و كأنهم لم يعلموا أن بعض من يعتقدون فيهم من أئمتهم استحسنوا ذلك كالحفاظ ابن كثير، فقد ذكر أن خلائق من أتباع ابن تيمية من الرجال و النساء تبركوا بجنازته، فقال فى (البداية و النهاية) ج ١٤ ص ١٣٥ - ١٣٦: إن ابن تيمية توفى بقلعة (دمشق) بالقاعة التى كان محبوسا بها و حضر جمع كثير إلى القلعة، و أذن لهم فى الدخول عليه، و جلس جماعة عنده قبل الغسل، و قرأوا القرآن و تبركوا برويته و تقبيله ثم انصرفوا ثم حضر جماعة من النساء ففعلن مثل ذلك ثم انصرفن. شرب جماعة الماء الذى فضل من غسله، و اقتسم جماعة بقية السدر الذى غسل به، و دفع فى الخيط الذى كان فيه الزئبق الذى كان فى عنقه بسبب القمل مائة و خمسين درهما، و قيل: إن الطاقة التى كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهم، و حصل فى الجنازة ضجيج و بكاء كثير، و ترحم عليه و تضرع و

ثناء دعاء له وختمت له ختمات كثيرة، و تردد الناس إلى قبره أياما كثيرة ليلا و نهارا يبيتون عنده و يصبحون، ورثاه جماعة بقصائد جمّة، و ألقى الناس على نعشه مناديلهم و عمامتهم و ثيابهم و ذهب النعال من أرجل الناس و قباقيهم و مناديل و عمام، لا يلتفتون إليها لشغلهم بالنظر إلى الجنازة، فلما قضيت الصلاة حمل إلى مقبرة الصوفية، فدفن إلى جانب أخيه شرف الدين عبد الله. و كان مولده يوم الاثنين ١٠ ربيع الأول بخرّان سنة ٦٦١هـ و توفي في ٢٠ من ذي القعدة سنة ٧٢٨هـ.. و قال الحافظ ابن كثير: و كنت فيمن حضر هناك يعنى فى القلعة التى مات فيها مع شيخنا الحافظ أبى الحجاج المزرى، و كشفت عن وجه الشيخ ابن تيمية و نظرت إليه و قبلته، و على رأسه عمامة بعذبة مغروزة، و قد علاه الشيب أكثر مما فارقناه.

قلت: فى (القاموس) الزئبق: كدرهم و زبرج منه ما يستخرج من معدنه، و منه ما يستخرج من حجارة معدنية بالنار، و دخانه يهرّب الحيات و العقارب من البيت، و ما أقام منها قتله اهـ. و فى كتاب (المعتمد فى الأدوية المفردة): أن الزئبق يقتل القمل.

و فى شرحه نقلا عن (تحفة العجائب) ص ٢١٢: من تقلد بقلادة من صوف قد دهنت بالزئبق لا يقرب القمل جسده اهـ. فظهر أن سبب تعليق خيط الزئبق على عنق الشيخ ابن تيمية دفع القمل. و فى (شذرات الذهب) ج ٦ ص ٨٦ أيضا: أنه اشتد الزحام و ألقى الناس على نعش ابن تيمية مناديلهم، و صار النعش يتقدم تارة و يتأخر أخرى، و دفن فى وقت العصر أو قبلها بيسير إلى جانب أخيه شرف الدين عبد الله بمقابر الصوفية، و حزر من حضر جنازته بما تى الف، و من النساء بخمسة عشر ألفا، و ختمت له ختمات كثيرة اهـ..

التبرك بالدفن عند مقابر الصالحين

قال أبو الحسين يحيى بن أبي الخير سالم العمراني اليمنى فى كتابه (البيان) ج ٣ ص ٩٤: إذا مات ميت بمكة أو المدينة أو بيت المقدس فالأفضل أن يدفن فى مقبرتها لحرماتها و شرف منزلتها وإن مات فى بلد غير هذه و كانت مقبرتها تذكر بخير مثل أن يكون فيها قبور الصالحين أى يرى فيها منامات صالحة فالدفن فيها أولى من غيرها من المقابر اهـ...

و قال الإمام الجليل الحافظ النووى رحمته فى كتابه (الإذكار المنتخبه من كلام سيد الأبرار) ص ١٤٩: إذا أوصى أن يدفن فى موضع من مقابر بلدته، و ذلك الموضع معدن الأخيار فينبغى أن يحافظ على وصيته.

و فى (المغنى) لابن قدامة الحنبلى ج ٢ ص ٥٠٩: يستحب الدفن فى المقبرة التى يكثر فيها الصالحون و الشهداء لتناله بركتهم و كذلك فى البقاع الشريفة. قد روى البخارى و مسلم بإسنادهما أن موسى عليه السلام لما حضره الموت سأل الله تعالى أن يدنيه إلى الأرض المقدسة رمية بحجر، قال النبى ﷺ: لو كنت ثم لأريتكم قبره عند الكتيب الأحمر اهـ...

و قال الإمام جمال الدين أبو الفرج بن الجوزى فى كتابه (صفة الصفوة) ج ١ ص ٢٦٧: قال أهل السير: توفى أبو بكر الصديق ليلة الثلاثاء بين المغرب و العشاء لثمان ليال بقيت من جمادى الآخرة سنة ١٣ من الهجرة، و هو ابن ثلاث و ستين و أوصى أن تغسله أسماء زوجته فغسلته، و أن يدفن إلى جنب رسول الله ﷺ، و صلى عليه عمر بين القبر و المنبر، و نزل حفرته ابنه عبد الرحمن و عمر و عثمان و طلحة بن عبيد الله، رحمه الله و رضى عنه و حشرنا فى زمرة و أماتنا على سنته و محبته اهـ...

قلت: أسماء هي بنت عميس. و كذلك أوصى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يدفن إلى جنب رسول الله ﷺ. ففي (صحيح البخارى) أنه قال لما طعن لابنه عبد الله: انطلق إلى عائشة أم المؤمنين فقل يقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين، فإنى لست اليوم للمؤمنين أميرا و قل: يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه، فسلم و استأذن ثم دخل عليها، فوجدها قاعدة تبكى فقال: يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام و يستأذن أن يدفن مع صاحبيه، فقالت: كنت أريده لنفسى و لأثرنه على نفسى، فلما أقبل قيل: هذا عبد الله بن عمر قد جاء، قال: ارفعونى فأسنده رجل إليه فقال: ما لديك؟ قال: الذى تحت يا أمير المؤمنين إذنت قال: الحمد لله ما كان من شئ أهم إلى من ذلك. أخرجه البخارى بطوله فى مناقب عثمان فى باب قصة البيعة و الاتفاق على عثمان بن عفان من كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم و أخرج أيضا فى كتاب الجنائز طرفا منه ..

قال الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر العسقلانى فى (الفتح) ج ٣ ص ٢٥٨: فى هذا الحديث الحرص على مجاورة الصالحين فى القبور طمعا فى إصابة الرحمة إذا نزلت عليهم، و فى دعاء من يزورهم من أهل الخير اهـ.. قال الحافظ ابن الجوزى فى (صفة الصفوة) عن أبى على بن البناء قال: لما ماتت أم القطيعى دفنها فى جوار أحمد بن حنبل، فرآها بعد ليال، فقال: ما فعل الله بك؟ فقالت: يا بنى رضى الله عنك فقد دفنتنى فى جوار رجل تنزل على قبره كل ليلة أو قال: فى كل ليلة جمعة رحمة تعم أهل المقبرة و أنا منهم.

و روى الخطيب البغدادى فى (تاريخ بغداد) ج ١ ص ١٢٢ بسنده و ابن الجوزى فى (صفة الصفوة) ج ٢ ص ٣٥٩: لما مات الإمام أحمد بن حنبل رأى رجل فى منامه كأن على كل قبر قنديلا، فقال ما هذا؟ فقيل له؟ أما علمت أنه نور لأهل القبور قبورهم بتزول هذا الرجل بين أظهرهم، قد كان فيهم من

يعذب فرحم اه... و روى الخطيب أيضا: عن أحمد بن الدورقي أنه قال: مات جار لى فرأيته فى الليل و عليه حلتان قد كسى، فقلت: إيش قصتك ما هذا؟ قال: دفن فى مقبرتنا بشر بن الحارث فكسى أهل المقبرة حلتين حليتن اه... فإذا علمت اهتمام خليفتى رسول الله ﷺ بجوار سيد الكون ﷺ و وصيتهما بذلك علمت أن جوار الصالحين فى البرزخ من أولى ما يعنى به أولو الألباب، و من أفضل ما يسعى إليه الإنسان، تعرضا لتلك النفحات و البركات التى تنزل على ساحتهم، ثم تسرى إن شاء الله إلى جارهم الراجى من قريبهم وصول الرحمة الإلهية إليه، فالشارع أمرنا بإكرام الجار و الإحسان إليه، فالرجاء أن يكرم الله جار أحبابه الصالحين. و معلوم أيضا أن رسول الله ﷺ أمرنا بالافتداء بأبى بكر و عمر رضي الله عنهما بقوله ﷺ: اقتدوا باللذين من بعدى أبى بكر و عمر. رواه الترمذى فى (المنقب) و حسنه، و أحمد فى مسنده و ابن ماجه، و رمز السيوطى له بالصحة. فالوصية بالدفن عند مقابر الصالحين اقتداء بخليفته ﷺ. و فى (تذكرة الحفاظ) للذهبي: أن الإمام الحافظ الخطيب البغدادى أوصى أن يدفن إلى جنب بشر الحافى، و عبارته فى (التذكرة) ج ٢ ص ١١٤٤: قال إسماعيل بن أبى سعد الصوفى: كان أبو بكر بن زهراء الصوفى قد أعدّ قبرا إلى جانب قبر بشر الحافى، و كان يمضى إليه فى كل أسبوع و ينام فيه و يقرأ فيه القرآن كله، فلما مات الخطيب و كان أوصى أن يدفن إلى جنب قبر بشر الحافى فجاء المحدثون إلى ابن زهراء و سألوه أن يدفنوا الخطيب فى قبره و أن يؤثره فامتنع، فجاءوا إلى أبى فأحضره و قال: أنا لا أقول لك أعطهم القبر و لكن لو أن بشرا الحافى فى الأحياء و أنت إلى جانبه فجاء أبو بكر الخطيب ليقعد دونك أكان يحسن بك أن تقعد أعلى منه؟ قال: لا، بل كنت أقوم و أجلسه قال: فكذا ينبغى أن تكون الساعة فطاب قلبه و أذن لهم اه...

قلت: أبوبكر أحمد بن علي بن ثابت المعروف بالخطيب البغدادي كان إماماً كبيراً حافظاً ثقة، ولد سنة ٣٩٢ و صنف ٥٦ مصنفاً في علم الحديث، وكان ينفي الكذب عن رسول الله ﷺ، وقد قيل فيه: الخلق عيال على الخطيب في الحديث، وكان شافعي المذهب، وكان من أعيان الأشاعرة وأكابرها، توفي رحمه الله ببغداد سنة ٤٩٣، وختم على قبره ختمات، وكان ممن حمل جنازته أبو إسحاق الشيرازي. وذكر التاج السبكي في (طبقات الشافعية الكبرى) أن الخطيب البغدادي لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث شربات وسأل الله ثلاث حاجات منها: أن يدفن إذا مات عند بشر الحافي، وترجم للخطيب البغدادي الذهبي في (تذكرته) و (سير أعلام النبلاء) والسيوطي في (طبقات الحفاظ) وابن عساكر في (تبيين كذب المفتري) وابن السبكي في (طبقات الشافعية الكبرى) ترجمة حافلة، وابن قاضي شهاب في (طبقات الشافعية) وابن خلكان في (وفيات الأعيان) وابن العماد الحنبلي في (الشذرات) وغيرهم، وحكي السيوطي في (تدريب الراوي) عن النووي أنه قال في الخطيب والبيهقي: هما إمامان حافظان فقيهان شافعيان متضلعان من الحديث والفقه والأصول والخبرة التامة بنصوص الشافعي ومعاني كلامه.

فانظر رحمك الله كيف اعتنى واهتم هذا الإمام الحافظ بالدفن عند قبر هذا العبد الصالح حتى شرب لذلك ماء زمزم، وقد استجاب الله تعالى دعاءه وحقق رجاءه، لانه ﷺ قال: ماء زمزم لما شرب.

نبذة وجيزة في ترجمة أبي نصر بشر بن الحرث

قال الإمام أبو القاسم عبد الكريم القشيري في (الرسالة) ص ١٤: أصله من (مرو) وسكن بغداد ومات بها وهو ابن أخت علي بن خشرم مات سنة ٢٢٧

و كان كبير الشأن، و كان سبب توبته أنه أصاب كاغدا مكتوبا فيها باسم الله تعالى قد وطئتها الأقدام، و اشترى بدرهم كان معه غالية فطيب بها الكاغد و جعلها فى شق حائط، فرأى ما يرى النائم كأن قائلا يقول: يا بشر طيب اسمي لأطيب اسمك فى الدنيا و الآخرة. سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمى يقول: سمعت محمد بن عبد الله الرازى يقول: سمعت عبد الرحمن بن أبى حاتم يقول: بلغنى أن بشرا بن الحرث الحافى قال: رأيت النبى ﷺ فى المنام، فقال لى: يا بشر أتدرى لم رفعك الله من بين أقرانك؟ قلت: لا يا رسول الله، قال: باتباعك لستى و خدمتك للصالحين، و نصيحتك لإخوانك و محبتك لأصحابى و أهل بيتى هو الذى بلغك منازل الأبرار اه... و الكاغد بفتح الغين: القِرطاس مُعَرَّب.

و قال الحافظ ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ١٠ ص ٢٩٧: و قد أثنى عليه غير واحد من الأئمة فى عبادته و زهادته و ورعه و نسكه و تقشفه، قال الإمام أحمد يوم بلغه موته: لم يكن له نظير إلا عامر بن عبد قيس، ولو تزوج لستم أمره، و فى رواية عنه أنه قال: ما ترك بعده مثله، و قال إبراهيم الحربى: ما أخرجت بغداد أتم عقلا منه و لا أحفظ للسانه منه، ما عرف له غيبة لمسلم، و كان فى كل شعرة منه عقل، و لو قسم عقله على أهل بغداد لصاروا عقلاء و ما نقص من عقله شىء. و كان على المدائنى و غيره من أئمة الحديث بصيح بأعلى صوته فى الجنائز: هذا و الله شرف الدنيا قبل شرف الآخرة. و قد رآه بعضهم فى المنام فقال: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لى و لكل من أحبنى إلى يوم القيامة. و قد ترجمه ابن عساكر فأطنب و أطيب و أطال من غير ملال.

و قد ترجم لبشر بن الحارث الحافظ الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٠ ص ٤٦٩ فقال فيه: بشر بن الحارث بن عبد الرحمن بن عطاء الإمام العالم المحدث

الزاهد الرباني القدوة شيخ الإسلام أبو نصر المروزي ثم البغدادى المشهور بالحافى، ارتحل فى العلم فأخذ عن مالك بن أنس، و فضيل بن عياض، و ابن المبارك، و حماد بن زيد و غيرهم و أخذ عنه خلائق منهم السرى السقطى و أحمد الدورقى، و عن أيوب العطار أنه سمع بشرا يقول: حدثنا حماد بن زيد ثم قال: أستغفر الله إن لذكر الإسناد فى القلب خيلاء، و عن بشر قال: المتقلب فى جوعه كالمتشحط فى دمه فى سبيل الله. و عنه قال: قد يكون الرجل مرثيا بعد موته يجب أن يكثر الخلق فى جنازته، و قد أفرد ابن الجوزى مناقبه فى كتاب. و عنه قال: لا تعمل لتذكر اكتم الحسنة كما تكتم السيئة اهـ..

و فى (طبقات الصوفية) لأبى عبد الرحمن السلمى أن بشرا كان يقول: لا تجد حلاوة العبادة حتى تجعل بينك و بين الشهوات حائطا من حديد، و كان يقول أيضا: الدعاء ترك الذنوب اهـ. قلت: و فى (تنبيه المغترين) ص ١١٢ قد كان سفيان الثورى يقول: الدعاء حقيقة هو ترك الذنوب، فمن تركها فعل الله به ما يختاره من غير سؤال.

و فى (تهذيب تاريخ دمشق) ج ٣ ص ٢٣٩: كان بشر لا ينام الليل و يقول: أكره أن يأتينى أمر الله و أنا نائم، و كان يقول: إذا احب الله عز و جل أن يتحف العبد سلط عليه من يؤذيه.

و قد قال سفيان: لا خير فيمن لا يؤذى، و قال رحمه الله: هذا زمان السكوت و لزوم البيوت. و قال: يأتى على الناس زمان لا تقر فيه عين حكيم، و يأتى على الناس زمان تكون الدولة فيه للحمقى على الأكياس، و قال: سكوت النفس إلى المدح أشد عليها من المعاصى. و قال حمزة البزاز: ما رأيت أحدا من الزهاد إلا و هو يذم الدنيا و يأخذ منها غير بشر بن الحارث فإنه كان يذمها و يقر منها. سئل الإمام أحمد عن مسئلة فى الورع فقال: أستغفر الله لا يحل لى أن أتكلم فى

الورع، أنا أكل من غلة بغداد، ولو كان بشر الحافي لصلح أن يجيئك عنه. وقيل لأحمد بن حنبل: قد مات بشر فقال: مات رحمته و ما له نظير في هذه الأمة إلا عامر بن قيس، ثم لبس رداءه و خرج فشهد جنازته. و قال الدارقطني: كان بشر جبلا ثقة لا يروى إلا حديثا صحيحا اهـ. ملخصا.

و إنما أطلت في ترجمة بشر رحمته بعض الإطالة لتعرف منزلته في العلم و العمل به، و زهده و ورعه، و محاسن أوصافه و علو مكانته و رفيع درجته، فيعلم حينئذ بأنه أهل لأن يغبط بجواره أكابر العلماء، و يتمنى بقربه الفضلاء مثل الخطيب البغدادي، فإنه لا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أهل الفضل، و قد انتشر في زماننا الاحتقار بالصالحين و الازدراء بالعلماء العاملين، فتراهم إذا سمعوا مثل هذا التبرك من إمام جليل مثل الخطيب البغدادي لإمام آخر مثل بشر الحافي يستغربونه و يستنكرونه، و تشمئز منه قلوبهم، بل يكادون يسطون بالذين يسمعون منهم ذلك، فلا حول و لا قوة إلا بالله.

و في (تاريخ بغداد للخطيب) ج ١ ص ١٢١ و (سير أعلام النبلاء) للذهبي ج ١٣ ص ٥٢٣: أن عبد الله بن أحمد بن حنبل أوصى أن يدفن بمقابر (باب التين) و قال: بلغني أن هناك قبر نبي، و لأن أكون في جوار نبي أحب إليّ من أن أكون في جوار أبي اهـ..

و في (صفة الصفوة) ج ٤ ص ٨٣: أن الشيخ محمد بن يوسف خرج في جنازة فنظر إلى قبر أبي إسحاق الفزاري و مغلد بن الحسين و بينهما موضع قبر، فقال: لو أن رجلا مات فدفن بينهما. فما أتت عليه إلا عشرة أيام أو نحوها حتى دفن في الموضع الذي أشار إليه، و توفي الشيخ محمد بن يوسف سنة ١٨٤هـ.

و التبرك بالدفن عند مقابر الصالحين أمر معلوم شائع عند المتقدمين و المتأخرين من حملة الشريعة المطهرة، و حفاظ السنة النبوية، و قصدهم من ذلك الانتفاع بمجاورتهم، والتعرض للرحمة الإلهية التي تنزل على ساحتهم، بل قل استحسّن بعض أهل العلم مجاورة قبور الصالحين حال حياتهم، فقد حكى أبو نعيم الحافظ كما فى (تاريخ بغداد) ج ١٣ ص ١٣٨ عن أبى جعفر الحضرمى مطين أنه كان ينكر أن يكون القبر المزور بظاهر الكوفة قبر على بن أبى طالب و يقول: لو كان هذا قبر على بن أبى طالب لجعلت منزلى و مقبلى عنده أبدا هـ...

(مطين) هو كما فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٤ ص ٤١: الشيخ الحافظ الصادق محدث الكوفة محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمى الملقب بـ(مطين) قال فيه الدارقطنى: ثقة جبل، و قال الخليلي: ثقة حافظ، توفى سنة ٢٩٧ هـ. عن خمسة و تسعين سنة هـ...

و اعلم أن الميت كما ينتفع بمجاورة الصالحين كذلك يتأذى بمجاورة الفاسقين، فينبغى حينئذ اجتناب الدفن عند قبور الفجار و المبتدعين. روى البيهقى فى (السنن الكبرى) ج ٥ ص ٤٠٧: بسنده عن هشام بن عروة عن أبيه قال: ما أحب أن أدفن بالبقيع، لأن أدفن فى غيره أحب إلى، إنما هو أحد رجلين، إما ظالم فلا أحب أن أكون جواره و إما صالح لا أحب أن تنبش لى عظامه. و ذكر ذلك أيضا القرطبى فى باب ما جاء فى اختيار البقعة بالدفن. ص ١٠٤، و قد عقد الإمام شمس الدين أبو عبد الله القرطبى بابا فى كتابه (التذكرة بأحوال الموتى و أمور الآخرة) فقال فيه: باب يختار للميت قوم صالحون يكون معهم ثم قال فيه: أخرج أبو سعيد المالينى فى كتاب (المؤتلف و

المختلف) وأبو بكر الخرائطي في كتاب (القبور) من حديث سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي بن يقطين قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن ندفن موتانا وسط قوم صالحين، فإن الموتى يتأذون بالجار السوء كما يتأذى به الأحياء.

و عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: إذا مات لاحدكم الميت فحسنوا كفنه، وعجلوا إنجاز وصيته، وأعمقوا له في قبره، وجنبوه جار السوء، قيل: يا رسول الله و هل ينفع الجار الصالح في الآخرة؟ قال: هل ينفع في الدنيا؟ قالوا: نعم، قال: كذلك ينفع في الآخرة. ذكره الزمخشري في كتاب (ربيع الأبرار)، وخرجه أبو نعيم الحافظ بإسناده من حديث مالك بن أنس.

وقال علماؤنا: يستحب لك رحمك الله أن تقصد بميتك قبور الصالحين و مدافن أهل الخير فتدفنه معهم، وتنزله بإزائهم وتسكنه في جوارهم تبركا بهم و توسلا إلى الله عز وجل بقربهم، و أن تحتجب قبور من سواهم عن يخاف التأذى بمجاورته و التألم بمشاهدته حاله كما جاء في الحديث ثم ذكر القرطبي منامات، منها: أن أعرابيا قال لولده: ما فعل الله بك؟ قال: ما ضرني إلا أني دفنت بإزاء فلان و كان فاسقا، قد روعني ما يعذب به من أنواع العذاب اه... .

ورى الحافظ أبو نعيم في (حليه الأولياء) ج ٦ ص ٣٥٤: بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين، فإن الميت يتأذى بجار السوء كما يتأذى الحي بجار السوء، قال أبو نعيم حديث غريب. رواه الإمام مالك، ذكره أبو نعيم في ترجمه الإمام مالك.

قوله وسط: بفتح السين و سكونه. قال السيوطي في (الجامع الصغير): إن هذا الحديث ضعيف. و من المعلوم المشهور أن الحديث الضعيف يعمل به في

مثل هذا، و ما ادعاه ابن الجوزى و غيره من كونه موضوعا تعقبه السيوطى . و فى (فيض القدير شرح الجامع الصغير) يندب لولى الميت أن يقصد به قبول الصالحين و مدافن أهل الخير فيدفنه معهم و يسكنه فى جوارهم تبركا بهم و توسلا بهم، و أن يجتنب به قبور من يخاف التأذى بمجاورته، و التألم بمشاهدة حاله، و يكره الدفن بقرب قبر مبتدع أو فاسق اه... .

و فى (مغنى المحتاج بشرح المنهاج) للخطيب الشربنى ج ١ ص ٣٦٦ - ٣٦٢: يسن الدفن فى أفضل مقبره بالبلد كالمقبره المشهوره بالصالحين، و لو كان أهل المقبره أهل بدعه أو فسق فالأفضل الاجتناب عنها، و لو مات سنى فى بلاد المبتدعه نقل إن لم يمكن إخفاء قبره.

و فى (التذكرة) أيضاً ما لفظه روى عن عروه قال: وقع رجل فى على عليه السلام عند عمر بن الخطاب: فقال له عمر عليه السلام: ما لك قبحك الله لقد أذيت رسول الله ﷺ فى قبره. ففى هذا أن الميت يتأذى بإيذاء أقاربه و أولاده. و فى (الإصابة فى تمييز الصحابه) ج ٤ ص ٤٣٧: روى ابن شاهين فى كتاب الجنائز من طريق عبيد الله بن عدى بن الخيار عن أبيه و كان أصحاب رسول الله ﷺ يعظمونه أنه لما احتضر قال: يا بنى أذكرك الله أن لا تعمل بعدى عملاً يمقر وجهى، فإن عمل الأبناء يعرض على الآباء اه... . قوله يمقر أى يغير وجهى، و عدى بن الخيار كان من أصحاب رسول الله ﷺ. و ذكر القرطبى فى (التذكرة) ما لفظه: روى من حديث ابن لهيعة عن بكير بن الأشج عن القاسم بن محمد عن عائشه رضي الله عنها أن النبى ﷺ قال: الميت يؤذيه فى قبره ما يؤذيه فى بيته. قيل: يجوز أن يكون الميت يبلغ من أفعال الأحياء و أقوالهم ما يؤذيه فى قبره بلطفه يحذثها الله لهم من ملك يبلغ أو علامه أو دليل أو ماشاء الله، و هو القادر على ما يشاء.

تكملة:

اعلم أن الميت كما يتأذى بما ذكر كذلك قد يؤذى هو من أذاه، فقد أخرج الطبراني و الحاكم عن عماره بن حزم قال: رأني رسول الله ﷺ جالسا على قبر فقال: يا صاحب القبر انزل من على القبر لا تؤذى صاحب القبر ولا يؤذيك. ذكر ذلك السيوطي بهذا اللفظ في (شرح الصدور) ص ٣٠٠ في باب تأذى الميت بسائر وجوه الأذى.

و مثله في (مجمع الزوائد) ج ٣ ص ٦١. ثم قال الهيثمي: رواه الطبراني في (الكبير)، وفيه ابن لهيعة وفيه كلام، وقد وثق اهـ. و مثله أيضا في (بذل المجهود شرح أبي داود) ج ١٤ ص ١٩٣: وفيه انزل عن القبر اهـ...

و في (خلاصة الأحكام) للإمام النووي ج ٢ ص ١٠٢٧ ما لفظه رأني رسول الله ﷺ متكأ على قبر، فقال: لا تؤذ صاحب هذا القبر ولا يؤذك رواه أحمد اهـ.

و قد ثبت أن الميت كما قد يؤذى الأحياء كذلك قد ينفعهم بالدعاء لهم و يحسن إليهم بالترحيب فقد روى مسلم في كتاب الإيمان من صحيحه عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل فقيل: من أنت؟ قال: جبريل، قيل: و من معك؟ قال: محمد، قيل: وقد بعث إليه؟ ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب بي و دعا لي بخير، ثم ذكر أن عيسى بن مريم و يحيى بن زكريا صلوات الله و سلامه عليهما دعوا له بخير، ثم يوسف و إدريس و هارون و موسى، دعا كل منهم له رضي الله عنه بخير. و قوله فرحب بي: فيه ترحيب الأموات بالأحياء. و مما يؤخذ من هذا الحديث كما قاله النووي في شرح مسلم ج ٢ ص ٢١٢: استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر و الترحيب و الكلام الحسن و الدعاء لهم و إن كانوا أفضل من الداعي.

وفى (التذكرة) للقرطبي ص ٦٣ أخرج الترمذى الحكيم فى (نوادير الأصول) قال: حدثنا أبى عليه السلام قال: حدثنا قبيصة عن سفيان أبان بن أبى عياش عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: إن أعمالكم تعرض على عشائركم وأقاربكم من الموتى، فإن كان خير استبشروا، وإن كان غير ذلك قالوا: اللهم لا تمتهم حتى تهديهم لما هديتنا. وروى أبو هريرة عن النبى ﷺ قال: إن أرواحكم تعرض إذا مات أحدكم على عشائركم وموتاكم، فيقول بعضهم لبعض: دعوه يستريح فإنه كان فى كرب، ثم يسألونه: ما عمل فلان؟ وما عملت فلانة؟ فإن ذكروا خيرا حمدوا الله واستبشروا، وإن كان شرا قالوا: اللهم اغفر له، حتى إنهم ليسألون هل تزوج فلان هل تزوجت فلانة قال: فيسألونه عن رجل مات قبله، فيقول: ذاك مات قبلى أما مرَّ بكم؟ فيقولون: لا والله، فيقولون: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب به إلى أمه الهاوية، فبشت الأم وبشت المريضة، حتى إنهم ليسألون عن هر البيت ذكره الثعلبى. وروى ابن المبارك عن أبى أيوب الأنصارى رضي الله عنه قال: إذا قبضت نفس المؤمن تلقاها أهل الرحمة من عباد الله تعالى كما يتلقون البشير فى الدنيا، فيقبلون عليه يسألونه، ويقول بعضهم لبعض: انظروا أخاكم حتى يستريح فإنه كان فى كرب شديد، قال: فيقبلون عليه يسألونه: ما فعل فلان؟ ما فعلت فلانة؟ هل تزوجت؟ فإذا سأله عن الرجل قد مات قبله فيقول: إنه هلك، فيقولون: إنا لله وإنا إليه راجعون ذهب إلى أمه الهاوية فبشت الأم وبشت المريضة، قال: فتعرض عليهم أعماله، فإن رأوا حسنا فرحوا واستبشروا وقالوا: اللهم هذه نعمتك على عبدك فآتمها، وإن رأوا شرا قالوا: اللهم راجع بعبدك.

تنبيه:

لقد ذكرنا بعضا من أحاديث عرض أعمال الأحياء على الأموات، واختلف

العلماء فى رتبها فقال بعضهم: إنها صحيحة باعتبار مجموعها، و قيل: ضعيفة و قيل: إن رتبها رتبة الحسن.

و قد أشيع القول فى ذلك الشيخ محمود سعيد ممدوح فى (رفع المنارة لتخريج أحاديث التوسل و الزيارة) من ص ١٢٢ - ١٣٣ و ذكر فيه بما لا مزيد على حسنه فيما علمت، و يقتنع به كل من له إلمام بصناعة الحديث، و مما قال فيه: روى البزار بسنده عن عبد الله يعنى ابن مسعود عن النبى ﷺ قال: حياتى خير لكم تحدثون و يحدث لكم، و وفاتى خير لكم تعرض على أعمالكم فما رأيت من خير حمدت الله عليه، و ما رأيت من شر استغفرت لكم، قال الحافظ العراقى فى (طرح الشريب) ج ٣ ص ٢٩٧: إسناده جيد، و قال الهيثمى فى (مجمع الزوائد) ج ٩ ص ٢٤: رواه البزار و رجاله رجال الصحيح. صححه السيوطى فى (الخصائص الكبرى)، و ذكر العلامة ممدوح: أن لشيخه السيد عبد الله بن الصديق الغمارى فى هذا الحديث جزءاً مفيداً مطبوعاً اسمه (نهاية الآمال فى شرح و تصحيح حديث عرض الأعمال) ثم قال بعد كلام طويل: و الحاصل أن هذا الحديث صحيح بلا ريب اهـ. و رمز له السيوطى فى (الجامع الصغير) علامة الحسن.

فائدة فى تلقين الأموات

عقد الإمام النووى باباً فى تلقين الميت فى كتابه (تلخيص الأحكام) ج ٢ ص ١٠٢٩ فقال: هذا التلقين المعتاد لأهل الشام و غيرهم مستحب عند أصحابنا اهـ.

و قال أيضاً فى (المجموع) ج ٥ ص ١٩٥: و ممن نصّ على استحباب التلقين القاضى حسين و المتولى و الشيخ نصر المقدسى و الرافعى و غيرهم، و نقله

القاضي حسين عن أصحابنا مطلقا، وقال ابن الصلاح: التلقين هو الذى نختاره و نعمل به، قال: وروينا فيه حديثنا من حديث أبى أمامة ليس إسناده بالقائم، لكنّه اعتضد بشواهد و بعمل أهل الشام قديما، ثم قال النووي: و إن كان هذا الحديث ضعيفا فيستأنس به، و قد اتفق علماء المحدثين وغيرهم على المسامحة فى أحاديث الفضائل و الترغيب و التهيب، و قد اعتضد بشواهد من الأحاديث كحديث و اسئلوا له التثبيت، و وصية عمرو بن العاص و هما صحيحان. و لم يزل أهل الشام على العمل بهذا فى زمن من يقتدى به إلى الآن اهـ. و ذكر القرطبى فى (التذكرة) ص ١١٩: حديث أبى أمامة المشهور، ثم قال: حديث غريب خرّجه الثقفى فى الأربعين له، ثم قال القرطبى: قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر القرطبى: ينبغى أن يرشد الملت فى قبره إلى جواب السؤال، فيقال له: قل: الله ربى و الإسلام دينى و محمد رسولى، فإنه عن ذلك يسأل، كما جاءت به الأخبار، و قد جرى العمل عندنا بقرطبة كذلك اهـ.

و عقد ابن القيم فى كتابه (الروح) ص ٧٠ - ٧١ فصلا فى سماع الموتى. فمما قال فيه ويدل على سماع الموتى ما جرى عليه عمل الناس قديما و إلى الآن من تلقين الميت فى قبره، و لولا أنه يسمع ذلك و ينتفع به لم يكن فيه فائدة، و كان عبثا، و قد سئل عنه الإمام أحمد فاستحسنه و احتج عليه بالعمل. و يروى فيه حديث ضعيف ذكر الطبرانى من حديث أبى أمامة. ثم قال ابن القيم: هذا الحديث و إن لم يثبت فاتصال العمل به فى سائر الأمصار و الأعصار من غير إنكار كاف فى العمل به. و ما أجرى الله سبحانه العادة قط بأن أمة طبقت مشارق الأرض و مغاربها و هى أكمل الأمم عقولا و وأوفرها معارف تطبق على مخاطبة من لا يسمع و لا يعقل و تستحسن ذلك و لا ينكره منها منكر، بل سنة الأول للآخر و يقتدى فيه الآخر بالأول اهـ.

و مما يدل على مشروعية خطاب الأموات الذى ذكره ابن القيم قوله تعالى
حكاية عن صالح نبي الله عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: ﴿يَا قَوْمِ لَقَدْ
أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ﴾، وعن شعيب
عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: ﴿لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي﴾ الآية. فإن
الخطاب و النداء لقومهما كان بعد هلاكهم كما فى (تفسير ابن كثير) و فى
الصحيحين أنه ﷺ وقف على قلب بدر فجعل يقول: يا أبا جهل بن هشام يا
عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة و يا فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حقا؟ فإنى
وجدت ما وعدنى ربى حقا، فقال له عمر: يا رسول الله ما تكلم من أقوام قد
جيفوا؟ فقال: و الذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم و لكن لا يحيبون
اهـ.

و قال الحافظ العسقلانى فى (تلخيص الحبير): إسناده حديث أبى أمامة
صالح و قد قواه الضياء فى أحكامه، و أخرجه عبد العزيز فى (الشافى)، و رواه
سعيد بن منصور من طريق راشد بن سعد و ضمرة بن حبيب و غيرهما، فقالوا:
إذا سوى على الميت قبره و انصرف الناس عنه كانوا يستحبون أن يقال للميت
عند قبره: يا فلان قل: لا إله إلا الله، قل: أشهد أن لا إله إلا الله ثلاث مرات،
قل: ربى الله و دينى الإسلام، و نبى محمد، ثم ينصرف اهـ. و قال السيوطى فى
(شرح الصدور) ص ١٠٥ بعد ذكر حديث أبى أمامة: أخرجه الطبرانى و ابن
منده. و قال السيوطى أيضا فى كتابه (جمع الشتات فى إثبات سؤالات
الأموات):

قد أمر النبى بالتلقين	من بعد شَنِّ التُّرْبِ للمدفون
و قيل قبل أن يهال التُّرْبُ	و إن يعد ثلاثة فنذب

و قال ابن حجر الهيتمي في (تحفة المحتاج): ويستحب تلقين بالغ عاقل أو مجنون سبق له تكليف بعد تمام الدفن لخبر فيه، وُضعفه اعتضد بشواهد على أنه من الفضائل فاندفع قول ابن عبد السلام: إنه بدعة، و ترجيح ابن الصلاح أنه قبل إهالة التراب مردود بما في خبر الصحيحين فإذا انصرفوا أتاه ملكان فتأخيره بعد تمامه أقرب إلى سؤالهما اهـ.

و في (مغنى المحتاج) للخطيب الشربيني أنه يسن تلقين الميت المكلف بعد الدفن، و استدل هو و غيره على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذُّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ و ذهب إلى استحباب التلقين أيضا خلائق لا يحصون من أكابر الفقهاء و أئمتهم منهم: الأردبيلي في (الأنوار) و الملياري في (فتح المعين) و السيد البكري في (إعانة الطالبين) و الرملى في (نهاية المحتاج).

قلت: قول الحافظ العسقلاني في حديث التلقين: - صالح - معناه أنه صالح للاحتجاج به و العمل، و هو بين الصحيح و الحسن، كالثابت و الجيد و المجود. و أما قولهم: هذا الحديث يشبه أن يكون حسنا فالمراد منه أنه قريمنه، قال الحافظ السيوطى في ألفية المصطلح ما لفظه.

و للقبول يطلقون جيّدا و الثابت الصالح و المجودا
و هذه بين الصحيح و الحسنو قربوا مشبهات من حسن
و هل يخصّ بالصحيح الثابت أو يشمل الحسن نزاع ثابت
و قال الحافظ العراقي في (فتح المغيث) ص ٦١: الحديث الصالح قد يكون صحيحا و قديكون حسنا اهـ.

و الكلام فى التلقين يطول، و فيها ذكرناه مقنع، و الله الموفق



تقمة في عجائب ظهرت من بعض الأموات

منها ميت يقاتل و يجاهد في سبيل الله

قال الحافظ السيوطي في (شرح الصدور) ص ٢٢٢: أخرج ابن أبي الدنيا عن أبي عبد الله الشامي قال: غزونا الروم فخرج منا ناس يطلبون أثر العدو، فانفرد منهم رجلان، قال أحدهما: فيينا نحن كذلك إذ لقينا شيخا من الروم فقال: أبرزوا، فحملنا عليه فاقتلنا ساعة فقتل صاحبي فرجعت أريد أصحابي فيينا أنا راجع إذ قلت لنفسى ثكلتك أمك سبقني صاحبي إلى الجنة، وأرجع أنا هاربا إلى أصحابي؟! فراجعت إليه فضربته وأخطأته، فحملني فضرب بي الأرض و جلس على صدرى و تناول شيئا معه ليقتلنى، فجاء صاحبي المقتول فأخذ بشعر قفاه فألقاه عنى و أعاننى على قتله فقتلناه جميعا، وجعل صاحبي يمشى و يحدثنى حتى انتهينا إلى شجرة فاضطجع مقتولا كما كان، فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم.

ومنها ميت يوصى بتنفيذ وصيته

و في (تهذيب الأسماء واللغات) ج ١ ص ١٤٧ أن ثابت بن قيس بن شماس بن مالك الصحابي رضي الله عنه استشهد يوم اليمامة في خلافة أبي بكر رضي الله عنه سنة إحدى عشرة، و مشهور في كتب المغازي أنه لما استشهد كان عليه درع نفيسة فأخذها رجل، فرأى رجل ثابتا في منامه، فقال له ثابت: إنى أريد أن أوصيك وصية، فإياك أن تقول: هذا حلم فتضيعه، إنى قتلت أمس، فمر بى رجل فأخذ درعى و منزله فى أقصى الناس، و عند خبائه فرس يستن فى طوله، و قد كفا على الدرع برمة، و فوق البرمة رحل فأت خالد فمره فليبعث

فليأخذها، فإذا قدمت المدينة فقل لأبي بكر الصديق عليه السلام: إن عليّ من الدين كذا وكذا، و فلان من رقيقى حر و فلان، فأتى الرجل خالدًا فبعث إلى الدرع فأتى بها على ما وصف، وأخبر أبا بكر عليه السلام برؤياه فأجاز وصيته، قالوا: ولا نعلم أحدا أوصى بعد موته فأجيزت وصيته غير ثابت عليه السلام، وذكرها الهيثمى فى (مجمع الزوائد) ج ٩ ص ٣٢٢، وقال: رواه الطبرانى، وفى سنده بنت ثابت بن قيس و لم أعرفها و بقية رجاله رجال الصحيح. والظاهر أن بنت ثابت صحابية والله أعلم اهـ..

و رواه الهيثمى عن أنس و قال: رواه الطبرانى و رجاله رجال الصحيح اهـ.. وفى تعليق على (سير أعلام النبلاء) ج ١ ص ٣١٢ أن الحاكم أخرجه و صححه و وافقه الذهبى و ذكره الحافظ فى (المطالب العالية) اهـ..

منها ميت يقرى الضيوف

ففى (البداية و النهاية) ج ٢ ص ٢١٧ روى أبوبكر الخرائطى بسنده عن المحرر مولى أبى هريرة قال: مرّ نفر من عبد القيس بقبر حاتم طيء فزلوا قريبا منه، فقام إليه بعضهم يقال له أبو الخيرى فجعل يركض قبره برجله، ويقول: يا أبا جعد أقرنا، فقال له بعض أصحابه، ما تخاطب من رمة و قد بليت، و أجنهم الليل فناموا فقام صاحب القول فزعا يقول: يا قوم عليكم بمطيككم فإن حاتمًا أتانى فى النوم و أنشدنى شعرا و قد حفظته يقول:

أبا الخيرى و أنت امرؤ	ظلموم العشيرة شتامها
أتيت بصحبك تبغى القرى	لدى حفرة قد صدت هامها
أتبغى لى الذنب عند المبيت	و حولك طيء و أنعامها

قال: وإذا ناقة صاحب القول تكوس عقيرا، فنحروها و قاموا يشتون و يأكلون، و قالوا: و الله لقد أضافنا حاتم حيا و ميتا قال: و أصبح القوم و أرفوا صاحبهم و ساروا فإذا رجل ينوه بهم راكبا جملا و يقود آخر و يقول: أيكم أبو الخيرى؟ قال: أنا، قال إن حاتما أتانى فى النوم فأخبرنى أنه قرى أصحابك ناقتك و أمرنى أن أملك و هذا بعير فخذ و دفعه إليه اه..

و ذكر هذه القصة أيضا الشيخ عبد القادر بدران فى (تهذيب تاريخ دمشق) للحافظ ابن عساكر ج ٣ ص ٤٣١ باختلاف يسير فى بعض الألفاظ.

و فى (الإصابة فى تمييز الصحابة) ج ٢ ص ٣٥٠ ذكر الزبير فى (الموفقيات) أن الصحابي الخيرى بن النعمان رضي الله عنه نزل على حاتم الطائى بعد أن مات، و طلب منه القرى، فرآه فى المنام و أنشده أبياتا، و القصة مشهورة. و مثله فى (أسد الغابة) ج ٢ ص ١٢٨. قوله «تكوس عقيرا» أى تصرع ففى (المقاييس) كاسه يكوسه إذا صرعه، و منه كاست الناقة إذا عقرت فقامت على ثلاث، و إنها قيل لها ذلك لأنها قد قاربت أن تصرع اه. و عقر البعير معروف و هو قطع إحدى قوائمه ليسقط. و قوله «ينؤه بهم» أى يرفع ذكرهم و يعظمهم. و العجائب التى ظهرت من الأموات كثيرة جدا و نقصر على ما ذكرناه.

الخلاصة

لقد تبين مما ذكرناه أن الميت ينتفع بمجاورة الصالحين و يتأذى بمجاورة الفسقة و المبتدعة و نحوهم، و أنه يؤذى الأحياء و ينفعهم، و تعرض عليه أعمالهم فيستبشر إذا كانت حسنة، و يتأذى بها و يحزن إذا كانت سيئة، ثم يدعو لهم، و أن الأموات ترحب الأحياء و يتلقون من مات فيستلونه عن أهليهم فى الدنيا و أحوالهم، و أن الغرائب و الأمور النادرة تصدر منهم.

و هذا كله يدل على أن للأموات تصرفات في برازخهم وأنهم قد ينفعون الأحياء و من جاورهم من الأموات و ينتفعون بهم، فبهذا تحقق أن التبرك بمجاورة الصالحين من الأموات ثابت شرعا واقع فعلا، و أنه لا مانع منه شرعا و عقلا، فلتطمئن بذلك القلوب التى تخيلت أن الأموات كالجمادات، و أن الخطاب معها و النداء لها كخطاب الأحجار و ندائها و ليقنعوا بالحجج النقلية و النقول السمعية و أقوال الأئمة. و الله الهادى إلى الحق و إلى الصراط المستقيم.

باب التبرك بأول مطر السنة

قال الله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا﴾. و قال النووي رحمة الله في (المنهاج) في باب الاستسقاء: و يسن أن يبرز لأول مطر السنة، و يكشف غير عورته ليصبيه، قال الخطيب في شرحه: أى ليصبيه شئ من المطر تبركا به...

و قال النووى أيضا في (المجموع) ج ٥ ص ٩٣: قال سليم الرازى و الشيخ نصر المقدسى و صاحب (العدة): يستحب إذا جاء المطر في أول السنة أن يخرج إليه الإنسان، و يكشف ما عدا عورته ليصبيه منه، و ذكر الشافعى في (الأم) عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال لغلामه و قد مطرت السماء: أخرج فراشى ورحلى يصبيه المطر، فقبل له: لم تفعل هذا؟ فقال: أما تقرأ كتاب الله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا﴾، فأحب أن تصيب البركة فراشى ورحلى به...

و في (المغني) لابن قدامة الحنبلى ج ٢ ص ٤٤٠: و يستحب أن يقف في أول المطر، و يخرج رحله ليصبيه المطر، ثم استدل بحديث البخارى الآتى و بالحديث الموقوف على ابن عباس المذكور.

و في (إتحاف السادة المتقين شرح إحياء علوم الدين) لمرتضى الزبيدي ج ٦ ص ٥٦٩ أنه ﷺ كان يستقبل الغيث ويتبرك به ويقول: حديث عهد بربه. وروى مسلم في صحيحه عن أنس قال: حسر رسول الله ﷺ ثوبه حتى أصابه المطر، قلنا يا رسول الله لم صنعت هذا؟ قال: لأنه حديث عهد بربه. وروى البخاري في (الأدب المفرد) مثله.

قال النووي في شرح مسلم ج ٦ ص ١٩٥: ومعنى حديث عهد بربه أى بتكوين ربه إياه، ومعناه أن المطر رحمة وهى قرية العهد بخلق الله تعالى لها فيتبرك بها، و في هذا الحديث دليل لقول أصحابنا أنه يستحب عند أول المطر أن يكشف غير عورته ليناله المطر و استدلو بهذا اه... .

و قال الحافظ العسقلاني: قال العلماء: معناه قريب العهد بتكوين ربه. و عقد البخاري بابا لهذه المسئلة فقال في صحيحه: باب من تمطر في المطر حتى يتحادر على لحيته ثم ذكر حديث الأعرابي القائل: يا رسول الله هلك المال و جاع العيال فادع الله لنا أن يسقنا، قال: فرفع رسول الله ﷺ يديه و ما في السماء قزعة، قال: فتار سحاب أمثال الجبال، ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته - الحديث. قال الحافظ العسقلاني في (فتح الباري شرح صحيح البخاري) ج ٢ ص ٥١٩ - ٥٢٠ عند شرحه لهذا الباب: قوله تمطر: بتشديد الطاء أى تعرض لوقوع المطر، و لعل البخاري أشار إلى ما أخرجه مسلم عن أنس قال: حسر رسول الله ﷺ ثوبه إلى آخر الحديث المذكور، فكأن البخاري لما ترجم بقوله باب من تمطر أراد أن يبين أن تحادر المطر على لحيته ﷺ لم يكن اتفاقا و إنما كان قصدا اه... أى فإذا كان ﷺ تعرض لنزول المطر عليه قصدا فكذلك نقصد و نتعرض لنزوله علينا اتباعا له ﷺ و أسوة به، فمؤدى الحديثين واحد، و هو سنية التبرز للمطر اتباعا له ﷺ، و ظاهر أن المطر الذى في رواية البخاري

كان أول مطر السنة، وأما رواية مسلم المطلقة فيحتمل أنها محمولة على رواية البخاري المقيدة وهذا هو الظاهر، والله أعلم. قوله حسر ثوبه: أى كشفه، وقوله قزعة: بفتح القاف والزاي القطعة من السحاب.

وفي (المغنى) للخطيب يسن عند أول كل مطر كما قال الزركشى لظاهر خبر رواه الحاكم ولكنه في الأول أكده...
فائدة:

وفي (الأذكار) للنووي روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان الناس إذا رأوا أول الثمر جاءوا به إلى رسول الله ﷺ، فإذا أخذه رسول الله ﷺ قال: اللهم بارك بنا في ثمرنا وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا في مدنا، ثم يدعو أصغر وليد له فيعطيه ذلك الثمر، وفي رواية لمسلم أيضا: بركة مع بركة، ثم يعطيه أصغر من يحضره من الولدان، وفي رواية الترمذي: أصغر وليد يراه، وفي رواية لابن السني عن أبي هريرة رضي الله عنه: اللهم كما أريتنا أوله فأرنا آخره، ثم يعطيه من يكون عنده من الصبيان. قال ابن علان في شرحه على (الأذكار) ج ٦ ص ٢٣٦: قوله وضعها على عينيه أى لقرب عهدا بتكوين الله تعالى كما كان يخرج يغتسل من ماء المطر ويقول: إنه قريب عهد بربه أي بتكوينه اه...
فائدة أخرى:

روى البخاري في باب من اغتسل عريانا من كتاب الغسل، وفي كتاب الأنبياء وكتاب التوحيد من صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: بينا أيوب عليه السلام يغتسل عريانا فخر عليه جراد من ذهب، فجعل أيوب يحشي في ثوبه، فناداه ربه: يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى؟ قال: بلى وعزتك، ولكن لاغنى بي عن بركتك اه...
فائدة أخرى:

و قال الحافظ في (الفتح) ج ٦ ص ٤٢١: وفي هذا الحديث تسمية المال الذي يكون من هذه الجهة بركة، و جواز الحرص على الإستكثار من الحلال في حق من وثق من نفسه بالشكر عليه. و قال ابن علان في (دليل الفالحين شرح رياض الصالحين) ج ٢ ص ٤٥٨: قوله يحث في ثوبه: يعنى استكثاراً من البركة لكونه قريب عهد بتكوين من الله سبحانه.

التبرك بلحم الأضحية والهدي

قال الفقهاء رحمهم الله: الأفضل التصدق بكل الأضحية و الهدي إذا كانا تطوعاً إلا لقما يتبرك بها، قال الإمام النووي في (الروضة) ج ٣ ص ٢٢٣: الأفضل و الأحسن في هدي التطوع و أضحيته التصدق بالجميع إلا لقمة أولقما يتبرك بأكلها فإنها مسنونة انتهى.

تتمه في ذكر عدد من أكابر الانعمة الذين يتبرك بهم

١ - فمنهم أبو داود السجستاني

ففي (الأذكار) للنووي ص ٢٣٥ - ٢٣٦ عن سهل بن عبد الله التستري السيد الجليل أحد أفراد زهاد الأمة و عبادها رحمهم الله أنه كان يأتي أبا داود السجستاني و يقول: أخرج لي لسانك الذي تحدث به حديث رسول الله ﷺ لأقبله فقبله اه... .

٢ - وسعد بن علي بن محمد الزنجاني الصوفي

قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٨ ص ٣٨٦: كان الإمام العلامة الحافظ القدوة العابد شيخ الحرم أبو القاسم سعد بن علي بن محمد بن علي بن

الحسين الزنجاني الصوفي كثير العبادة، ورعا صاحب كرامات وآيات، وإذا خرج إلى الحرم يخلو المطاف و يقبلون يده أكثر مما يقبلون الحجر الأسود. ولد سنة ٣٨٠ تقريبا. وتوفي سنة ٤٧١ وله ٩٠ عاما، وكان متقنا ثقة. وذكر في (تذكرة الحفاظ) ص ١١٧٥ مثله.

وقال ابن كثير في (البداية و النهاية) ج ١٢ ص ١٢٠: كان سعد بن علي الزنجاني إماما حافظا متعبدا، وكان الناس يتبركون به. قال ابن الجوزي: و يقبلون يده أكثر مما يقبلون الحجر الأسود. وفي (شذرات الذهب) ج ٣ ص ٣٤٠ أنه كان صاحب كرامات وآيات، يزدحم الناس عليه وعند الطواف كازدحامهم على الحجر اه....

٣- و أبو العباس أحمد بن موسى بن علي بن عمر بن عجيل الشافعي

و في (طبقات الخواص) ص ٥٧: كان ابن عجيل إذا دخل مكة و أراد أن يطوف أقبل الناس عليه يقبلون يده و يتبركون به و يشتغلون به من كل شيء و كان يقول لهم: أنتم في بيت الله تعالى و محل كرامته و أنا مخلوق مثلكم، فلا يزدادون إلا إقبالا عليه و ملازمة له.

٤- و أبو عبد الله البوشنجي

ففي (طبقات الشافعية) لابن هداية الله ص ٢٣ أن أبا عبد الله البوشنجي محمد بن إبراهيم كان فقيها أدبيا شيخا لأهل الحديث في زمانه و كان العلماء يعظمونه و يتبركون به.

و قال الذهبي في (تذكرة الحفاظ) ص ٦٥٨: قال أبو زكريا العنبري: شهدت جنازة الحسين القباني فصلى عليه أبو عبد الله البوشنجي، فلما أراد الإنصراف

قدمت دابته فأخذ الحافظ أبو عمرو الخفاف بلجامه و أخذ الإمام ابن خزيمة بركابه، و إبراهيم بن أبي طالب و الجارودي يسويان ثيابه فلم يمنعهم من ذلك. ولد البوشنجي سنة ٢٠٤، ومات سنة ٢٩٠ بنيسابور.

٥- و الإمام البخاري

ففي (إرشاد الساري شرح صحيح البخاري) للحافظ القسطلاني ج ١ ص ١٣٥ أن الإمام مسلما جاء إلي محمد بن إسماعيل البخاري فقبل بين عينيه و قال: دعني حتى أقبل رجلك يا أستاذ الإستاذين و سيد المحدثين و طيب الحديث في الله.

و مثلها في (مرقاة المفاتيخ) لعلی بن سلطان قاری ج ١ ص ١٤.

٦- والعارف بالله الشبلي

قال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في (بستان الواعظين و رياض السامعين) ص ٣٩٣ - ٣٩٥: حكى عن بعضهم أنه قال: كنت عند أبي بكر بن مجاهد جالسا إذ أقبل الشبلي، فقام أبوبكر إليه و قبل بين عينيه، فقلت: يا سيدى تفعل هذا بالشبلي؟ و أهل بغداد يقولون عنه: إنه مجنون، و قال: قد فعلت به كما رأيت رسول الله ﷺ يفعل به، و ذلك أنى رأيت رسول الله ﷺ في المنام و قد أقبل الشبلي، فقام النبي ﷺ فعانقه و قبله بين عينيه، فقلت له يا رسول الله: تفعل هذا بالشبلي؟ فقال ﷺ: نعم، لأنه يقرأ في آخر كل صلاة ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ الآية، ثم يتبعها بالصلاة على. و في (القول البديع) ص ١٦٧ ذكر الحافظ أبو موسى المديني و غيره حكاية ساقها ابن بشكوال و أبو موسى المديني

و عبد الغني وابن سعد بسندهم إلى أبي بكر بن محمد بن عمر قال: كنت عند أبي بكر بن مجاهد فجاء الشبلي فقام إليه أبو بكر بن مجاهد فعانقه وقبل بين عينيه، فقلت له: ياسيدي تفعل بالشبلي هكذا وأنت وجميع من ببغداد يتصورون أو قال: يقولون: إنه مجنون، فقال لي: فعلت كما رأيت رسول الله ﷺ فعل به، وذلك أني رأيت رسول الله ﷺ في المنام وقد أقبل الشبلي فقام إليه وقبل بين عينيه، فقلت: يا رسول الله أتفعل هذا بالشبلي؟ فقال: هذا يقرأ بعد صلاته: لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة ويتبعها الآية، ويقول ثلاث مرات: صلى الله عليك يا محمد، صلى الله عليك يا محمد، صلى الله عليك يا محمد، قال: فلما دخل الشبلي سأله عما يذكر في الصلاة فذكر مثله، وهي عند ابن بشكوال من طريق أبي القاسم الحفاف. قال: كنت يوما أقرأ القرآن على رجل يكنى أبا بكر وكان وليا لله فإذا بأبي بكر الشبلي قد جاء إلى رجل يكنى بأبي الطيب كان من أهل العلم فذكر قصة طويلة وقال في آخرها: ومشى الشبلي إلى مسجد أبي بكر بن مجاهد فدخل عليه فقام إليه فتحدث أصحاب ابن مجاهد بحديثهما وقالوا له: أنت لم تقم لعلي ابن عيسى الوزير وتقوم للشبلي، فقال: ألا أقوم لمن يعظمه رسول الله عليه وسلم رأيت النبي ﷺ في النوم فقال لي: يا أبا بكر إذا كان في غد فسيدخل عليك رجل من أهل الجنة فإذا جاءك فأكرمه قال ابن مجاهد: فلما كان بعد ذلك بليلتين أو أكثر رأيت النبي ﷺ في المنام، فقال لي: يا أبا بكر أكرمك الله كما أكرمت رجلا من أهل الجنة، فقلت: يا رسول الله لم استحق الشبلي هذا منك؟ فقال: هذا رجل يصلي خمس صلوات يذكر في أثر كل صلاة و يقرأ: لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية، يقول ذلك منذ ثمانين سنة أفلا أكرم من يفعل هذا؟



٧- واسماعيل بن محمد الحضرمي

و في (شذرات الذهب) و (طبقات الخواص) أن بعض الصالحاء رأى المصطفى ﷺ فقال له: من قبل قدم الحضرمي دخل الجنة. فبلغ ذلك بعض العلماء فقصدوا إليه و قبلوا قدميه، منهم الإمام العلامة محب الدين الطبري، و ستأتى القصة بكما لها في التبرك بقبر الحضرمي إن شاء الله تعالى اه...

خاتمه

لقد ذكرنا طرفا من التبرك بالصالحين و ما يلحق بذلك، و الصالح كما فى (شرح مسلم) للنووي ج ٤ ص ١١٧ هو القائم بحقوق الله تعالى و حقوق العباد. و في (بستان العارفين) للنووي أيضا ص ٨٦ أنه ينطلق على النبي و الوالي قال الله تعالى: ﴿وإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾، و قال تعالى: ﴿قُلْ لَكُمْ مَعِيَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾، و في الحديث أن النبي ﷺ قال في عبد الله بن عمر: إنه رجل صالح.

و قال الإمام أبو اسحاق الزجاج في كتابه (معانى القرآن) و أبو اسحاق ابن قرقول صاحب (مطالع الأنوار): هو المقيم بما يلزمه من حقوق الله تعالى و حقوق العباد اه...

إلى هنا انتهى الكلام في المقصد الثاني بالتبرك بالصالحين و نتبعه المقصد الثالث في التبرك بقبور الصالحين، فإنه و إن كان داخلا فيما قبله إلا أنا أفردنا له بالترجمة لكثرة النزاع و الخلاف المنتشر فيه بهذا العصر.

المقصد الثالث في التبرك بقبور الصالحين

لما ذكرنا التبرك بزيارة قبره ﷺ أحيينا أن نتبع ذلك ذكر شيء من بركات قبور الأولياء والصالحين، واستجابة الدعاء عندها وحصول الأمداد لزوارها، وغير ذلك مما يشابهها، وقد ذكرنا أن حرمة ﷺ بعد وفاته كحرمة في حياته، وكذلك الأموات كلها، فحرمة كل إنسان بعد مماته كحرمة في حال حياته، فيكون شرف أصحاب القبور وضده مترتباً على ما كانوا عليه قبل الممات من المحاسن أو غيرها، فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام أشرف الخلائق وأعلامهم منزلة عند رب العالمين، وقبورهم أشرف القبور وأعظمها حرمة، فالتبرك بها أقرب إلى التعرض لاستئصال الرحمات والبركات الإلهية، قال الإمام السبكي رحمه الله في (شفاء السقام) ص ١٣٠: إن من المعلوم من الدين وسير السلف الصالحين التبرك ببعض الموتى من الصالحين، فكيف بالأنبياء والمرسلين، ومن ادعى أن قبور الأنبياء وغيرهم من أموات المسلمين سواء فقد أتى أمراً عظيماً يقطع ببطلانه وخطئه فيه، وفيه حط لدرجة النبي ﷺ إلى درجة من سواه من المسلمين، وذلك كفر متعين، فإن من حط رتبة النبي ﷺ عما يجب له فقد كفر اه..

وفي (جمع الزوائد ومنبع الفوائد) ج ١ ص ١٥٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ما رأيت خيراً من أصحاب رسول الله ﷺ ما سأله إلا عن ثلاث عشرة مسألة حتى قبض، كلهن في القرآن ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾، ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾، ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحْضِ﴾،

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾، ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ ما كانوا يسألون ألا عما ينفعهم، قال: و أول من طاف بالبيت الملائكة، وإن ما بين الحجر إلى الركن اليماني لقبور من قبور الأنبياء، كان النبي إذا آذاه قومه خرج من بين أظهرهم يعبد الله فيها حتى يموت. رواه الطبراني في (الكبير) وفيه عطاء بن السائب و هو ثقة ولكنه اختلط و بقية رجاله ثقات اه... و قوله كان النبي: يعنى أن بعض الأنبياء إذا آذاه قومه كان يخرج من بين أظهرهم إلخ، و الله أعلم.

فالأنبياء عليهم الصلاة و السلام أصحاب الجاه عند خالق الأرض و السموات، فلا يخيب من لاذ بهم و تعلق بأذيالهم، فإنهم الوسطة بين الخالق جل جلاله و بين خلقه، أمناء وحيه و رسالاته، و الشفعاء عند الله فى عرصات القيامة، فكم من إمام جليل ركب فى زيارة مقابرهم المشقات، و قطع فى ذلك المفاز و الفلوات، و اضطرب على مفارقة الأوطان و الأهالى و الأولاد و الأحباب، كى ينال بالوقوف بين أيديهم محو الخطيئات و الزلات، و يبلغ بذلك عند الله الدرجات العاليات.

و قد قسم العلماء زيارة القبور إلى أقسام، ففى (شفاء السقام) للإمام السبكي ص ٨٦ - ٨٨: اعلم أن زيارة القبور على أقسام الأول: أن يكون لمجرد تذكر الموت و الآخرة و هذا يكفى فيه رؤية القبور من غير معرفة بأصحابها و لا قصد أمر آخر من الاستغفار لهم و لا من التبرك بهم و لا من أداء حقوقهم، و هو مستحب لقوله ﷺ: زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة، الثانى: زيارتها للدعاء لأهلها كما ثبت من زيارة النبي ﷺ لأهل البقيع، و هذا مستحب فى حق كل ميت من المسلمين.

الثالث: التبرك بأهلها إذا كانوا من أهل الصلاح و الخير و هي مشروعة.

الرابع: لأداء حقوقهم فإن كان له حق على الشخص فينبغي له بره في حياته وبعد موته، وزيارته من جملة البر لما فيها من الإكرام، ويدخل في هذا المعنى الزيارة رحمة للميت ورقة له وتأنيساً، فقد روى عنه عليه السلام أنه قال: آنس ما يكون الميت في قبره إذا زاره من كان يحبه في دار الدنيا اه.. ومثله في (دليل الفالحين شرح رياض الصالحين) ج ٣ ص ١٨، ومثله أيضاً في (حاشية عبد الحميد الشرواني على تحفة المحتاج) ج ٣ ص ٢١٩ وقال في قسم الزيارة للتبرك ما نصه: تسن (أى الزيارة) لأهل الخير لأن لهم في برازهم تصرفات وبركات لا يحصى مددها، وفيها: إذا رأى من يحبه بدل إذا زاره قال ابن حجر في مبحث الزيارة من (تحفة المحتاج بشرح المنهاج) ما حصله: إن القصد من زيارة نحو العلماء تعظيمهم باحياء مشاهدتهم، وأيضاً فزوارهم يعود عليهم مدد أخروى لا ينكره إلا المحرومون اه..

فاتضح مما ذكرناه أن المقصود من زيارة القبور مختلف، فمنه الدعاء والاستغفار للميت، ومنه الرحمة والتأنيس له، ومنه الانتفاع بزيارته، ومنه التذكر والاتعاظ به، ومن القبور قبور لا تقصد إلى زيارتها ولا ترغب مجاورتها بل تكره النفوس رؤيتها كقبر أبى رغال الثقفى الذى يرجم قبره، ففى (شرح ابن علان على الأذكار) ج ٤ ص ٢١٤ قال الحافظ العسقلانى: لما مر أصحاب القيل بالطائف خرج إليهم ناس من ثقيف فقالوا: إن البيت الذى تريدون هدمه ليس عندنا ولكن نبعث معكم رجلاً يدلکم على الطريق، فبعثوا أباً رغال فسار حتى أنزلهم فى (المغمس) فمات أبو رغال هناك، فهو الذى يرجم قبره اليوم، و فيه يقول الشاعر:

إذا مات الفر زدق فارجوه كما ترمون قبر أبى رغال

وروى ابن عمر أن عمر قال لرجل طلق نساءه: لترجعن نساءك وإلا فلان مت لأرجن قبرك كما رجم رسول الله ﷺ قبر أبي رغال. وأبو رغال بكسر الراء والمغمس بضم الميم وفتح الغين المعجمة وفتح الميم الثانية المشددة أو كسرهما مكان في طريق الذهاب إلى الطائف من مكة اه..

وفي (البداية والنهاية) ج ١ ص ١٣٧ ك أن النبي ﷺ مر بقبر أبي رغال فقال: أتدرون من هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: هذا قبر أبي رغال رجل من ثمود، كان في حرم الله فمنعه حرم الله عذاب الله، فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن ههنا، ودفن معه غصن من ذهب، فنزل القوم فابتدوره، بأسيا فهم فيحثوا عنه فاستخرجوا الغصن اه..

قلت: ولا يخفى ما بين الروایتين من التعارض فالله أعلم بأيهما أصح. وكذلك قبور سائر الكفار فلا تقصد إلا للتذكر والاعتبار، بل اختلفوا في حكم زيارتها لذلك، فمنعها بعضهم وأباحها آخرون. فشتان ما بين قبر يرجم وبين قبر يتبرك به.

وقال الإمام الحافظ الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) ج ١ ص ١٢١: أخبرنا أبو عبد الرحمن أسماعيل بن أحمد الحيري الضرير قال: أنبأنا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى بنيسابور، قال: سمعت أبا بكر الرازي يقول: سمعت عبد الله بن موسى الطلحي يقول: سمعت أحمد بن العباس يقول: خرجت من بغداد فاستقبلني رجل عليه أثر العبادة فقال لي: من أين خرجت؟ قلت: من بغداد هربت منها لما رأيت فيها من الفساد خفت أن يخسف بأهلها فقال: ارجع ولا تخف، فإن فيها قبورا أربعة من أولياء الله هم حصن لهم من جميع البلايا. قلت: من هم؟ قال: هم الإمام أحمد بن حنبل، و معروف الكرخي، وبشر الحافي، ومنصور بن عمار، فرجعت وزرت القبور ولم أخرج تلك السنة،

ثم قال الشيخ أبو بكر الخطيب: أما قبر معروف فهو فى مقبرة باب الدير، وأما الثلاثة الآخرون فقبورهم بباب حرب اه.. وهذا يشهد ما ذكره من أن لأهل الخير تصرفات وبركات فى برازخهم، وروى الخطيب أيضاً ج ١ ص ١٢٣ أن فى بغداد مقابر مخصوصة بالعلماء والزهاد، منها مقابر (باب البردان) وفيها جماعة من أهل الفضل، وعند المصلى بصلاة العيد قبر يعرف بقبر النذور يتبرك الناس بزيارته، ويقصده ذو الحاجة منهم لقضاء حاجته. حدثنى القاضى أبو القاسم على ابن المحسن التتوخي قال: حدثنى أبى قال: كنت جالسا بحضرة عضد الدولة ونحن نعيمون بالقرب من مصلى الأعياد من مدينة السلام (بغداد) نريد الخروج معه إلى همذان، فوقع طرفه على البناء الذى على قبر النذور، فقال لى: ما هذا البناء؟ فقلت: هذا مشهد النذور، يقال: إنه قبر عبيد الله بن محمد بن عمر بن على ابن الحسين بن على بن أبى طالب، ويقال: إنه قبر عبيد الله بن محمد بن عمر بن على بن أبى طالب، وإن بعض الخلفاء أراد قتله خفياً، فجعل له هنالك زبية وسير عليها وهو لا يعلم، فوقع فيها وهيل عليه التراب حيا، وإنما شهر بقبر النذور لأنه ما يكاد ينذر له نذر إلا صح، وبلغ الناذر ما يريد ولزمه الوفاء بالنذر، وأنا أحد من نذر له مراراً لا أحصيها كثرة نذوراً على أمور متعذرة، فبلغتها ولزمني النذر فوفيت به، فلم يتقبل عضد الدولة هذا القول، وتكلم بما دل أن هذا إنما يقع منه السير اتفاقاً فيتسوق العوام بأضعافه ويسترون الأحاديث الباطلة فيه فأمسكت، فلما كان بعد أيام يسيرة استدعانى فى غدوة يوم وقال: اركب معى إلى مشهد النذور فركبت وركب فى نفر من حاشية إلى أن جئت به إلى الموضع، فدخله وزار القبر، وصلى عنده ركعتين سجد بعدهما سجدة أطال فيها المناجاة بما لم يسمعه أحد. ثم ركبنا معه إلى خيمته وأقمنا أياماً، ثم رحل ورحلنا معه يريد همذان، فبلغناها وأقمنا فيها

معه شهورا، فلما كان بعد ذلك استدعاني و قال لي: أأست تذكر ما حدثتني به في أمر مشهد النذور ببغداد؟ فقلت: بلى! فقال: إني خاطبتك في معناه بدون ما كان في نفسي اعتيادا لإحسان عشرتك، والذي كان في نفسي في الحقيقة أن جميع ما يقال فيه كذب، فلما كان بعد ذلك بمديدة طرقتني أمر خشيت أن يقع، و أعملت فكري في الاحتيال لزواله، فلم أجد لذلك فيه مذهباً، فذكرت ما أخبرتني به في النذر لمقبرة النذور، فقلت: لم لا أجرب ذلك؟ فنذرت إن كفاني الله تعالى ذلك الأمر أن أحمل إلى صندوق هذا المشهد عشرة آلاف درهم صحاح، فلما كان اليوم جاءتنى الأخبار بكفايتي ذلك الأمر، فتقدمت ألى أبي القاسم عبد العزيز بن يوسف يعنى كاتبه أن يكتب إلى أبي الريان و كان خليفته ببغداد يحملها إلى المشهد ثم التفت إلى عبد العزيز و كان حاضرا فقال له عبد العزيز: قد كتبت بذلك و نفذ الكتاب.

ثم ذكر الخطيب طريقين آخرين حكى فيهما أن صاحب قبر النذور هو عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، و ليس بعبيد الله بن محمد بن عمر بن علي ابن أبي طالب اه.. و الزبية كما في القاموس حفرة تحفر لأسد اه..

قلت: كان علي بن المحسن من مشايخ الخطيب البغدادي، و قال فيه الخطيب: كان محتاطا صدوقا في الحديث و مات سنة ٤٤٧هـ. و قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٧ ص ٦٤٩: كان أبو القاسم علي بن المحسن التنوخي عالما معمرا و روى شيئا كثيرا اه..

و أما أبوه محسن بن علي قال فيه الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٦ ص ٥٢٤: كان قاضيا علامة أدبيا صاحب تصانيف و كان سماعه صحيحا. توفي سنة ٣٨٤هـ. انتهى، و ترجم له ابن العباد في (شذرات الذهب) ترجمة حسنة.

فيعلم بما ذكرناه درجة هذا الإسناد الذي روى به الخطيب البغدادي بقصة قبر
الندور.

و قال الحافظ جمال الدين أبو الفرج ابن الجوزي في (صفة الصفوة) ج ٤
ص ١٦: عن مالك بن دينار قال: احتبس علينا المطر بالبصرة فخرجنا يوماً بعد
يوم نستسقى فلم نر أثراً للإجابة، فخرجت أنا و عطاء السلمي و ثابت البثاني و
محمد بن واسع و حبيب الفارسي و صالح المري و اخرون حتى صرنا إلى
المصلى بالبصرة فاستسقين فلم نر أثراً للإجابة، و انصرف الناس، و بقيت أنا و
ثابت في المصلى، فلما أظلم الليل إذا بأسود دقيق الساقين، فجاء إلى ماء فتمسح
ثم صلى ركعتين خفيفتين ثم رفع طرفه إلى السماء فقال: سيدي إلى كم ترد
عبادك فيما لا ينقصك، أقسمت عليك بحبك لي إلا ماسقيتنا غيثك الساعة
الساعة، فما أتم الكلام حتى تغيث السماء و أخذتنا كأفواه القرب، فما خرجنا
حتى خضنا الماء، فتعجبنا من الأسود فتعرضت له فقلت: أما تستحيي مما قلت؟
قال: و ما قلت؟ قلت: قولك: بحبك لي، و ما يدريك أنه يحبك؟ قال: تنح عن
همتي يامن اشتغل عنه بنفسه أين كنت أنا حين خصني بتوحيده و معرفته؟ أترأه
بدأني بذلك إلا لمحبه لي؟ ثم بادر يسعي فقلت: أرفق بنا قال: أنا مملوك علىّ
فرض من طاعة مالكي الصغير، فدخل دار نحاس فلما أصبحنا أتيت النحاس
فقلت له: عندك غلام تبيعه للخدمة؟ قال: نعم، عندي مائة غلام، فجعل
يخرج إليّ واحداً بعد واحد و أنا أقول غير هذا إلى أن قال: ما بقي عندي أحد،
فلما خرجنا إذا الأسود قائم في حجرة خربة فقلت: يعني هذا قال: هذا غلام
مشؤوم لا همة له إلا البكاء، فقلت: و لذلك أريده فدعاه و قال لي: خذه بما
شئت بعد أن تبرئني من عيوبه، فاشتريته بعشرين ديناراً، فلما خرجنا قال: يا

مولاي لماذا اشتريتني؟ قلت: لنخدمك نحن قال: ولم ذلك؟ قلت: أليس أنت صاحبنا البارحة في المصلى؟ قال: وقد اطلعت على ذلك؟ فجعل يمشى حتى دخل مسجدا فصلى ركعتين ثم قال: إلهي و سيدى سرّ كان بيني وبينك أظهرته للمخلوقين، أقسمت عليك إلا قبضت روحي الساعة. فإذا هو ميت، فبقبره نستسقى و نطلب الخوائج إلى يومنا هذا، انتهى بحذف يسير.

و كم من إمام جليل و عالم نبيل و سائح في مشارق الأرض و مغاربها ذكر في كتبه كثيرا من القبور المباركة كالحافظ الكبير ابن عساكر، فإنه عقد بابا ذكر فيه فضل مقابر دمشق في كتابه (تاريخ دمشق) كما ذكره الشيخ عبد القادر بدران في (تهذيب تاريخه)، فمما قال فيه: إن في الشام قبورا كثيرة من قبور الانبياء عليهم الصلاة و السلام، و قال: يروى عن عبد الله بن سلام أنه كان يقول: إن بالشام من قبور الأنبياء ألفى قبر و سبعمائة قبر. و قال ابن عباس: من أراد أن ينظر إلى المقبرة التي فيها مريم بنت عمران و الخواريون فليأت مقبرة الفرديس، و هى مقبرة دمشق، و فيها قبور جماعة من الصحابة الأخيار، ثم ذكر ما جاء في فضل المقابر التي بدمشق من الأخبار، و مدح الأمير أبو الفضل إسماعيل بن الأمير أبى العساكر سلطان بن على بن منقذ الكنانى بلدة (دمشق) بقصيدة طويلة ذكر فيها محاسنها مفصلة. فمما قال فيها:

ذو ربوة جاء القرآن بذكرها	و مساجد بركاتها لن تجهلا
و مدارس لم تأتها فى مشكل	إلا وجدت فتى يحل المشكلا
و أئمة تلقى الدروس و سادة	تشفى النفوس و داؤها قد أعضلا
و قبور قوم من دعا فى مطلب	متعسر أضحى بها متسهلا
من صالحين و تابعين و زمرة	شهداء شاهدت النبى المرسلا



و عقد جمال الدين محمد جار الله بن محمد فى الجامع اللطيف ص ٣٤٧ بابا
للمقابر المباركة التى تزار بمكة وقربها فقال: منها مقبرة المعللة لما قد حوته من
سادات الصحابة والتابعين وكبار العلماء والصالحين وأفضل شعابها الشعب
الذى يقال: إن فيه قبر أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها ولم يرد ما يعتمد عليه فى ذلك
لقوله عليه السلام: نعم الشعب ونعم المقبرة أخرجه الأزرقى.

ورى أبو سعد بن السمعانى فى تاريخه عن أبى نصر محمد بن إبراهيم
الاصبهانى أنه رأى فى المنام كأن إنسانا مدفونا فى المعللة استخرج ومروا به
إلى موضع آخر قال: فسألت عن حاله فقالوا: هذه المقبرة منزهة عن أهل البدعة
لا تقبل أرضها مبتدعا.

ونقل عن الشيخ خليل المالكى رحمته الله أن الدعاء يستجاب عند ثلاثة أماكن،
بالمعللة عند قبور سماسة الخير وعند قبر الشولى وعند قبر إمام الحرمين عبد
المحسن بن أبى عبد الحميد أقول: قبور سماسة الخير بالقرب من البشر المعروفة
بئر أم سليمان التى يقصر منها القصارون الثياب الآن وقبر الشولى وإمام
المحرمين معروفان اه.

و ذكر ابن بطوطة فى رحلته المشهورة كثيرا من القبور المباركة. فقد عقد بابا
للمشاهد المباركة بالبصرة ص ١٨٣ ثم قال: منها مشهد طلحة بن عبيد الله أحد
العشرة المبشرين بالجنة رضي الله عنه وهو بداخل المدينة، وعليه قبة ومسجد وزاوية
فيها الطعام للوارد والصادر، وأهل البصرة يعظمونه تعظيما شديدا وحق له.
و منها مشهد الزبير بن العوام رضي الله عنه وهو بخارج البصرة، وله مسجد و
زاوية فيها طعام لأبناء السبيل.

و منها قبر حليلة السعدية أم رسول الله ﷺ من الرضاعة.

و منها قبر أبى بكر صاحب رسول الله ﷺ وعليه قبة.



و على ستة أميال منها قبر أنس بن مالك خادم رسول الله ﷺ .

و منها قبر الحسن بن أبى الحسن البصرى سيد التابعين، و قبر محمد بن سيرين، و قبر محمد بن واسع و قبر عتبة الغلام و قبر مالك بن دينار و قبر حبيب العجمى و قبر سهل بن عبد الله التستري .

و على كل قبر منها مكتوب فيه اسم صاحب القبر و وفاته .

و بها سوى ذلك قبور الجمل الغفير من الصحابة و التابعين .

و قال ابن بطوطة أيضا فى موضع آخر من (رحلته) ص ٢٠٧ : و من مشاهد مدينة (شيراز) مشهد ابن موسى أخى على الرضا بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على ابن أبى طالب عليه السلام ، و هو مشهد معظم عند أهل شيراز يتبركون به و يتوسلون إلى الله تعالى القضاة و الفقهاء و الشرفاء .

و فيها مشهد الإمام القطب الولى أبى عبد الله بن خفيف المعروف عندهم (بالشيخ) و هو قدوة بلاد فارس كلها، و مشهده معظم عندهم يأتون إليه بكرة و عشيا فيتمسحون به، و قد رأيت القاضى مجد الدين أتاه زائرا و استلمه، و يجتمع به القضاة و الفقهاء، و يفعلون به كفعلهم فى مشهد أحمد بن موسى، و قد حضرت الموضعين جميعا .

استحباب الدعاء عند القبور

قال النووى فى (الأذكار): و يستحب للزائر الإكثار من قراءة القرآن و الذكر و الدعاء لأهل تلك المقبرة و سائر الموتى و المسلمين أجمعين .

قال أيضا فى (الأذكار): يستحب الأكثار من الزيارة و أن يكثر الوقوف عند قبور أهل الخير و الفضل، رويانا فى صحيح مسلم عن عائشة أنها قالت: كيف أقول يا رسول الله تعنى فى زيارة القبور؟ قال: قولى: السلام على أهل الديار

من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منكم ومنّا والمستأخرين، وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون.

قال ابن علان: قال فى السلاح: ورواه النسائى، وزاد فيه أنتم لنا فرط وإنّا بكم لاحقون اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم.

وقال النووى فى (الأذكار) أيضا: رويانا فى صحيح مسلم عن بريدة رضي الله عنه قال: كان النبى ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم: السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون، أسأل الله لنا ولكم العافية. ورويانا فى كتاب ابن السنى عن عائشة رضي الله عنها أن النبى ﷺ أتى البقيع فقال: السلام عليكم دار قوم مؤمنين أنتم لنا فرط، وإنّا بكم لاحقون، اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تضلنا بعدهم اه..

قال ابن علان: قال الحافظ: هذا حديث حسن أخرجه أحمد وابن ماجه. ففي هذه الأحاديث استحباب دعاء الزائر لنفسه وللأموات وللمسلمين أجمعين.

إجابة الدعاء عند القبور الصالحين و فى بعض المواضع المباركة

قال إمام القراء الحافظ ابن الجزرى فى مبحث أماكن إجابة الدعاء من كتاب (حصن الحصين من كلام سيد المرسلين) ص ٦: قال الحسن البصرى رحمته الله فى رسالته إلى أهل مكة: إن الدعاء يستجاب هناك فى خمسة عشر موضعا فى الطواف، وعند الملتزم، وتحت الميزاب، وفى البيت، وعند زمزم، وعلى الصفا والمروة، وفى المسعى، وخلف المقام، وفى عرفات، والمزدلفة، وفى منى، وعند الجمرات الثلاثة، قلت: وإن لم يجب الدعاء عند النبى ﷺ ففى أى موضع؟! انتهى بلفظه.

و قال الحافظ الذهبي في (سير أعلام النبلاء): إن الدعاء يستجاب عند قبور الأنبياء والصالحين. وسيأتى ذلك أن شاء الله تعالى في تبرك قبر ابن لال وقبر الأردستاني.

و يأتى إن شاء الله كثير من قبور الأولياء تنال بزيارتها الآمال، و تقصد إليها عند تراكم الهموم و اشتداد الكروب، فيقضى الله سبحانه و تعالى حاجات القاصدين إليها، و تحصل لهم البركات و الأمداد. وفي (المدخل) لابن الحاج ج ١ ص ٢٥٥:

و ما زال الناس من العلماء و الأكابر كابرا عن كابر مشرقا و مغربا يتبركون بزيارة قبور الصالحين، و يجدون بركة ذلك حسا و معنى، و قد ذكر الشيخ الإمام أبو عبد الله بن النعمان رحمته في كتابه المسمى (سفينة النجاء لأهل الالتجاء فى كرامات الشيخ أبى النجاء) فى أثناء كلامه على ذلك ما لفظه: تحقق لذوى البصائر و الاعتبار أن زيارة قبور الصالحين محبوبة لأجل التبرك مع الاعتبار، فإن بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت فى حياتهم، و الدعاء عند قبور الصالحين و التشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين اه.. و قال ابن الحاج أيضا فى موضع آخر قبيل هذا بقليل: و يدعو الزائر عند هذه القبور يعنى قبور الصالحين عند نازلة نزلت به أو بالمسلمين، و يتضرع إلى الله تعالى فى زوالها و كشفها عنه و عنهم اه..

قلت: و هذا ما رأيناه من العلماء و المشايخ الذين أدركناهم فقد كانوا يقصدون عند الشدائد و الأزمات إلى قبور الصالحين، فيقرأون عندها ما تيسر من القرآن و يهدون ثوابه إليهم، و يسألون الله تعالى حوائجهم.

و قال إمام القراء الحافظ الشهير محمد بن محمد الجزرى الشافعى فى (عدة حصن الحصين) فى فصل عقده لأماكن الإجابة التى هى المواضع المباركة: و جرب استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط معروفة.



و ذكر أن الدعاء يستجاب أيضا عند رؤية الكعبة، وعند قبور الأنبياء عليهم السلام، وأنه لا يصح قبر نبي بعينه سوى قبر نبينا ﷺ بإجماع، وقبر إبراهيم عليه السلام داخل السور من غير تعيين.

و قال أيضا: جرب إجابة الدعاء فى مواضع كثيرة مشهورة كالمساجد الثلاثة، و بين الجلالتين من سور الأنعام، و فى الطواف و غير ذلك اه... و قال الشوكانى فى (تحفة الذاكرين شرح عدة الحصن الحصين) ص ٧١ - ٧٢: أقول: وجه ذلك - أى إجابة الدعاء عند قبور الصالحين - أنه يكون فى هذه المواضع المباركة مزيد اختصاص، فقد يكون ما لها من الشرف و البركة مقتضيا لعود بركتها على الداعى فيها، و فضل الله واسع و عطاؤه جم، و قد تقدم حديث هم القوم لا يشقى بهم جليسهم، فجعل جليس أولئك القوم مثلهم مع أنه ليس منهم، وإنما عادت عليه بركتهم فصار كواحد منهم، فلا يعبد أن تكون المواضع المباركة هكذا، فيصير الكائن فيها الداعى لربه عندها مشمو لا بالبركة التى جعلها الله فيها، فلا يشقى حينئذ بعدم قبول دعائه اه... بلفظه.

و ذكر الشوكانى أيضا ص ٧٤ أن بركة المكان تسرى على الداعى كما تسرى بركة الصالحين الذاكرين الله سبحانه على من دخل فيهم ممن ليس هو منهم كما يفيد قوله ﷺ «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم» اه.

و قال ابن الجزرى فى (الحصن الحصين) أيضا: يستجاب الدعاء بين الجلالتين فى الأنعام، حفظنا ذلك مجربا عن غير واحد من أهل العلم، و نص عليه الحافظ عبد الرازق فى تفسيره عن الشيخ العماد المقدسى اه...

و فى (القول البديع فى الصلاة على الحبيب الشفيع) للحافظ السخاوى ص ١٢٣: ويروى فى بعض الاخبار مما حكاه أبو حفص عمر بن الحسين السمرقندى فى كتابه (رونق المجالس) أنه كان بمدينة (بلخ) رجل تاجر كثير

المال، و كان له ابنان، فتوفى الرجل و قسم ابناه المال بينهما نصفين، و كان فى الميراث الذى خلفه أبوهما ثلاث شعرات من شعره ﷺ فأخذ كل واحد منهما شعرة و بقيت شعرة واحدة بينهما فقال أكبرهما: نجعل الشعرة الباقية النصفين، فقال الآخر: لا، والله بل النبى ﷺ أجل من أن يقطع شعره، فقال الكبير لأصغر: تأخذ هذه الثلاث شعرات بقسطك من الميراث؟ فقال: نعم، فأخذ الكبير جميع المال و أخذ الصغير الشعرات فجعلها فى جيبه، و صار يخرجها و يشاهدها و يصلى على النبى ﷺ و يعيدها إلى جيبه، فلما كان بعد أيام فنى مال الكبير و كثر مال الصغير فعاش أياما و توفى، فرآه بعض الصالحين فى النوم، و رأى النبى فقال له: قل للناس: من كانت له إلى الله حاجة فليأت قبر فلان هذا و يسأل الله قضاء حاجته، فكان الناس يقصدون قبره حتى بلغ إلى أن كل من عبر على قبره راكبا ينزل و يمشى راجلا..

فإذا ثبت و تحقق أن فى زيارة قبور الصالحين و الأولياء خيرا كثيرا و أجرا جزيلا، أحببت أن أذكر بعض القبور التى يستجاب الدعاء عندها و تستنزل الرحمة بالوقوف لديها، و تنال الرغبات و المأمولات بزيارتها، ليعلم أن طلب الحوائج من الله تعالى عند قبور الصالحين أمر شائع فى جميع البلاد و الأقطار من عصر الصحابة رضي الله عنهم إلى القرن الخامس عشر الهجرى، و ذلك إقناعا لمن ألقى فى قلوبهم الشكوك و الأوهام الباطلة، و أرتبها بترتيب وفيات أصحاب تلك القبور و على الله اعتمادى و التكلان.

التبرك بقبر نبي الله شعيب صلى الله على نبيينا و عليه و سلم

قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات): قال السمعانى فى (الأنساب): قبر نبي الله شعيب رضي الله عنه فى (حطّين) و هى قرية بساحل الشام. و هذا الذى قاله

السمعاني مشهور معروف عند أهل بلادنا وعلى قبره بناء وعليه وقف و يقصده الناس من المواضع البعيدة للزيارة والتبرك اه..

قال (فى معجم البلدان): حطين بكسر أوله و ثانيه و ياء ساكنة و نون قرية بين أرسوف و قيسارية و بها قبر شعيب عليه السلام كذا قال الحافظان أبو القاسم الدمشقى و أبو سعد المروزى. و قال عز الدين بن الأثير فى (اللباب فى تهذيب الأنساب): إن حطين التى بها قبر شعيب ليست بين (أرسوف) و (قيسارية)، إنما هى قرية بين (طبرية) و (عكا).

قلت: و مقتضى كلام النووى رحمته أن قبر نبي الله شعيب عليه و على نبينا الصلاة و السلام معروف بعينه، و هذا مخالف لما تقدم آنفا من ابن الجزرى، و ما قاله الحافظ الجزرى هو المشهور الراجح المعتمد، فقد قال الإمام السبكي فى (شفاء السقام) ص ١٣٢: ليس لنا قبر مقطوع به إلا قبره عليه السلام اه.. أى ليس لنا قبر من قبور الأنبياء يقطع بموضعه و يعرف بعينه. و نسبوا إلى الشيخ ابن حجر الهيتمى أنه قال:

و لم تعلم مقابرهم بأرض يقينا غير ما سكن الرسول
يعنى لم يعلم يقينا قبر نبي من قبور الأنبياء بعينه إلا قبر نبينا عليه السلام و الله اعلم.

التبرك بقبور بعض الصحابة رضي الله عنهم

التبرك بقبر أم حرام بنت ملحان

و فى (فتح البارى) ج ١١ ص ٧٦ أخرج الطبرى من طريق الواقدى أن معاوية رضي الله عنه صالحهم بعد فتح (قبرس) على سبعة آلاف دينار فى كل سنة، فلما أرادوا الخروج منها قربت لأم حرام دابة لتركبها فسقطت فماتت، و كان

ذلك سنة ٢٨ على الأصح فقبرها هناك يستسقون به ويقولون: قبر المرأة الصالحة اه..

و في كتاب (التأمل في حقيقة التوسل) ص ٣٥٩ روى ابن عساكر عن أبي نعيم الحافظ قال: أم حرام بنت ملحان الأنصارية خالة أنس بن مالك كانت تحت عبادة بن الصامت، و خرجت معه في بعض غزوات البحر و ماتت بالشام و قبرت (بقبرس)، وَقَصَّتْهَا بَغْلَتُهَا فَمَاتَتْ، و أهل الشام يستسقون بها ويقولون: قبر المرأة الصالحة اه.

التبرك بقبر أبي أيوب الأنصاري

و في (أسد الغابة) لابن الأثير ج ٢ ص ٨٢ و (شذرات الذهب) لابن العماد الحنبلي ج ١ ص ٥٧ عند ترجمة أبي أيوب الأنصاري: توفي أبو أيوب الأنصاري خالد بن زيد سنة ٥١ - أو ٥٢ بالقسطنطينية، و هم محاصرون لها، و قبره تحت سورها يستسقى به و يتبرك. و اللفظ لابن العماد.

التبرك بقبر الحسين بن علي سبط رسول الله ﷺ و ريحانته

قال الإمام النووي رحمه الله في (تهذيب الأسماء و اللغات) ج ١ ص ١٦٦: ولد الحسين رضي الله عنه لخمس خلون من شعبان سنة أربع من الهجرة، قال الزبير بن بكار و غيره: قال جعفر بن محمد: لم يكن بين الحمل بالحسين و ولادة الحسن إلا طهر واحد. و قال الزبير بن بكار: حدثني مصعب قال: حج الحسين خمسا و عشرين حجة ماشيا قالوا: و كان الحسين رضي الله عنه فاضلا كثير الصلاة و الصوم و الحج و الصدقة و أفعال الخير جميعها. قتل رضي الله عنه يوم الجمعة و قيل: يوم السبت يوم عاشوراء سنة إحدى و ستين بكربلاء من أرض العراق، و قبره مشهور يزار و يتبرك به.

القبرك بقبر سلمان بن ربيعة

ذكر الشيخ عبد القادر بدران في (تهذيب تاريخ دمشق الكبير) للحافظ ابن عساكر ج ٦ ص ٢١٢: أن سلمان بن ربيعة بن يزيد بن عمرو أبا عبد الله الباهلي شهد فتوح الشام ثم سكن العراق، وولاه عمر رضي الله عنه قضاء الكوفة ثم ولى غزو أرمينية في خلافة عثمان فقتل بـ (بلنجر) سنة ٢٩ و يقال ٣٠ و يقال ٣١ و يقال: إن له صحبة، و قال أبو حاتم: كانت له صحبة، وعده ابن سعد من الصحابة مرة و من التابعين مرة ثانية، قال يحيى بن معين: هو تابعي من أهل الكوفة، و قال ابن إسحاق: ذكره البخاري في الصحابة و لا يصح، و كان فارس البأس يوم القادسية، قال العجلي: سلمان بن ربيعة كوفي ثقة تابعي و كان من كبار التابعين، ثم ذكر الشيخ بدران أن قبرة بـ (بلنجر) و أن الناس يستسقون به و في ذلك يقول ابن جماعة الباهلي:

وإن لنا قبرين قبر بلنجر و قبراً بأعلى الصين يا لك من قبر و القبر الذي بالصين قبر قتيبة بن مسلم بفرغانة فجعله الشاعر بالصين، و بلنجر بلد بأرمينية.

و في (اللباب) البلنجرى بفتح الموحدة و اللام و النون الساكنة و الجيم المفتوحة و في آخرها الراء.

القبرك بقبر سعيد بن جبير القابعي الجليل

و في (شذرات الذهب) لابن العماد الحنبلي ج ١ ص ١١٠ أن الحمجاج قتل سعيد بن جبير سنة ٩٥ هـ. و عمره ٤٩ سنة، و قبره بواسط يتبرك به.



القبرك بقبر أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز

قال الإمام النووى فى (تهذيب الأسماء واللغات) ج ٢ ص ٣٣٧: ولد عمر بن عبد العزيز بمصر سنة إحدى و ستين، و توفى يوم الجمعة لخمس بقين من رجب سنة إحدى و مائة، و عمره تسع و ثلاثون سنة و ستة أشهر، و قبره بـ(دير سمعان) مشهور يزار و يتبرك، و كانت خلافته ستين و خمسة أشهر نحو خلافة أبى بكر الصديق رضي الله عنه، و أوصى عمر بن عبد العزيز أن يدفن معه شىء كان عنده من شعر النبى ﷺ و أظفار من أظفاره، و قال: إذا مت فاجعلوه فى كفنى، ففعلوا ذلك. و أجمعوا أن أمه أم عاصم صفية بنت العاصم بن عمر ابن الخطاب و قال سفيان الثورى الخلفاء خمسة و هم الأربعة المعروفة و عمر بن عبد العزيز و هو مجدد الدين فى المائة الأولى.

و فى (تهذيب الأسماء و اللغات) أيضا أن مجدد المائة الثانية الإمام الشافعى، و الثالثة ابن سريج أبو الحسن الأشعرى و الرابعة أبو الطيب سهل الصعلوكى، و قيل ابن الباقلانى، و قيل أبو حامد الإسفرايينى، و فى الخامسة أبو حامد الغزالى اه.. و قد ذكرنا ذلك أطول من هذا فى باب التبرك بمجالسة الصالحين. و فى (التهذيب) أيضا: عن يوسف بن ماهك قال: بينما نسوى التراب على قبر عمر بن عبد العزيز سقط علينا رق من السماء، مكتوب فيه: بسم الله الرحمن الرحيم أمان من الله لعمر ابن عبد العزيز من النار اه..

و فى (سير أعلام النبلاء) ج ٥ ص ١٣٧ قال مكحول: لو حلفت أنى ما رأيت أزهد و لا أخوف من عمر بن عبد العزيز لصدقت.

و كان عمر بن عبد العزيز عظيم المحبة و التوقير و الإحترام لرسول الله ﷺ، و كان كثير البكاء، من خشية الله عز و جل، ففى (سير أعلام النبلاء) ج ٥ ص ١٤١ و (و صيد الخاطر) لابن الجوزى ص ٣٧٢ أن عمر بن عبد العزيز

قيل له: تدفن في الحجرة الشريفة، فقال: لأن ألقى الله بكل ذنب ما خلا الشرك أحب إلي من أن أرى نفسي أهلاً لذلك. وفي (سير أعلام النبلاء) أيضاً ج ٥ ص ١٣٧ كان إذا صلى العشاء قعد في مسجده ثم يرفع يديه فلم يزل يبكي حتى تغلبه عينه يفعل ذلك ليله أجمع.

وفي (تنبيه المغترين) ص ٦٧ كان عمر بن عبد العزيز رحمته إذا غلبه النوم يقوم فيجول في الدار وينشد قوله:

وكيف تنام العين و هي قريرة
ولم تدر في أي المحلين تنزل
و كان رحمته يتمثل بهذه الأبيات كما في (صفة الصفوة) ج ٢ ص ١٢٤ -
:١٢٥

أيقظان أنت اليوم أم أنت نائم	و كيف يطيق النوم حيران هائم
فلو كنت يقظان الغداة لحرقت	مدامع عينيك الدموع السواجم
بل أصبحت في النوم الطويل وقد دنت	إليك أمور مفطعات عظام
نهارك يا مغرور سهو و غفلة	و ليك نوم و الردى لك لازم
يغرك ما يفنى و تُشغل بالمني	كما غرّ في اللذات في النوم حالم
و تشغل فيما سوف تكره غبة	كذلك في الدنيا تعيش البهائم

القبرك بقبر زيد بن علي

قال الشيخ محمد بن علي الصبان في (إسعاف الراغبين في سيرة المصطفى) ص ٢٤٤ في ترجمة زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رحمته: قال بعضهم: الدعاء عند قبره مستجاب و الأنوار ترى عليه. و في (الخطط) للمقرئ ما يوافقه. و توفي رحمته كما في (سير أعلام النبلاء) سنة ١٢٢ هـ..



التبرك بقبر أبي حنيفة رحمته

قال الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد): أخبرنا القاضي أبو عبد الله الحسين بن علي بن محمد الصيمري قال: أنبأنا عمر بن إبراهيم المقرئ قال: نبأنا مكرم بن أحمد قال: نبأنا عمر بن إسحاق بن إبراهيم، قال: نبأنا علي بن ميمون قال: سمعت الشافعي يقول إني لأتبرك بأبي حنيفة، وأجىء إلى قبره في كل يوم يعني زائراً، فإذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين و جئت إلى قبره و سألت الله تعالى الحاجة عنده، فما تبعد عني حتى تقضى.

و ذكر الشيخ أحمد بن محمد ابن محمد بن علي بن حجر سهاب الدين أبو العباس المشهور بابن حجر الهيتمي في كتابه (الخيرات الحسان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان) ص ٩٤ أن الإمام الشافعي تبرك بقبر الإمام أبي حنيفة، و عبارته: الفصل الخامس و الثلاثون في تأدب الأئمة مع أبي حنيفة في مماته كما هو في حياته و أن قبره يزار لقضاء الحوائج: اعلم أنه لم يزل العلماء و ذوو الحاجات يزورون قبره و يتوسلون عنده في قضاء حوائجهم و يرون نجاح ذلك. منهم الإمام الشافعي رحمته لما كان ببغداد فإنه جاء عنه أنه قال: إني لأتبرك بأبي حنيفة و أجىء إلى قبره فإذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين و جئت إلى قبره و سألت الله عنده فتقضى سريعاً، و تأتي عبارته بكمالها في باب التوسل.

و قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٦ ص ٤٠٣: توفي الإمام أبو حنيفة سنة ١٥٠ هـ. و له سبعون سنة و عليه قبة فاخرة و مشهد فاخر ببغداد. و قال ابن بطوطة في (رحلته): على قبر أبي حنيفة قبة عظيمة و زاوية فيها الطعام للمصادر و الوارد، و ليس ببغداد اليوم زاوية فيها الطعام ما عدا هذه الزاوية.

القبرك بقبر موسى الكاظم

و في (الأنوار السنية على الوظيفة الزورقية) ص ٢٣٩ للشيخ عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن زيد العياشي ما لفظه: قال الشافعي رحمته: قبر موسى الكاظم الترياق المجرب. قلت: هو الإمام موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رحمته، قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) و ابن الجوزي في (صفة الصفوة): توفي رحمته سنة ١٨٣ هـ. و في (نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار) للشيخ مؤمن بن حسن بن مؤمن ص ١٦٤: أن الإمام الكبير القدر الأوحّد الحجة الخبر الساهر ليله القاطع نهاره صائما موسى الكاظم، كان معروفا عند أهل العراق بباب الحوائج إلى الله و ذلك لنجح قضاء حوائج المتوسلين به.

و في (إسعاف الراغبين) لمحمد بن علي الصبان ص ٢٤٦: أن موسى الكاظم كان معروفاً عند أهل العراق بباب قضاء الحوائج عند الله. وقال ابن خلكان في (وفيات الأعيان) ج ٥ ص ٣١٠: وقبره مشهور يزّار، وعليه مشهد عظيم فيه القناديل والفرش.

القبرك بقبر أبي محفوظ بن الفيرزان

و قيل: الفيروز و قيل: الفيروزان الكرخي

قال الحافظ ابن الجوزي و الحافظ و الذهبي و الحافظ أبو عبد الرحمن السلمى في (طبقات الصوفية) ص ٨٥ و ابن خلكان و غيرهم: إن قبر معروف الكرخي يتبرك به و هو الترياق المجرب، و قال الخطيب في (تاريخ بغداد) ج ١ - ١٢٢ - ١٢٣: أخبرنا إسماعيل بن أحمد الحيرى قال: أنبأنا محمد بن الحسين السلمى قال: سمعت أبا الحسن بن مقسم يقول: سمعت أبا علي الصفار يقول:

سمعت إبراهيم الحربى يقول: قبر معروف الترياق المجرب. وأخبرنى أبو إسحاق إبراهيم بن عمر البرمكى قال: نبأنا أبو الفضل عبيد الله بن عبد الرحمن بن محمد الزهرى قال سمعت أبى يقول: قبر معروف الكرخى مجرب لقضاء الحوائج و يقال: إنه من قرأ عنده مائة مرة قل هو الله أحد وسأل الله تعالى ما يريد قضى الله حاجته. حدثنا أبو عبد الله محمد بن على بن عبد الله الصورى قال: سمعت أبا الحسين محمد بن أحمد بن جميع يقول: سمعت أبا عبد الله بن المحاملى يقول: أعرف قبر معروف الكرخى منذ سبعين سنة ما قصده مهموم إلا فرج الله همه اه..

و فى (تاريخ بغداد) أيضا: ج ١٣ ص ١٩٩ - ٢٠٩: كان أبو محفوظ معروف الكرخى أحد المشتهرين بالزهد، يتبرك ببلقائه العارفون، و كان يوصف بأنه مجاب الدعوة.

و عن إسماعيل بن شداد قال: قال لنا سفيان بن عينية: من أين أنتم؟ قلنا: من أهل بغداد، قال: ما فعل ذاك الخبر الذى فيكم؟ قلنا: من هو؟ قال: أبو محفوظ معروف، قال: قلنا: بخير، قال: لا يزال أهل تلك المدينة بخير ما بقى فيهم. و الصحيح أنه مات فى سنة ٢٠٠، و قيل: سنة ٢٠٤ و قبره ظاهر معروف و يزار اه..

و فى (صفة الصفوة) ج ٢ ص ٣٢٣ قال أحمد بن الفتح: رأيت بشر بن الحارث فى منامى و هو قاعد فى بستان و بين يديه مائدة و هو يأكل منها فقلت له: يا أبا نصر ما فعل الله بك؟ قال: غفر لى و رحمنى و أباحنى الجنة بأسرها، و قال لى: كل من جميع ثمارها و اشرب من أنهارها و تمتع بجميع ما فيها كما كنت تحرم نفسك الشهوات فى دار الدنيا، فقلت له: فأين أخوك أحمد بن حنبل قال: هو قائم على باب الجنة ليشفع لأهل السنة ممن يقول: القرآن كلام الله غير

مخلوق، فقلت له: فما فعل معروف الكرخي فحرك رأسه ثم قال لى: هيهات، حالت بيننا وبينه الحجب إن معروف لم يعبد الله شوقا إلى جنته ولا خوفا من ناره وإنما عبده شوقا إليه، فرفعه الله إلى الرفيق الأعلى، ورفع الحجب بينه وبينه، ذاك الترياق المقدس المجرب، فمن كانت له إلى الله حاجة فليأت قبره وليدع فإنه يستجاب له إن شاء الله تعالى اه..

و ذكر أيضا رؤيا أحمد بن الفتح الحافظ ابن عساكر فى (تاريخ دمشق). كما فى (تهذيب تاريخه دمشق) ج ٥ ص ٢٣١: كان معروف مشهورا بإجابة الدعوة أهل بغداد يستسقون بقبره ويقولون: قبر معروف ترياق مجرب، وقال يوما لتلميذه السرى السقطى: إذا كانت لك حاجة إلى الله تعالى فاقسم عليه بى. و الترياق بكسر التاء الدواء كما فى (القاموس).

و قال الشعراني فى (الطبقات الكبرى) ج ١ ص ٦١: كان معروف مجاب الدعوة وقبره ظاهر يزار ليلا ونهارا ويستسقى به اه..

فالحاصل أن الحفاظ الخمسة إبراهيم الحربي، وأبا عبد الرحمن السلمى، و الخطيب البغدادي، و ابن الجوزي، و الذهبي، و الشيخ أبا العباس أحمد بن محمد بن أبى بكر بن خلكان، متفقون كلهم على أن ضريح معروف الكرخي ترياق مجرب، و أنه يزار و يتبرك به، و ذكر مثل هذا أيضا المرتضى الزبيدي فى الشرح (الإحياء). و قد كان معروف إماما معظمها و سيدا مبجلا، قال الغزالي فى (الإحياء): كان أحمد بن حنبل و يحيى بن معين يترددان إليه، و لم يكن فى علم الظاهر بمنزلتهما، و كانا يسألانه. و قال الخطيب فى (تاريخ بغداد) و الذهبي فى (سير أعلام النبلاء): ذكر معروف الكرخي عند الإمام أحمد فقيل: قصير العلم، فقال: أمسك، و هل يراد من العلم إلا ما وصل إليه معروف. و قال الزبيدي فى (شرح الإحياء) نقلا عن صاحب (قوت القلوب): إن عبد الله بن

حنبل قال: قلت لأبي: بلغني أنك تختلف إلى معروف أكان عنده حديث؟ فقال: يا بني عنده رأس الأمر تقوى الله عز وجل اه.. ومثله في (تاريخ بغداد) للخطيب.

القبرك بقبر السيدة نفيسة رضي الله عنها

قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٠ ص ١٠٦ - ١٠٧: إن السيدة نفيسة هي المكرمة الصالحة ابنة أمير المؤمنين الحسن بن زيد بن السيد سبط النبي ﷺ الحسن بن علي رضي الله عنه، قيل: كانت السيدة نفيسة من الصالحات العوابد، والدعاء مستجاب عند قبرها، بل وعند قبور الأنبياء والصالحين، وفي المشاهد، وعرفة، ومزدلفة، وفي السفر المباح، وفي الصلاة، وفي السحر، ومن الأبوبين، ومن الغائب لأخيه، ومن المضطر، توفيت بمصر في شهر رمضان سنة ٢٠٨هـ.. وفي (الزرقاني شرح المواهب اللدنية) ج ٤ ص ٣٤٠ لما ماتت السيدة نفيسة بمصر أراد زوجها إسحاق بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين نقلها ودفنها بالبقيع، فسأله أهل مصر في تركها للتبرك، ويقال: بل رأى المصطفى ﷺ في المنام، فقال له: يا إسحاق لا تعارض أهل مصر في نفيسة فإن الرحمة تنزل عليهم ببركتها اه.. وفي (طبقات الشعرائي) ج ١ ص ٥٨ لما دخل الإمام الشافعي مصر كان يتردد إليها ويصلي بها التراويح في رمضان بمسجدها.

وقال الشيخ محمد الصبان في (إسعاف الراغبين): قبر السيدة نفيسة معروف بإجابة الدعاء.. قال ابن خلكان في (وفيات الأعيان) ج ٥ ص ٤٢٤: وقبر السيدة نفيسة معروف بإجابة الدعاء عنده، وهو مجرب توفيت سنة ٢٠٨هـ. ولما توفي الإمام الشافعي رحمته الله أدخلت جنازته إليها، وصلت عليه في دارها اه..

التبرك بقبر الإمام البخاري رحمه

وفى (سير أعلام النبلاء) ج ٢ ص ٤٦٩ للحافظ الذهبي، و (طبقات الشافعي) لابن السبكي ج ٢ ص ١٥ و (إرشاد الساري شرح صحيح البخاري) للحافظ القسطلاني وغيرهم أن الناس قحطوا فخرجوا إلى قبر الإمام البخاري فاستسقوا عنده و تشفعوا به فسقاهم الله، و عبارة الذهبي فى (سير أعلام النبلاء) قال أبو على الغسانى: أخبرنا أبو الفتح نصر بن الحسن السمرقندى قدم علينا (بلنسية) عام أربعة و ستين و أربعمائه قال: قحط المطر عندنا بسمرقند فى بعض الأعوام فاستسقى الناس مرارا فلم يسقوا، فأتى رجل صالح معروف بالصلاح إلى قاضى سمرقند فقال له: إني رأيت رأيا أعرض عليك قال: وما هو؟ قال: أرى أن تخرج و تخرج الناس معك إلى قبر الإمام محمد بن إسماعيل البخاري و قبره به (خرتنك) و نستسقى عنده فعسى الله أن يسقينا، قال القاضى: نعم ما رأيت فخرج القاضى و الناس معه و استسقى القاضى بالناس، و بكى الناس عند القبر و تشفعوا بصاحبه فأرسل الله تعالى السماء بماء عظيم غزير أقام الناس من أجله بخرتنك سبعة أيام أو نحوها، لا يستطيع أحد الوصول إلى سمرقند من كثرة المطر و غزارته، و بين خرتنك و سمرقند نحو ثلاثة أميال اه.. و خرتنك بفتح الخاء المعجمة و سكون الراء و فتح الفوقية و سكون النون بعدها كاف. و (بلنسية) بفتح الباء و اللام و سكون النون بلدة شرقى الأندلس من بلاد المغرب اه. كما فى (اللباب لابن الأثير) و فى (سير أعلام النبلاء) و (طبقات الشافعية) أن محمد بن أبى حاتم قال: سمعت أبا منصور غالب بن جبرئيل، و هو الذى نزل عليه البخاري، أن أبا عبد الله البخاري أقام عندنا أياما فمرض و اشتد به المرض و توفى، فلما دفناه فاح من تراب قبره رائحة غالية

أطيب من المسك فدام ذلك أياما، ثم علت سوارى بيض فى السماء مستطيلة
بحذاء قبره فجعل الناس يختلفون ويتعجبون، وأما التراب فلأنهم كانوا يرفعون
على القبر حتى ظهر القبر، ولم يكن يقدر على حفظ القبر بالحراس، وغلبنا
على أنفسنا فنصبنا على القبر خشباً وشبكاً، لم يكن أحد يقدر على الوصول إلى
القبر، فكانوا يرفعون ما حول القبر من التراب ولم يكونوا يخلصون إلى القبر،
وأما الريح الطيبة فأنها تداوم أياما كثيرة حتى تحدث أهل البلدة وتعجبوا من
ذلك، وظهر عند مخالفيه أمره بعد وفاته، وخرج بعضهم إلى قبره وأظهروا
التوبة والندامة اه... ومثله فى (المرقاة) و (إرشاد السارى) و عبارة (المرقاة)
ج ١ ص ١٥ - ١٦: ولما وضع البخارى فى حفرة فاح من تراب قبره رائحة
طيبة كالمسك، وجعل الناس يختلفون إلى قبره يأخذون من تراب قبره
ويتعجبون من ذلك. ونص عبارة (إرشاد السارى) ج ١ ص ١٣٩: ولما صلي على
الإمام البخارى ووضع على حفرة فاح من تراب قبره رائحة طيبة كالمسك،
ودامت أياماً وجعل الناس يختلفون إلى قبره مدة يأخذون منه.

و ذكر الحافظ العسقلانى أخذ تراب قبر البخارى أيضا فى مقدمة الفتح
ص ٤٩٣

و قال الذهبى: أوصى غالب بن جبرئيل أن يدفن إلى جنب البخارى ولم
يعش بعده إلا قليلا، توفى الإمام البخارى رحمه الله ليلة السبت ليلة الفطر سنة
٢٥٦هـ...

قلت: قوله سوارى بيض: كذا فى نسخ يائبات الياء، والذى فى
(القاموس): السارية السحاب يسرى ليلا وجمعه سوار، وفى (المصباح)
السارية السحابة تأتى ليلا، وهى اسم فاعل، و السارية الأسطوانة والجمع
سوار مثل جارية و جوار.

القبرك بقبر الإمام مسلم بن الحجاج رحمته

و فى (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح) للشيخ ملا على بن سلطان القارئ ج ١ ص ١٨: قال شيخ مشايخنا علامة العلماء المتبحرين شمس الدين محمد الجزرى فى مقدمة شرحه للمصابيح المسمى بـ (تصحیح المصابيح): إني زرت قبر الإمام مسلم بنيساور و قرأت بعض صحيحه على سبيل التيمن و التبرك عند قبره، و رأيت آثار البركة و رجاء الإجابة فى تربته، و توفى رحمته سنة ٢٦١. و فى (الجردانى شرح الأربعين النووية) أن قبر الإمام مسلم يزار و يتبرك به اه... .

القبرك بقبر بكار بن قتيبة بن أسد رحمته

قال الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ٢ ص ٦٠٣: قال ابن خلكان: كان بكار بن قتيبة تاليا للقرآن بكاء صالحا دينيا، و قبره مشهور قد عرف باستجابة الدعاء عنده، توفى رحمته سنة ٢٧٠هـ. و عاش ٨٩ سنة، و كان فقيها محدثا علامة حنفيا، و كان قاضى القضاة بمصر.

القبرك بقبر الإمام أبي إسحاق إبراهيم الحربي

قال ابن الجوزى فى (صفة الصفوة) ج ٢ ص ٤١٠: توفى أبو إسحاق إبراهيم الحربي ببغداد سنة ٢٨٥هـ. و قبره ظاهر يتبرك الناس به رحمته، و كانت ولادته سنة ثمان و تسعين و مائة، و كان إماما فى جميع العلوم زاهدا فى الدنيا، و عن محمد بن صالح الأنطاقي قال: لا نعلم أن بغداد أخرجت مثل إبراهيم الحربي فى الأدب و الحديث و الفقه و الزهد، و قال أبو الحسن العتكي:

سمعت إبراهيم الحربي يقول لجماعة عنده: من تعدون الغريب في زمانكم هذا؟ فقال واحد منهم: الغريب من نأى عن وطنه، وقال آخر: الغريب من فارق أحبابه، وقال كل واحد منهم: شيئا فقال إبراهيم: الغريب في زماننا رجل صالح عاش بين قوم صالحين، إن أمر بالمعروف آزره، وإن نهى عن المنكر أعانوه، وإن احتاج إلى شيء من الدنيا مانوه، ثم ماتوا وتركوه. وأطال في ترجمته الذهبي في (سير أعلام النبلاء) في نحو ١٦ صفحة، وقال: هو الإمام الحافظ شيخ الإسلام، روى عن كثير من المشايخ منهم الإمام أحمد بن حنبل، وروى عنه خلائق، قال الدارقطني: كان يقاس بابن حنبل في زهده وعلمه ورعه، وكان إماما بارعا في كل علم صدوقا، توفي سنة ٢٨٥هـ، وله من العمر نيف وثمانون سنة، وقبره يزار ببغداد.. إلى هنا تم ما ذكرناه ممن يتبرك بقبورهم من السلف خير القرون، ثم نذكر إن شاء الله عددا آخر من الخلف يتبرك بقبورهم ﷺ.

التبرك بقبر صالح بن أحمد

قال الذهبي في (تذكرة الحفاظ) ص ٩٨٦: إن الدعاء يستجاب عند قبر صالح بن أحمد، وقال في (سير أعلام النبلاء) ج ١٦ ص ٥١٩: يستجاب الدعاء عند قبر صالح بن أحمد بن عبد الله ابن قيس بن هذيل بن يزيد بن عباس بن أحنف بن قيس، الإمام العالم الحافظ الثبت، أبي الفضل التميمي الهمداني، قال الحافظ شيرويه الديلمي: كان ركنا من أركان الحديث ثقة حافظا دينا ورعا صدوقا، لا يخاف في الله لومة لائم، وله مصنفات غزيرة وكان مولده سنة ٣٠٣هـ ومات لثمان بقين من شعبان سنة ٣٨٤هـ..

القبرك بقبر عبد الصمد

قال الحافظ جمال الدين أبو الفرج بن الجوزى فى (صفة الصفوة) ج ٢ ص ٤٨٢: قبر عبد الصمد بن عمر اليوم ظاهر يتبرك به بمقبرة الإمام أحمد، و كان من أهل الزهد و الصلاح الأمرين بالمعروف و الناهين عن المنكر، و كان يحرص أصحابه على الجد، و يقول: هيه قد فاتتكم الدنيا فلا تفوتكم الآخرة، و توفى يوم الثلاثاء لسبع بقين من ذى الحجة سنة ٣٩٧هـ..

القبرك بقبر ابن لال

قال الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٧ ص ٧٦: قال شيرويه: الدعاء عند قبر أبى بكر أحمد ابن على بن محمد بن الفرج بن لال الهمداني الشافعى مستجاب. ثم قال الذهبى: و الدعاء مستجاب عند قبور الأنبياء و الأولياء و فى سائر البقاع، لكن سبب الإجابة حضور الداعى و خشوعه و ابتهاله، و بلا ريب فى البقعة المباركة، و كان ابن لال إماما فقيها محدثا.

قال شيرويه: كان ثقة أوجد زمانه مفتى البلد، و له مصنفات فى علوم الحديث غير أنه كان مشهورا بالفقه. ولد ابن لال سنة ٣٠٨ و توفى سنة ٣٩٨هـ..

القبرك بقبر القاضي الباقلاني

قال حافظ الدنيا الإمام ابن عساكر فى (تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبى الحسن الأشعري) ص ٢٢٣: إن القاضى أبا بكر بن الطيب بن الباقلانى البصرى الأشعري دفن فى تربة بقرب قبر الإمام أبى عبد الله أحمد بن حنبل رحمه الله، و يزار قبر ابن الباقلانى و يستسقى و يتبرك به. و توفى رحمه الله سنة ٤٠٣هـ..



التبرك بقبر الإمام محمد بن الحسن بن فورك الأشعري الأصبهاني

بضم الفاء و سكون الواو و فتح الراء.

نقل الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٧ ص ٢١٥: عن ابن خلكان و عبد الغافر أن قبر ابن فورك يزار و يستسقى به و يستجاب الدعاء عنده. و قال الحافظ ابن عساكر في (تبيين كذب المفتري) ص ٢٣٣: و دفن ابن فورك بـ(الحيرة) و مشهده اليوم ظاهر يستسقى به و يستجاب الدعاء عنده، و هو الأديب المتكلم الأصولي الواعظ النحوي، بلغت تصانيفه في أصول الفقه و أصول الدين و معاني القرآن قريبا من مائة، و مات سنة أربعمائة و ست مائة. و نقل ابن السبكي في (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٣ ص ٥٣: عن عبد الغافر أنه يستسقى بقبره و يستجاب الدعاء عنده. و قال ابن قاضي شبة في (طبقات الشافعية) ج ١ ص ١٩٤: قال ابن خلكان و مشهده بالحيرة ظاهر يزار و يستجاب الدعاء عنده.

قلت: و لفظ ابن خلكان في (وفيات الأعيان) ج ٤ ص ٢٧٢: و دفن بالحيرة و مشهده بها ظاهر يزار و يستسقى به و تجاب الدعاء عنده. فانظر رحمك الله اتفاق هؤلاء الأئمة على استجابة الدعاء عند قبر ابن فورك و الاستسقاء عنده فهل ترى أنهم يجهلون عن حكم مثل هذه القضية، فيقعون لجهلهم على ما يؤدى إلى الإشراك بالله؟! كلا بل هم ورثة رسول الله ﷺ إلينا فلا يسعنا إلا اتباعهم و الإقتداء بهم والله الموفق.

التبرك بقبر الحافظ عبد الملك بن محمد النيسابوري الشافعي

الأشعري الخرکوشي

قال العلامة المحدث الكبير تقي الدين أبو بكر الحصني في (دفع شبه من

شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل أحمد) ص ١١٠ - ١١١: إن الحافظ أبا سعيد عبد الملك بن محمد النيسابوري توفي سنة ست وأربعمائة بنيسابور، و قبره بها مشهور ويترك به اه..

قلت ترجم له كثير ممن صنف في التراجم والطبقات والحافظ ابن عساكر في (تبيين كذب المفتري) ص ٢٣٣ والحافظ الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٧ ص ٢٥٦، وابن العماد في (الشذرات) وغيرهم. واختلفوا في كنيته و سنة وفاته، فقال أكثرهم: توفي سنة ٤٠٧ ذكر ذلك الذهبي وغيره وابن عساكر في إحدى روايتين له، و في الأخرى أنه توفي سنة ٤٠٦ هـ. كما ذكرنا عن التقى الحصني، و أما كنيته فذكر أكثرهم أنها أبو سعد، و ذكر الذهبي في (التذكرة) أنها أبو سعيد كما تقدم عن التقى الحصني اه.. و ذكرت في باب التبرك بذكر الصالحين ضبط الخرکوشى و بعض من روى عن هذا الشيخ رحمه الله.

التبرك بقبر السلطان محمود بن سُبُكْتِكِين

قال ابن العماد الحنبلى في (شذرات الذهب) ج ٣ ص ٢٢٠ - ٢٢١: توفي السلطان محمود بغزنة سنة ٤٢١ هـ. و قبره بها يزار ويدعى عنده، و كان ذا عزم و صدق في الجهاد. قال عبد الغافر الفارسي: كان صادق النية في إعلاء كلمة الله ذكيا. و ذكر إمام الحرمين أن السلطان كان حنفيا ثم صار شافعيا و له مناقب كثيرة اه.. قال ابن خلكان و سبكتكين بضم السين المهملة و الباء الموحدة و سكون الكاف و كسر التاء المثناة من فوق و الكاف الثانية و سكون الياء المثناة من تحتها. و في (طبقات الشافعية الكبرى) لابن السبكي ج ٤ ص ١٣ أن السلطان محمد بن سبكتكين كان إماما عادلا شجاعا فقيها سمحا جوادا مؤيدا. و قد اعتبرت فوجدت أربعة لا خامس لهم في العدل بعد عمر بن

العزیز ~~جسٹس~~، و ہم هذا السلطان و الوزير نظام الملك و السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب فاتح بيت المقدس و الملك نور الدين بن زنكى الشهيد.

قصة مليحة وقعت بحضرة السلطان محمد بن سبكتكين

و فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٧ ص ٤٨٦٠ و (وفيات الأعيان) لابن خلكان ج ٥ ص ١٨٠ ما حصله: ذكر إمام الحرمين أبو المعالى عبد الملك الجوينى فى كتابه الذى سماه (مغيث الخلق فى اختيار الأحق) أن محمود بن سبكتكين كان حنفيا يحب الحديث، فوجد كثيرا منه يخالف مذهبه، فجمع الفقهاء بمرو، و أمر بالبحث فى أيا أقوى مذهب أبى حنيفة أو الشافعى، قال: فوقع الإتفاق على أن يصلوا ركعتين بين يديه على المذهبين، فصلى أبو بكر القفال المروزي بوضوء مسبغ و ستره و طهارة و قبله و تمام أركان لا يجوز الشافعى دونها، ثم صلى صلاة على ما يجوز أبو حنيفة، فليس جلد كلب مدبوغا قد لطح ربهه بنجاسة و توضأ بنبذ التمر، فاجتمع عليه الذباب و البعوض، و كان وضوءه منكسا منعكسا، ثم كبر بالفارسية و نقر و لم يطمئن و لارفع من الركوع، و تشهد، و شرط بلاسلام. فقال له السلطان: إن لم تكن هذه الصلاة يجيزها الإمام أبو حنيفة قتلتك، فأنكره الحنفية أن تكون هذه صلاة أبى حنيفة، فأمر القفال بإحضار كتب أبى حنيفة، فوجد كذلك، فتحول محمود شافعيًا. انتهى ما نقلته من (وفيات الأعيان) و (سير أعلام النبلاء) ملفقا منها.

و ذكر الحافظ ابن كثير فى (طبقات الفقهاء الشافعيين) ج ١ ص ٣٤٨ هذه المناظرة، ثم قال ابن كثير: و فى صحة هذا نظر، لأن القفال ~~رضي~~ أجل قدرا أن يصدر عنه مثل هذا أو قريب منه، و الله أعلم اهـ.. قلت: و القلب يميل إلى ما قاله ابن كثير، و العلم عند الله تعالى.

القبرك بقبر الأردستاني

قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٧ ص ٤٢٨: قال شيرويه: سمعت عدة يقولون: ما من رجل له حاجة من أمر الدنيا والآخرة يزور قبر محمد بن إبراهيم بن أحمد الأردستاني ويدعو إلا استجاب الله له، وقال شيرويه: و جربت أنا ذلك، و كان الأردستاني إماما حافظا جوالا صالحا عابدا، مات سنة ٤٢٤هـ.

و قال الخطيب في (تاريخ بغداد) ج ١ ص ٤١٧: إن الأردستاني كان رجلا صالحا يكثر السفر إلى مكة و يحج ماشيا، كتبت عنه و كان ثقة توفي سنة ٤٢٧هـ..

فانظر إلى الإمام الحافظ شيرويه: و جربت أنا ذلك، و كان شيرويه كما في (سير أعلام النبلاء) ج ١٩ ص ٢٩٤ و (تذكرة الحفاظ) ص ١٢٥٩ محدثا حافظا عالما مؤرخا، مصنف كتاب (الفردوس) و (تاريخ همدان). ولد سنة ٤٤٥هـ. و توفي في تاسع رجب سنة ٥٠٩ و له ٦٤ سنة. و شيرويه هو ابن شهردار بن شيرويه بن فناخسرة اه.. و كان شافعيًا، و ينتسب إلى الضحاك بن فيروز الديلمي كما في الطبقات الكبرى لابن السبكي.

القبرك بقبر عبد الله بن عبدان - تثنية عبد - بن محمد بن عبدان

قال ابن قاضي شهبه في (طبقات الشافعية) ج ١ ص ٢١٣: مات ابن عبدان سنة ثلاث و ثلاثين و أربعائه، و قبره يزار و يتبرك به، و كان شافعيًا أشعريًا.

القبرك بقبر أحمد بن محمد بن محمد أبو حامد الغزالي القديم

قال ابن السبكي في (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٣ ص ٣٥ - ٣٦: قبر هذا الغزالي القديم مشهور بمقبرة (طوس) و جرب من أمره أنه من كان به هم

ودعا عند قبره استجيب له. قال ابن الصلاح: أذن له فقهاء الفريقين وأقر بفضل فضلاء المشرقين والمغربين، وله تصانيف في الخلافات. الجدل و رؤوس المسائل والمذاهب.

و قال ابن قاضي شبة في (طبقات الشافعية) ج ١ ص ٢٠٩: توفي الغزالي القديم سنة ٤٣٥ هـ وهو عم الغزالي حجة الإسلام.

التبرك بقبر محمد بن سلامة الشافعي القاضي

وفي (طبقات المفسرين) للحافظ الداودي ج ٢ ص ١٥٧ - ١٥٩: أن الشيخ محمد بن سلامة كان فقيها على مذهب الإمام الشافعي يرحمه الله متفتنا في عدة علوم وصنف وحدث، وله تأليف مفيدة منها (تفسير القرآن العظيم) في نحو أربعين مجلدا و(دستور الحكم) و(منثور الكلم من كلام على بن أبي طالب كرم الله وجهه) وقال ابن عساكر: ثقة أمين قدم إلى دمشق رسولا من صاحب مصر، وتوفي بمصر سنة ٤٥٤ هـ، ودفن على سفير الخندق وقبره يزار ويتبرك له اهـ..

التبرك بقبر ابن زيرك

قال الحافظ الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٨ ص ٤٣٤: قال شيرويه: قبر ابن زيرك يزار ويتبرك به، وكان ثقة صدوقا له شأن وحشمة ويد في التفسير، فقيها أدبيا متعبدا مات في ربيع الآخر سنة ٤٧١ هـ..

التبرك بقبر أبي إسحاق القرشي الهاشمي إبراهيم بن إسماعيل بن سعد

قال المناوي في (الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية) ج ١ ص ٦٠: مات إبراهيم بن إسماعيل سنة ٤٨٦ هـ.. ودفن بـ(القرافة) وقبره معروف بإجابة الدعاء عنده.

القبرك بقبر أبي الفرج الحنبلي

قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٩ ص ٥٣: بعد ذكر ترجمة هذا الإمام: دفن أبو الفرج الحنبلي عبد الواحد بن محمد بمقبرة (باب الصغير) و قبره مشهور يزار ويدعى عنده، و كان إماما قدوة فقيها حنبليا واعظا من كبار أئمة الإسلام. و يقال: إنه اجتمع بالخضر عليه السلام مرتين، و كان يتكلم فى عدة أوقات على الخواطر، كما كان يتكلم ببغداد أبو الحسن بن القزوينى الزاهد. توفي فى ذى الحجة سنة ٤٨٦.

القبرك بقبر نصر المقدسي

قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات) ج ٢ ص ٤٢٦: و لبن السبكي فى (طبقات الشافعية): إن الشيخ نصر المقدسى أقاموا على قبره بعد دفنه سبع ليال، يقرأ كل ليلة ٢٠ ختمة، و يكثر الناس زيارته و الدعاء عنده، و سمعنا الشيوخ يقولون: الدعاء عند قبره يوم السبت مستجاب، نفعلنا الله تعالى به آمين. و قبره معروف فى (باب الصغير) بجانب قبر معاوية رضي الله عنه. و توفي سنة ٤٩٠ بدمشق فى يوم الثلاثاء تاسع المحرم.

القبرك بقبر علي بن حسن بن الحسين الخلعي قاضي الجن و الإنس

قال الذهبي فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٩ ص ٧٤-٧٨: قال الأنطاقي: قبر علي بن الحسن الخلعي بـ (القرافة) يعرف بقبر قاضي الجن و الإنس، يعرف بإجابة الدعاء عنده، و كان إماما قدوة فقيها مسند الديار المصرية، مات الخلعي بمصر فى السادس و العشرين من ذى الحجة سنة ٤٩٢.



التبرك بقبر أسامة زيد بن عبد الله بن جعفر بن إبراهيم اليفاعي

و فى (طبقات الخواص) للشرجى الزبيدى ص ١٣٨: أن المترجم له كان إماما كبيرا عالما ورعا زاهدا، بلغ أصحابه نحو ثلاثمائة متفقه، و كان يقوم بغالبهم قوتا و كسوة و غير ذلك، و كان متورعا عن صحبة الملوك و مخالطة الولاة كثير العبادة، و ظهرت له كرامات كثيرة، توفى رحمته الله سنة ٥١٤ و قبره مشهور مقصود للزيارة و التبرك، قال الجندى: لم أر فى اليمن تربة يكثر زوارها كترية الفقيه زيد بن عبد الله، و لا تكاد تربته تخلو من زائر، و قلما قصدها ذو حاجة إلا قضيت حاجته اهـ..

التبرك بقبري أبي عبد الله محمد بن عبدويه و ولده عبد الله

قال الشيخ عمر بن على بن سمرة الجعدى فى (طبقات فقهاء اليمن) ص ١٤٤ - ١٤٩: كان الشيخ أبو عبد الله محمد بن عبدويه النهروانى تفقه بالإمام أبى إسحاق الشيرازى بكتاب (المهذب) و به (مسائل الخلاف) و سكن عدن مدة ثم انتقل إلى زبيد، و كان كثير المال، و كان التجار يأتون للسلام عليه، فيقبلون رأسه و هو قاعد، و كان كثير التقوى و الزهد و الورع، و كان غزير العلم فارتحل إليه الناس، و كبار فقهاء اليمن لكثرة علمه و جودة إتقانه و فهمه، و تفقه به خلق كثير، و كان قد ابتلى بالعمى فرد الله عليه بصره، و كان له تصنيف مليح فى أصول الفقه، سماه (الإرشاد) و كان له ولد عالم بعلم الكلام و الأصول و الفقه يسمى عبد الله تفقه بأبيه، و مات قبله سنة ٥٢٣ هـ..، و مات الشيخ رحمته الله سنة ٥٢٥ هـ..، و له ثمان و ثمانون سنة، و قبراهما يزورهما الصالحون و يتبرك بقبريهما. ثم ذكر مؤلف (طبقات فقهاء اليمن) أنه تبرك بزيارة قبر الشيخ المترجم له و قبر ولده عبد الله و آثاريهما، و مواضع تدريسهما. و فى (طبقات

الخواص) ص ٢٧٧ - ٢٧٨ أن الشيخ أبا عبد الله محمد بن عبدويه كان يقصد للزيارة والتبرك في حال حياته، و يطلب منه الدعاء، و توفي سنة ٥٢٥، و دفن إلى جنب مسجده، و تربته مشهورة الفضل، و آثاره و بركته ظاهرة على ذلك الموضع المبارك، و هو مأوى لعباد الله الصالحين المختفين و الظاهرين اه..

القبرك بقبر علي بن مرزوق بن عبد الله الشيخ أبي الحسن الرديني

و في (طبقات المفسرين) للحافظ الداودي ج ١ ص ٤٣٧ - ٤٣٨: أن الشيخ علي بن مرزوق حفظ القرآن العظيم و سمع الحديث، و كان فقيها عارفا بالتفسير متخليا للعبادة و توفي سنة ٥٤٠ و دفن بـ (القرافة) و عرف قبره بإجابة الدعاء و جرب ذلك. و في كتاب (مصباح الدياجي) أن معن بن زيد بن سليمان نام عند قبر الرديني، و كان عليه دين مبلغه عشرة آلاف درهم، فرآه في النوم فشكا إليه ذلك فقال: قل: اللهم بما كان بينك و بين عبدك الرديني إلا ما قضيت ديني، فاستيقظ و سأل الله ذلك فأثابه شخص و قال: أنت الذي شكوت للشيخ ثقل الدين؟ قال: نعم، فدفع إليه عشرة آلاف درهم.

القبرك بقبر أبي الحسن يحيى بن أبي الخير العمراني

قال في (طبقات الخواص) ص ٣٦٣ - ٣٦٥: كان إمام عصره و وحيد دهره، سارت شهرته الركبان، و انتشرت علومه في سائر البلدان، و كان الشيخ يحيى يحفظ (المهذب) عن ظهر الغيب و غيره من الكتب، كـ (اللمع) و (إرشاد ابن عبد الله) و كان زاهدا عابدا ناسكا، و كان إذا مر عليه وقت بغير ذكر الله تعالى أو مذاكرة العلم حوقل و استغفر، و قال: ضيعنا الوقت، و كانت وفاته ٥٥٨، و قبره هناك من القبور المشهورة في اليمن المقصودة للزيارة والتبرك و

استنجاح الحوائج، ويتوجهون به فى مهماتهم ويستغيثون به فى ضروراتهم، و هو كذلك و فوق ذلك ﷺ و نفع به، و قد زرته فى سنة ٨٥٥، فرأيت أثر النور و البركة عليه ظاهرا، و دعوت الله عند قبره فرأيت أثر الإجابة و الحمد لله، نفع الله به و بسائر عباد الصالحين.

التبرك بقبر الملك العادل محمود بن زنكي

قال ابن العماد فى (شذرات الذهب) ج ٤ ص ٢٢٨ - ٢٣١: كان مولده فى سنة ٥١١ و توفى سنة ٥٦٩، يروى أن الدعاء عند قبره مستجاب، و يقال: دفن معه ثلاث شعرات من شعر لحيته ﷺ، فينبغى لمن زاره أن يقصد زيارة شئ منه ﷺ، و ذكر المطرى فى كتابه (تاريخ المدينة) أن السلطان محمود رأى النبى ﷺ فى ليلة واحدة ثلاث مرات و هو يقول له فى كل واحدة منها: يا محمود أنقذنى من هذين الشخصين لشخصين أشقرين تجاهه، فاستحضر وزيره قبل الصبح فأخبره، فقال له: هذا أمر حدث فى مدينة النبى ﷺ ليس له غيرك، فتجهز و خرج على عجل بمقدار ألف راحلة و ما يتبعها من خيل و غير ذلك حتى دخل المدينة على غفلة، فلما زار طلب الناس عامة للصدقة و قال: لا يبقى بالمدينة أحد إلا جاء فلم يبق إلا رجلان مجاوران من أهل الأندلس نازلان فى الناحية التى قبله حجرة النبى ﷺ من خارج المسجد عند دار آل عمر ابن الخطاب التى تعرف اليوم بدار العشرة ~~عشرة~~، قالوا نحن فى كفاية، فجذ فى طلبهما حتى جىء بهما، فلما رآهما قال للوزير: هما هذان فسألها عن حالهما و ما جاء بهما، فقالا: لمجاورة النبى ﷺ فكرر السؤال عليهما حتى أفضى إلى العقوبة، فأقرا أنهما من النصارى وصلا لكى ينقلا النبى ﷺ من هذه الحجرة الشريفة، ووجدهما قد حفرا نقبا تحت الأرض من تحت حائط المسجد القبلى

يعلان التراب فى بئر عندهما فى البيت، فضرِب أعناقهما عند الشباك الذى فى شرقى حجرة النبى ﷺ خارج المسجد ثم أحرقا اه..

قلت: و نقل مثل قصة الرجلين النصرانيين المذكورين عن السلطان مظفر الدين كوكبورى بن زين الدين على كوجك بن بكتكين أيضا، و أنكر بعضهم وقوع هذا الحادث العظيم منهما أو من أحدهما و نفاه من أصله و أطال فى الاستدلال على إنكاره، لكن لا تدل أدلته بما ادعاه، و الظاهر أن إنكاره ليس بصواب، فقد ذكر هذه القصة أيضا النبهانى بأطول مما ذكرناه فى (جواهر البحار) ج ٤ ص ٦٠ - ٦٢ نقلا عن السيد السمهودى.

و قال ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ١٢ ص ٢٨٤: توفى السلطان نور الدين محمود بن زنكى يوم الأربعاء الحادى عشر من شوال سنة ٥٦٩ و قبره يزار و يطيب و يتبرك به كل مار فيقول: قبر نور الدين الشهيد. و قال الياضى أيضا فى (مرآة الجنان) ج ٣ ص ٣٨٩: روى عن جماعة أن الدعاء مستجاب عند قبر الملك العادل نور الدين محمود بن عماد الدين بن زنكى.

القبرك بقبر أبى العباس أحمد بن أبى الخير المعروف بالصياد

قال الشرجى فى (طبقات الخواص) ص ٦٤ - ٦٨: كان أبو العباس الصياد حنفى المذهب وليا مشارا إليه صاحب الأحوال العظيمة و المواهب الجسيمة. توفى رحمه الله فى شوال سنة ٥٧٩هـ. و قبره بمقبرة (باب سهام) من مدينة (زبيد) و هو معروف مشهور، و فوق القبر تابوت حسن، و هو من القبور المشهورة المقصودة للزيارة و التبرك، أثر النور عليه ظاهر، و كان الفقيه إسماعيل الحضرمى كثيرا ما يزوره و يتكرر إلى قبره اه..



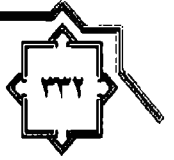
التبرك بقبر الإمام أبي القاسم الشاطبي المقرئ الضرير

قال ابن السبكي في (طبقات الشافعية) ج ٤ ص ٢٩٧: الصحيح أن اسمه القاسم، ومنهم من جعل كنيته أبا القاسم ولم يجعل له اسما سواها، وكان فقيها مقرئا محدثا نحويا زاهدا عابدا متوقدا ذكاء. قال السخاوي: أقطع بأنه كان مكاشفا، توفي ١٨ من جمادى الآخرة عن اثنين وخمسين سنة ٥٩٠هـ.. وقال الشيخ ملا علي بن سلطان القارئ في آخر (المنح الفكرية شرح المقدمة الجزرية): دفن الشاطبي يوم الاثنين، وقبره بمصر يزار ويتبرك به اه..

وفي (طبقات المفسرين) ج ٢ ص ٤٤ - ٤٥ للحافظ الداودي: أن الشاطبي كان إماما، علامة ذكيا كثير الفنون، منقطع القرين، رأسا في القراءات و التفسير، حافظا للحديث، بصيرا بالعربية واللغة، واسع العلم، و ظهرت عليه كرامات الصالحين توفي سنة ٥٩٠هـ.. وقبره يزار ويرجى استجابة الدعاء عنده اه..

التبرك بقبر عبد الرحيم بن أحمد

قال المناوي في (الكواكب الدرية) ج ١ ص ٩١ - ٩٢: كان عبد الرحيم بن أحمد بن مجون الشريف الحسيب النسيب صاحب كرامات و خوارق و قبول تام بين العام والخاص، و قد جمع الله له بين الحقيقة و الشريعة، و قد ذكره الحافظ المنذرى في تاريخه، فقال: كان أوحدا زمانه، أحد الزهاد المشهورين من أعيان الصالحين، و كان مالكيًا مات سنة ٥٩٢هـ. و دفن بـ(قنا) من صعيد مصر، و قد جربوا إجابة الدعاء عند قبره يوم الأربعاء.



القبرك بقبر علي بن نصر الإربلي

قال الحافظ ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ١٢ ص ٢٨٧: ترجمه ابن خلكان فى (الوفيات) و قال: قبر على بن نصر يزار، و قد زرتة غير مرة، و رأيت الناس يتتابون قبره و يتبركون به، و توفى سنة ٥٦٩هـ... ثم قال ابن كثير: و هذا الذى قاله ابن خلكان مما ينكره أهل العلم عليه و على أمثاله ممن يعظم القبور.

قلت: هذا عجيب من الحافظ ابن كثير، فإنه لا يخفى على مثله مشروعية الزيارة و التبرك بقبور الصالحين، و قد ذكرنا آنفا أنه قال فى (البداية و النهاية): يزار قبر الملك العادل نور الدين محمود بن زنكى و يتبرك به كل مار فيقول: قبر نور الدين الشهيد. و ذكر أيضا فى (البداية و النهاية): أنه لما توفى شيخه ابن تيمية حضر جمع كثير فأذن لهم فى الدخول عليه، و تبركوا برؤيته و تقبيله ثم انصرفوا، و شرب جماعة الماء الذى فضل من غسله، و ألقى ناس على نعشه مناديلهم و ثيابهم، و اشتروا بخيط فى عنقه و طاقيته بمبلغ عظيم، فكل هذا يدل على أن ابن كثير يذهب إلى جواز التبرك بالأموات فكيف ينكر هنا ذلك؟!..

القبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عبد الله المقيبي

قال فى (طبقات الخواص) ص ٣٠٣: كان المذكور فقيها عالما عاملا ورعا زاهدا، و كان حنفى المذهب، و كان يكره الشهرة و يؤثر الخمول و السترة، توفى بـ (زيد) على رأس ٦٠٠ و قبره بمقبرة (باب سهام) منها مشهور يزار و يتبرك به اهـ..



التبرك بقبر أبي الحسن علي بن قاسم العليف الحكمي

قال في (طبقات الخواص) ص ٢٠٧ - ٢٠٨: كان إماما كبيرا عالما عاملا، تفقه ببلده مدينة (حرض) بفتح الحاء المهملة والراء و آخره ضاد معجمة، لزم الفقيه محمد بن يوسف الضرير، وانتفع به في كثير من الفنون حتى صار إماما من أئمة المسلمين المنتفع بهم علما وصلاحا، وبه انتفع جمع كثير ونشروا عنه العلم في البلدان، قال الجندی: أخبرني الثقة أنه خرج من مدرسته ستون مدرسا، و كان يقول له: الشافعي الصغير، وله مصنفات في فنون من العلوم مفيدة مباركة، و كان ذا زهد و ورع و كرامات، و كان الفقيه المذكور كثير التلاوة لكتاب الله تعالى، يقال: أن راتبه كان في كل يوم سبع القرآن، أخذ ذلك عن شيخه الفقيه إبراهيم بن زكريا، و كانت وفاته سنة ٦٠٤ و قبره مشهور يزار و يتبرك به اهـ..

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الحكمي

قال الشرجي في (طبقات الخواص) ص ٢٦٤ - ٢٦٧: كان شيخا كبيرا من أشهر مشايخ الصوفية، صاحب تربية و أحوال، كان كثير العبادة، حصلت له فتوحات ربانية، توفي سنة ٦١٧ و تربة الشيخ من الترب المعظمة المشهورة المقصودة للزيارة و التبرك من الأماكن البعيدة اهـ..

التبرك بقبر أبي أحمد مدافع بن أحمد المعيني

قال في (طبقات الخواص) ص ٣٣٠ - ٣٣٦: كان الشيخ من أكابر أرباب الأحوال و الكرامات و المكاشفات، و كان من عادة الشيخ إذا صلى الصبح أن يقعد إلى صلاة الضحى مشغلا بالذكر و التلاوة و الصلاة و غير ذلك، و لا

يدخل عليه أحد ولا يخرج إلى أحد، توفي سنة ٦١٨هـ.. وقبره مشهور يقصد للزيارة والتبرك وتستنجع عنده الحوائج اهـ..

القبرك بقبر أبي محمد مرزوق بن حسن بن علي الصريفي

قال في (طبقات الخواص) ص ٣٣٦ - ٣٣٩: كان نفع الله به من أجل كبار المشايخ أرباب الكرامات الظاهرات، والمكاشفات الباهرات، صاحب خلق و تربية، يقال: إن أصحابه بلغوا نحو الخمسمائة، كانت وفاته سنة ٦١٩هـ.. وقبره بمقبرة (باب سهام) من القبور المشهورة المقصودة للزيارة والتبرك، قلما قصده ذو حاجة إلا وقضيت حاجته اهـ..

القبرك بقبر أبي محمد عبد الله بن علي الأسدي

قال في (طبقات الخواص) ص ١٧٩: كان أبو محمد الأسدي بفتح الهمزة و سكون السين و كسر الدال المهملتين من كبار الصالحين، صحب الشيخ عبد القادر الجيلاني و سمع عليه شيئا من الحديث النبوي، و صحب الشيخ الصياد، و الشيخ علي الحداد، و الشيخ علي بن أفلع، و كانوا يجتمعون على عبادة الله، و عمر عمرًا طويلا حتى جاوز المائة، بل يقال: إنه عمر مائة وثمانين سنة، منها ستون سنة في السياحة.. كان منه ما كان من ظهور الكرامات، و تواتر البركات، و توفي سنة ٦٢٠هـ.. وقبره مشهور مقصود للزيارة والتبرك اهـ..

القبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن حسين البجلي

و في (طبقات الخواص) ص ٢٦٧ - ٢٧٩: أن الشيخ محمد بن حسين البجلي كان إماما فقيها، عالما محققا، عارفا جامعا بين الشريعة و الحقيقة، سالكا في ذلك أحسن طريقة، له آيات و إفادات، و كرامات و مكاشفات، و من

كلامه: لو لا وجود خواص الله مع عوام الله فيما هم فيه من معاصي الله لجعل الله عقوبة من عصاه، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾. وقال: همة تحول حول العرش، وهمة تحول حول الحش، فمن كان همه ما يدخل كان قيمته ما يخرج. قلت: الظاهر أنه يريد من كان همه ما يدخل بطنه فقط كان قيمته ما يخرج منه من الفضلات والله أعلم. توفي سنة ٦٢١، وقبره إلى جنب قبر صاحبه الشيخ محمد الحكمي تستنجح بهما الحوائج وتستنزل بهما القطر نفع الله بهما آمين اه... .

التبرك بقبر جعفر بن عبد الله

قال الحافظ الذهبي في (معركة القراء الكبار) ج ٢ ص ٦٠٨ - ٦٠٩: كان جعفر بن عبد الله ابن سيد بونة أبو أحمد الأندلسي المقرئ العابد شيخ الصوفية في وقته، وعلا ذكره وبعد صيته في العبادة. توفي في ذي القعدة سنة ٦٢٤ عن سن عالية تقارب المائة، وشيعه بشر كثير، وانتاب الناس زيارة قبره دهرًا طويلاً يتبركون بزيارته اه... .

التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن عبد الله بن أحمد الصريح

بضم الصاد المهملة وفتح الراء وسكون الياء وكسر الدال. قال في (طبقات الخواص) ص ٨٢ - ٨٣: كان فقيها عالما مباركاً ورعاً زاهداً، غلب عليه النسك والعبادة مع جودة العلم، وكان مبارك التدريس كثير النقل، تخرج به جماعة من الأكابر، وكان مقصوداً للزيارة والتبرك، مؤلفاً للأصحاب مؤانسا للوافدين، مرضي السيرة حسن السريرة، قليل المثل في أبناء جنسه وأهل زمانه، وكانت وفاته سنة ٦٢٥ تقريباً، وقبره وقبور أهله مشهورة ومقصودة بالزيارة والتبرك نفع الله بهم أجمعين اه... .

القبرك بقبر أبي محمد سالم بن محمد العامري

قال في (طبقات الخواص) ص ١٤١ - ١٤٢: كان أبو محمد فقيها كبيرا محدثا، غلب عليه علم الحديث و عرف به، و كان مع ذلك ورعا زاهدا، و انتفع به خلق كثير، و كان على قدم كامل من العلم و العمل، شريف النفس عالى الهمة، صاحب كرامات و إفادات، و كانت وفاة الفقيه سالم سنة ٦٣٠، و قبره عند مسجد الرباط مشهور يزار و يتبرك به، و لم تزل إمامة المسجد المذكور إليه و إلى ذريته برهة من الزمان، و هو مسجد مشهور الفضل، يقال: إنه أول مسجد بنى فى الإسلام فى تلك الناحية اهـ..

القبرك بقبر ابن الصلاح الشافعي

قال ابن السبكي فى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٥ ص ١٣٧: توفى عثمان بن عبد الرحمن بن موسى بن أبى نصر أبو عمرو بن الصلاح سحر يوم الأربعاء ١٥ من ربيع الاول سنة ٦٤٣، و ازدحم عليه الخلق فصرى عليه، و شيعوا إلى باب الفجر فدفنوه بطرف مقابر الصوفية، و قبره على الطريق فى طرفها الغربى ظاهر يزار و يتبرك به، قيل: و الدعاء عنده مستجاب، و كان شيخا علامة أحد أئمة المسلمين علما و ديناً، فقيها محدثا زاهدا ورعا، قال ابن خلكان: كان أحد فضلاء عصره فى التفسير و الحديث و الفقه، و ذكر غيره أن ابن الصلاح قال: ما فعلت صغيرة فى عمرى قط!! و هذا فضل من الله عليه عظيم اهـ.

و فى (سير أعلام النبلاء) ج ٢٣ ص ١٤٠: كان تقى الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان بن موسى الموصلى الشافعى إماما حافظا علامة شيخ الإسلام أفتى و ألف، و كان من كبار الأئمة عديم النظر فى زمانه. توفى سنة ٦٤٣هـ. و حمل على الرؤوس و ازدحم الخلق على سريره و دفنوه بمقابر الصوفية و قبره ظاهر يزار اهـ..



التبرك بقبر أبي بكر بن محمد بن ناصر الحميري

قال في (طبقات الخواص) ص ٣٩٧: كان فقيها عارفا مجتهدا ورعا زاهدا متقللا من الدنيا، وكان من شدة الورع لا يأكل إلا ما تحقق حله، وكان له قطعة أرض ورثها من أهله، لا يأكل إلا غلتها، ولا يلبس إلا ما يغزله نساؤه من عطب، وكان إذا أقبل إلى المسجد أنار المسجد، حتى إن المطالع في الكتاب يجد النور على كتابه فيرفع رأسه فلا يرى إلا ظهور الفقيه، وكان مبارك التدريس، انتفع به جماعة من الأعيان وغيرهم، توفي سنة ٦٤٦ هـ، وقبره معروف يزار ويتبرك به اهـ. والعطب بالضم وبضمين القطن كما في القاموس.

التبرك بقبر سيف الدين أبي الحسن علي بن يوسف

قال ابن العماد في (شذرات الذهب) ج ٥ ص ٢٦١: كان سيف الدين من جلة الأمراء وأبطالهم المذكورين، وصلاحاتهم المشهورين، توفي بـ. (نابلس) سنة ٦٥٣ و الدعاء عند قبره مستجاب اهـ..

التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن محمد الطوسي المعروف بالشكيل

بضم الشين المعجمة

قال في (طبقات الخواص) ص ٨١: كان فقيها عالما ذا عبادة وزهادة ودعوة مستجابة، تفقه بجماعة من العلماء، وجمع كتابا كثيرة معظمها بخطه، ووقفها على طلبة العلم ببلده، وكانت له كرامات كثيرة، منها: ما يروى أنه يسمع صوته من قبره كل ليلة جمعة واثنين يقرأ القرآن، وقبره مشهور يقصد للزيارة والتبرك، وكانت وفاته سنة ٦٥٤. وكان له ولد يقال له مسعود كان عالما عابدا

زاهدا لم تعرف له صبوة، يحكى أنه تذاكر عنده جماعة من أصحابه النساء فقال: أما تستحيون من الله تعالى من نظرهن، توفي فى حياة أبيه وعمره ٢٥ سنة اهـ..

القبرك بقبر أبي الحسن علي بن الحسين الأصابي

قال فى (طبقات الخواص) ص ٢١٢ - ٢١٣: كان فقيها عالما كاملا فاضلا، تفنن فى كثير من العلوم حتى صار صاحب الوقت المشار إليه، توفي سنة ٦٥٧ هـ، وقبره مشهور يزار ويتبرك به، ويوجد منه رائحة المسك خصوصا ليلة الجمعة اهـ..

القبرك بقبر أبي الحسن علي بن أحمد الرميمة بضم الراء، وفتح

الميمين و سكون المثناة بينهما

قال فى (طبقات الخواص) ص ٢١١: كان الفقيه المذكور شيخا كبيرا كاملا، كثير المكاشفات والكرامات، وكان متقللا من الدنيا خصوصا فى أمر المأكول والمشرب إلى غاية، حتى إن الذى يأكله فى سنة قدر ما يأكله غيره فى شهر، وكانت وفاته سنة ٦٦٣، وقبره مشهور مقصود للزيارة والتبرك، وله ذرية أخيار مباركون، لهم حرمة وجلالة ببركته نفع الله به آمين اهـ..

القبرك بقبر أبي محمد عيسى بن حجاج العامري

وفى (طبقات الخواص) ص ٢٥٢ - ٢٥٤: أن الشيخ أبا محمد عيسى كان صاحب أحوال وأقوال، وتربية وعلم غزير من علوم القوم، وله فى ذلك كلام حسن مدون متداول. ومن كلامه: بسم الله نقول، وبالله التوفيق، إنه من

أدب نفسه بترك الهوى كان من العابدين، ومن أدب عقله بمتابعة المصطفى ﷺ كان من المحبين. وكانت وفاته سنة ٦٦٤ هـ. بمدينة (بيت حسين) وقبره هناك مشهور مقصود للزيارة والتبرك نفعنا الله به اهـ..

التبرك بقبر الفقيه أبي بكر بن عيسى بن عثمان الأشعري المعروف بابن حنكاس بكسر الحاء المهمة و سكون النون و آخره سين مهلمة

وفي (طبقات الخواص) ص ٣٧٧ - ٣٧٨: أن الفقيه أبا بكر عيسى كان إماما فاضلا كاملا، فقيها كبيرا من كبار فقهاء الحنفية، وعنه انتشر مذهب الإمام أبي حنيفة انتشارا كبيرا، وكان قد اندرس حتى قيل: لو لم يكن الفقيه أبو بكر المذكور في ذلك العصر لفقد المذهب في اليمن، وكان كثير الاجتهاد في الاشتغال بالعلم، وكان مع كمال العلم عابدا زاهدا، أجمع على صلاحه المؤلف و المخالف، وتوفي سنة ٦٦٤ هـ. ودفن بمقبرة (باب سهام) من مدينة (زبيد) وقبره هناك مشهور يزار ويتبرك به، ويروى: أن من قرأ عند قبره سورة (يس) إحدى وأربعين مرة قضيت حاجته كائنة ما كانت، وقد جرب وصح اهـ..

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن الحسين المعروف بابن الخطاب بالحاء المهمة

وفي (طبقات الخواص) ص ٣٠٧ - ٣٠٨: كان ابن الخطاب فقيها عالما عارفا محققا لعلوم كثيرة، وفاق على فقهاء عصره، توفي سنة ٦٦٥ هـ. ودفن بمقبرة (باب سهام) وقبره هناك مشهور يزار ويتبرك به.

القبرك بقبر أبي العباس أحمد بن علوان الصوفي

و في (طبقات الخواص) ص ٦٩ - ٧١: أن الشيخ أحمد بن علوان كان شيخا كبيرا مشهورا ولما عارفا، و من كلامه نفع الله به: العلم دعوى، و العالم مدع، و العمل شاهد، فمن ثبتت بينة دعواه صحت للمسلمين فتواه، و له كرامات كثيرة مشهورة، و كانت وفاته في شهر رجب سنة ٦٦٥هـ. و دفن في قريته قرية (يفرس) بفتح الياء المثناة من تحت و سكون الفاء و ضم الراء و آخره سين مهملة، و قبره بها ظاهر معروف مقصود للزيارة و التبرك من الأماكن البعيدة، لا سيما في آخر جمعة من شهر رجب.

القبرك بقبر أبي عيسى سعيد بن عيسى العمودي الحضرمي

و في (طبقات الخواص) ص ١٤٥ - ١٤٦: أنه كان أحد كبار مشايخ حضرموت، و كان مشهورا بالولاية الكاملة، و الكرامات المتعددة، و كان شيخا كبيرا كاملا مربيا، تخرج به جماعة من كبار الصالحين، و كانت وفاته فيما بين الستين و السبعين و ستمائة، و تربته من التربة المشهورة المقصودة للزيارة و التبرك نفع الله به آمين.

القبرك بقبر أبي العباس أحمد بن محمد بن أسعد الضبعي

و في (طبقات الخواص) ص ٧٩ - ٨٠: أن الشيخ أبا العباس أحمد بن محمد كان فقيها عالما عاملا، ورعا زاهدا متعففا، راضيا في دينه، قليل الكلام إلا في مذاكرة العلم، و توفي ~~في~~ في شعبان سنة ٦٧٠هـ. و دفن عند والده بقرية (سهنفة) بفتح السين المهملة و سكون الهاء و فتح الفاء و النون و آخره هاء تأنيث، و كان والده من الأخيار أيضا، و قبرا هما هنالك مشهوران مقصودان للزيارة و التبرك نفع الله بهما آمين.



التبرك بقبر أبي يوسف يعقوب بن محمد التبري

منسوب إلى الترب قرية من قرى الوادى.

و فى (طبقات الخواص) ص ٣٦٧: أن الشيخ أبا يوسف يعقوب بن محمد كان فقيها عالما عابدا زاهدا ورعا، يحب الخلوة ويكره الشهرة، وكان له ولد اسمه عبد الله، تفقه بأبيه ثم غلبت عليه العبادة، وكان عابدا زاهدا، ثم توفى وقبر إلى جنب أبيه، وترتبهما فى مقبرة (موزع) مشهورة تزار ويتبرك بها، وكان انتقال الشيخ أبى يوسف التبري إلى رحمة الله تعالى على رأس ٦٨٠.

التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن موسى بن علي بن عمر بن عجيل الشافعي

و (فى طبقات الخواص) ص ٥٧: أن الشيخ أبا العباس أحمد بن موسى كان إماما عالما كبيرا، و قطبا عارفا شهيرا، مجمعا على ولايته وفضله، وجلالته و انفراده على أقرانه، وكان عارفا بالفقه والأصول والحديث والنحو و الفرائض و غير ذلك، وكانت له كرامات كثيرة تظهر عليه من غير قصد و كان أشد الناس كتماننا لذلك، و لم يزل رحمه ينشر العلم و يدرسه مع كمال العبادة و الورع و الزهد و التقلل من الدنيا إلى حد الغاية، حتى توفى رحمه و نفع به يوم الثلاثاء ٢٥ من شهر ربيع الأول سنة ٦٩٠، و تربته من الترب المباركة المشهورة فى اليمن، المقصودة للزيارة و التبرك من الأماكن البعيدة، و من استجار به سلم من جميع المخاوف، بل من وصل إلى قريته لم يقدر أحد أن يتعرض له بمكروه، و ليس للملوك و غيرهم تصرف على أهل قريته و لا ولايته، كل ذلك ببركته.

و ترجم له ابن السبكي فى (طبقات الشافعية) ج ٥ ص ١٧-١٨: و سباه أحمد بن عيسى بن عجيل. و فى (طبقات الشافعية) لابن شهبه ج ٢ ص ٢٥: أحمد بن موسى بن علي بن عجيل اليمنى الذوالى بضم الذال المعجمة، و

(ذوال) ناحية على نصف يوم من زبيد، الإمام العالم العامل الزاهد العارف، صاحب الأحوال والكرامات، ومن المشهور أن بعض فقهاء اليمن الصالحين سمعه يقرأ في قبره سورة النور، وتوفى رحمته سنة ١٦٨٤هـ... قلت: وفي هذه الكتب الثلاثة أن بعض الناس جاء إليه وفي يده سلعة فقال له: ادع الله أن يزيل عنى هذه السلعة وإلا ما بقيت أحسن ظنى بأحد من الصالحين، فقال له: لا حول ولا قوة إلا بالله، ومسح على يده وربط عليه خرقة وقال له: لا تفتحها حتى تصل إلى منزلك، فخرج من عنده فلما كان فى بعض الطريق أراد أن يتغذى ففتح يده ليأكل، وكانت فى كفه اليمنى فلم ير لها أثرا، وذهبت عنه بالكلية، وكان الشيخ ستر الكرامة بالخرقة لثلا تظهر فى الحال اهـ...

و العبارة لابن السبكي وابن شهبه، وفى (طبقات الخواص): أنه يحكى عنه أنه حضر يوما عند مصروع فقرا عليه قوله تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾، فصرخ شيطانه وقال: لا والله لا والله، ثم زال عنه ولم يعد إليه مدة حياة الفقيه، فلما توفى رجع إليه كعادته، وكان بعض الناس حاضرا حين قرأ الفقيه عليه الآية فقال: أنا أقرأ عليه، فجاءه فقرا عليه الآية، بعينها، فضحك ذلك الشيطان منه، وقال: الآية الآية والرجل غير الرجل.

فائدة:

لقد وقعت مثل هذه الكرامة للإمام أحمد بن حنبل رحمته ففى (غاية المأمول شرح التاج الجامع للأصول) ج ٥ ص ٢٣٥: نقلا عن (آكام المرجان) أن الإمام أحمد بن حنبل كان جالسا فى مسجده إذ جائه صاحب له من قبل الخليفة المتوكل فقال له: إن فى بيت أمير المؤمنين جارية بها صرع، وقد أرسلنى إليك لتدعو الله لها بالعافية، فأعطاه الإمام أحمد نعلين من الخشب وقال: اذهب إلى دار أمير المؤمنين واجلس عند رأس الجارية، و قل للجنى: قال لك أحمد: أيها

أحب إليك تخرج من هذه الجارية أو تصفع، بهذه النعل سبعين، فذهب الرجل و
 معه النعل إلى الجارية و جلس عند رأسها، و قال كما قال له الإمام أحمد، فقال
 المارد على لسان الجارية: السمع و الطاعة لأحمد، لو أمرنا أن نخرج من العراق
 لخرجنا منه، إنه أطاع الله، و من أطاع الله أطاعه كل شيء، ثم خرج من الجارية
 فهدأت و رزقت أولادا، فلما مات الإمام أحمد عاد لها المارد فاستدعى لها الأمير
 صاحباً من أصحاب أحمد، فحضر و معه ذلك النعل، و قال للمارد: أخرج و إلا
 ضربتك بهذه النعل، فقال المارد: لا أطيعك و لا أخرج، أما أحمد ابن حنبل فإنه
 أطاع الله فأمرنا بطاعته انتهى.

قلت: إن هذه الكرامة و نحوها قد ورثها العلماء الصالحون من سيد الخلق و
 حبيب رب العالمين نبينا محمد ﷺ فقد قالوا: كرامات الأولياء من معجزات
 الأنبياء، قال البوصيري في أواخر همزته:

و الكرامات منهم معجزات حازها من نوالك الأولياء

و قد ورد أن رسول الله ﷺ أخرج الماردين من الجن عن كثير من المصابين،
 ففي (غاية المأمول شرح التاج الجامع للأصول) ج ٥ ص ٢٣٤ روى الإمام أحمد
 عن أم أبان بنت الوازع عن أبيها عن جدها قالت: انطلق جدى إلى النبى ﷺ
 بابن له أو ابن أخت له، و قال: يا رسول الله إن هذا مجنون أتيتك به لتدعو الله
 له، قال: قرب منى و اجعل ظهره لى، قال: ففعل، فاخذ النبى ﷺ بمجامع ثوبه
 من أعلاه و أسفله، فجعل يضرب ظهره و يقول: أخرج عدو الله، فصار المريض
 ينظر نظره الصحيح لا نظره الأول، ثم حول وجهه نحوه و دعا بقاء فمسح به
 وجهه و دعا له، قال جدى: فلم يكن فى الوفد بعد هذا أفضل و لا أحسن منه.
 و روى الإمام أحمد أيضا على يعلى بن مرة قال: خرجت مع النبى ﷺ فى
 سفر، فلما كنا ببعض الطريق مررنا بامرأة و معها صبى لها، فقالت: يا رسول الله

هذا صبي أصابه بلاء و أصابنا منه بلاء، فإنه يصرع في اليوم أكثر من مرة، قال: ناوليني، فأعطته له ففتح فمه فنفث فيه ثلاثا و قال: بسم الله أنا عبد الله اخسأ عدو الله، و في بعض الروايات: اخرج عدو الله أنا رسول الله، ثم أعطاه للمرأة و قال: تنتظرينا هنا و نحن راجعون فتخبرينا بما فعل، قال يعلى: فذهبا ثم عدنا إلى هذا المكان فوجدناها معها ثلاث شياء، فقال ﷺ ما فعل صبيك؟ قالت: و الذي بعثك بالحق ما رأينا منه شيئا إلى هذه الساعة، و خذ من هذه الشياء، فقال رسول ﷺ: انزل فخذ منها واحدة ورد لها البقية اهـ. و أعلم أن إخراج المارد الجنى بالأمر و امثاله بذلك يختص بأكابر الصالحين و العلماء العاملين بعلمهم المتمسكين بسنته ﷺ الصادقين في ذلك.

القبرك بقبر أبي الخطاب عمر بن عبد الرحمن بن حسان القدسي (أصله من القدس الشريف)

و في (طبقات الخواص) ص ٢٤٥ أن أبا الخطاب أدرك الشيخ نجم الدين الأخضر من ذرية الشيخ أحمد الرفاعي، فأخذ عنه الخرقة و تربى بين يديه، ثم أمره أن يدخل اليمن و ينشر الخرقة الرفاعية هنالك، و توفي ﷺ سنة ٦٨٨ هـ. بعد أن شهرت الخرقة الرفاعية في اليمن، و انتشرت عنه انتشارا كبيرا، و قبره مشهور يزار و يتبرك به ﷺ.

القبرك بقبر أبي الفداء إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن علي بن عبد الله بن إسماعيل بن أحمد ابن ميمون الحضرمي

و في (طبقات الخواص) ص ٩٥ - ١٠١: أن الشيخ إسماعيل كان إماما كبيرا عارفا بالله تعالى، قدوة الفريقين و عمدة أهل الطريقين، و كان ملقبا بقطب

الدين، اشتغل بالعلم حتى برع فيه، و كان تفقهه بوالده ثم بعمه على بن إسماعيل حتى صار فقيها محققا نقالا لدقائق الفقه، و له عدة مصنفات، منها: (شرح المذهب)، و منها: (مختصر مسلم) و غير ذلك، و كان توفي رحمته في ذي الحجة سنة ٦٦٩ هـ. و دفن في قرية (الضحى) بفتح الضاد المعجمة و كسر الحاء المهملة و بعدها ياء نسب، و قبره هنالك مشهور مقصود للزيارة و التبرك من جميع أنحاء اليمن، رحمه الله تعالى و نفع به و بسائر عباد الصالحين اهـ..

قلت: وفي (طبقات الشافعية الكبرى) لابن السبكي و (طبقات الشافعية) لابن قاضي شهبه: أنه توفي في حدود سنة ست أو سبع و سبعين و ستمئاته: و في (طبقات الشافعية الكبرى) لابن السبكي و (طبقات الشافعية) لابن قاضي شهبه: أنه توفي في حدود سنة ست أو سبع و سبعين و ستمائة، و في (شذرات الذهب) سنة ثمان و سبعين و ستمائة، و من خوارقه و كراماته كما (في شذرات الذهب) و (طبقات الخواص): أن بعض الصلحاء رأى المصطفى عليه السلام فقال له: من قبل قدم الحضرمي دخل الجنة، فبلغ ذلك مفتي زبيد أحمد بن سليمان الحكمي، فقال: لما سمعت ذلك وقع في نفسي منه شيء، ثم اتفق أني قصدت زيارته فلما دخلت عليه قال: مرحبا بك جئت لتقبل قدمي، ثم مد رجله فقبلتها، و ممن قبل قدمه الإمام العلامة محب الدين الطبري، و قال اليافعي: كان الجللة من العلماء يقبلون قدمه. انتهى ملخصا. و ذكر ابن حجر الهيتمي هذه القصة في (الفتاوى الحديثية) ص ٢٧١ و أنها متواترة عنه، و قال: لم يزل يقبل قدم الحضرمي كل زائر و إن جلت مرتبته. و اشتهر أن الشمس وقفت له، قال الإمام المحقق تاج الدين بن السبكي في (طبقاته الكبرى) ج ٥ ص ٥٠ - ٥١: إن الشيخ إسماعيل الحضرمي قال يوما لخادمه و هو في سفر: قل للشمس: تقف حتى نصل إلى المنزل، و كان في مكان بعيد و قد قرب غروبها،

فقال لها الخادم: قال لك الفقيه إسماعيل: قفى فوقفت حتى بلغ مكانه، ثم قال للخادم: أما تطلق ذلك المحبوس؟ فأمرها الخادم بالغروب فغربت وأظلم الليل فى الحال، وذكر ذلك أيضا ابن العماد الحنبلى فى (شذراته) والشرجى الزبيدى فى (طبقات الخواص) والشيخ ابن حجر الهيتمى فى (الفتاوى الحديثية) ص ٢٧١ وأشار إليها اليافعى فى (مرآة الجنان) ج ٤ ص ٤١٢.

القبرك بقبر أبي محمد بن عبد الله بن أبي بكر المعروف بابن الخطيب

وفى (طبقات الخواص) ص ١٨٠ - ١٨٢: أن الشيخ أبا محمد بن عبد الله، كان فقيها كبيرا عالما عارفا كاملا، صاحب كرامات وأحوال، كان أصله من قرية يقال لها (الطريقة) وقرأ القرآن هنالك ثم خرج قاصدا لطلب العلم، فوصل إلى الفقيه محمد بن إسماعيل الحضرمي، فقرأ عليه مدة، ثم لزم مجلس ابنه الشيخ إسماعيل بن محمد بن إسماعيل فنفقه به وتخرج وانتفع به نفعا كليا ظاهرا وباطنا، فاستغرق فى العبادات، وظهرت له كرامات، وكانت وفاته نفع الله به سنة ٦٩٧هـ. ولما دنت وفاته قال يوم السبت لأصحابه: يكون يوم الثلاثاء جلبة عظيمة، فتوفى يوم الثلاثاء من ذلك الأسبوع، وقبره مشهور يزار ويتبرك به، وله بها ذرية أخيار مباركون، الغالب عليهم الاشتغال بالعلم والصلاح، نفع الله بهم وبسلفهم آمين اهـ...

القبرك بقبر أبي عمرو عثمان بن هاشم الجحري

بتقديم الجليم المفتوحة على الحاء المهملة الساكنة وكسر الراء وآخره ياء نسب.

وفى (طبقات الخواص) ص ١٩٢ - ١٩٣: أن الشيخ أبا عمر كان متصوفا فقيها عالما كاملا، وصحب الشيخ عيسى بن الحجاج والشيخ عليا الشينى، و



توفي سنة ٧٠٣، وقبره مشهور بزار و تبرك به رحمه الله تعالى و نفع به آمين
اهـ..

التبرك بقبر العباس أحمد بن عمر الزيلعي العقيلي الهاشمي الملقب بسultan العارفين

و في (طبقات الخواص) ص ٧٤ - ٧٧: أن الشيخ أبا العباس كان من كبار
عباد الله الصالحين، و الأولياء المقربين، و من أعظمهم مجاهدة و عبادة و زهادة،
و كان له مع ذلك معرفة تامة في العلوم لا سيما علم الحقائق، و له فيه مصنف
حسن سماه (كتاب ثمرة الحقيقة و مرشد السالكين إلى أوضع الطريقة)، و كان
يختلي في مواضع متعددة، و كان يمر عليه الخمسة الأشهر و الستة الأشهر ما
يرى مضطجعا، و كان يمكث الأيام العديدة لا يأكل و لا يشرب، بل لا يزال
مستغرقا في العبادة و الذكر، ثم فتح عليه بعد ذلك و نال مرتبة، و أقبل عليه
الناس من كل ناحية و كان لا يشتغل بشيء من أمور الدنيا و لا يكتسب، و لا
يطلب من أحد شيئا، و إذا علم بأحد من أصحابه يطلب من الناس طرده، و كان
إذا فتح عليه شيء من غير طلب أنفق على الفقراء و الواقدين، و كانت وفاته
سنة ٧٠٤، و قبره مقصود بالزيارة و التبرك من الأماكن البعيدة، و من استجار
في القرية فضلا عن التربة لا يقدر أحد أن يتعرض له بما يكره من أرباب الدولة
و غيرهم بلطف الله تعالى ثم ببركته نفع الله به انتهى.

التبرك بقبر أحمد بن عطاء الله السكندري

قال الحافظ الدوادى في (طبقات المفسرين) ج ١ ص ٧٧: إن الشيخ أحمد بن
عطاء الله توفي سنة ٧٠٩ في (القاهرة) و دفن في (القرافة) و تردد الناس لزيارة

قبره تبركابه، و عملوا عند قبره فى كل ليلة حادى عشر من جمادى الآخرة من كل سنة مجتمعاً يقرأون فيه القرآن و يطعمون الطعام. و ترجم لابن عطاء الله شيخ الإسلام ابن حجر العسقلانى فى (الدرر الكامنة) و السيوطى فى (حسن المحاضرة) و ابن العماد فى (شذرات الذهب) و الشوكانى فى (البدر الطالع) و غيرهم.

التبرك بقبر أبى عبد الله محمد بن عمر بن أحمد بن حشيب

بضم الحاء المهملة و فتح الشين المعجمة و سكون المثناة من تحت و كسر الباء الموحدة قبل الراء.

و فى (طبقات الخواص) ص ٢٧٠ - ٢٧٤: كان الشيخ أبو عبد الله محمد بن عمر فقيها عالماً عاملاً عارفاً كاملاً، و كانت له كرامات مشهورة و إشارات مذكورة، كان فى بدايته يختلئ فى موضع يقال له: (محرم) بضم الميم و فتح الحاء و سكون الراء و كسر الميم الثانية و آخره لام، و هو موضع مشهور بالفضل و البركة، يقصده العباد و يعتكفون فيه و يفتح لهم فيه، و يخبرون أنهم يرون فيه رجال الغيب و الملائكة، فأقام هناك الشيخ محمد خمسة و ثلاثين يوماً، قال الشيخ: فما تم لى أربعون يوماً إلا و كلى عين ناظرة، و يحكى عنه أنه ذهب به والده إلى الشيخ أبى الغيث بن جميل يلتمس منه الدعاء و البركة و هو إذ ذاك صبى، فكشف له أن للشيخ أبى الغيث عينين يبصر بهما من وراءه، فأعلم والده بذلك و والده أعلم الشيخ، فقال الشيخ والله: يا ولدى ما رأيتهما أحد غيرك ثم نوه باسمه و عظمه، و توفى آخر سنة ٧١٨هـ. و قبره و قبور ذريته و أهله مشهورة مقصودة للزيارة و التبرك نفع الله بهم آمين.



التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن حسن بن مرزوق

و فى (طبقات الخواص) ص ٣٠٤ - ٣٠٥: أن الشيخ محمد بن حسن كان من كبار المشايخ الأولياء، أصحاب الأحوال و المكاشفات، و لم يكن له نظير فى زمانه، و كانت له كرامات كثيرة و توفى رحمته سنة ٧٢١هـ. و دفن فى المقبرة المعروفة بـ (المرزوقية) و قبر الشيخ هنالك مشهور يزار و يتبرك به اهـ..

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عمر بن حمد الحضرمي.

و فى (طبقات الخواص) ص ٣١١: أن الشيخ أبا عبد الله محمد بن عمر كان شيخا كبيرا عارفا كاملا، كثير العبادة، شديد المجاهدة، و كانت له كرامات ظاهرة و أخبار سائرة، و مما يحكى من مجاهدة الشيخ محمد أنه كان يطوى عشرة أيام و خمسة عشر يوما، لا يأكل فيها إلا ما يزيل تحريم الوصال المنهى عنه شرعا، و كان كثير الصمت و الفكر، يؤثر الخمول و يكره الشهرة، كثير الذكر، و كان يسبح كل يوم ٣٥٠٠٠ تسبيحة، و توفى سنة ٧٢١هـ. و قبره مع قبور أهله بمدينة (شباب) من بلاد حضرموت مقصود للزيارة و التبرك اهـ..

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عمر بن موسى النهاري

و فى (طبقات الخواص) ص ٢٨٣ - ٢٨٦: أن الشيخ أبا عبد الله محمد بن عمر كان أوحدا أهل زمانه علما و عملا، و كان صاحب كرامات خارقات، و مكاشفات باهرات، و توفى رحمته سنة ٧٤٧، و دفن برباطه المشهور المقصود للزيارة و التبرك من ناحية (ريمه) بفتح الراء و الميم و بينهما ياء مثناة من تحت ساكنة و آخره هاء تأنيث، و تربة الشيخ هنالك من التربة المشهورة المقصودة للزيارة و التبرك، و من استجار به لا يقدر أحد أن يناله بمكره اهـ..

التبرك بقبر عبد الله المغربي المنوفي

قال شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلاني في (الدرر الكامنة) ج ٢ ص ٣١٢: كان الشيخ عبد الله المغربي الأصل ثم المصري المشهور بالمنوفي، ولد في قرية من قرى مصر يقال لها (سابور) في سنة ٦٨٦ هـ. وكان فقيها مالكيا يشتغل في العربية والأصول لكن في الفقه أكثر، وتقلل من متاع الدنيا، وامتنع من الاجتماع بالسلطان، واشتهر بالصلاح والعبادة والزهادة، وحكيت منه الكرامات الكثيرة، وكان يصوم الدهر لكنه يفطر إذا دعى إلى وليمة، وكان إذا تكلم يخرج من فيه نور، توفي رحمته في رمضان سنة ٧٤٩ هـ. وقبره مشهور يتبرك بزيارته، سأله الشيخ علاء الدين القونوي أن ينزله بخانقاه (سعيد السعداء) فامتنع فألح عليه وقال: إنه مكان مبارك وفيه جماعة من أهل الخير، فقال: نعم ولكن شرط الواقف أن يكون المنزل بها صوفيا وأنا والله لست بصوفي اهـ..

التبرك بقبر أبي محمد سعد بن محمد بن أحمد العرضي

بضم العين المهملة وسكون الراء وكسر الضاد المعجمة. وفي (طبقات الخواص) ص ١٤٣ - ١٤٤: أن الشيخ أبا محمد سعد بن محمد كان شيخا كبيرا صالحا، صاحب كرامات مشهورة، ويحكى أنه كان يتجهّد بالليل بالقرآن ويبكي، وربما علا صوته حتى يسمع من بعيد، وكانت وفاة الفقيه سعد سنة ٧٥٠ هـ، وقبره مشهور يقصد للزيارة والتبرك اهـ..

التبرك بقبر أبي الحسن علي بن نوح بن علي بن محمد بن سليمان الأبوي

بضم الهمزة وفتح الموحدة وكسر الواو.

قال في (طبقات الخواص) ص ٢٢٦: كان أبو الحسن علي بن نوح إماما كبيرا عالما عارفا بالأصول والفروع، نقالا للحديث، وكان مع كماله في العلم صاحب عبادة وزهادة وصلاح وولاية، وكانت له كرامات ظاهرة، وتوفي رحمه الله سنة ٧٥١هـ، وقبره مشهور يزار ويتبرك به اهـ..

التبرك بقبر أبي بكر بن أحمد بن علي بن عبد الله بن محمد دعسين

بفتح الدال وسكون العين وفتح السين المهملة وسكون المثناة من تحت. وفي (طبقات الخواص) ص ٣٩٠ - ٣٩١: أن أبا بكر المذكور كان فقيها عالما عارفا محققا كثير الفنون، عابدا زاهدا ورعا قانعا من الدنيا باليسير، متواضعا باذلا نفسه للطلبة، وكان رئيس المفتين بمدينة (زبيد)، وكان قد شرح (سنن أبي داود) في نحو أربعة مجلدات، وكان مائلا إلى طريقة التصوف كثير الصيام والقيام، يحب الخلوة والانفراد، جامعا بين فضيلتي العلم والعمل، وكانت وفاته رحمه الله سنة ٧٥٢هـ. ودفن بمقبرة (باب سهام) عند قبور الفقهاء، وقبره هناك معروف يزار ويتبرك به اهـ..

التبرك بقبر أبي محمد بن علوي بن أحمد بن الأستاذ الفقيه المقدم

قال الشيخ محمد بن أبي بكر الشلى في (المشرع الروي) ج ١ ص ٣٧٣ - ٣٧٥: كان الشيخ محمد بن علوي إمام العلماء العارفين، وشيخ الأئمة المجتهدين، وحامل لواء المتأخرين، توفي رحمه الله سنة ٧٦٧هـ، وقبره معروف يزار ويتبرك به اهـ..

التبرك بقبر أبي محمد الحسن بن عبد الله بن أبي سرور.

وفي (طبقات الخواص) ص ١٢٤ - ١٢٥: أن أبا محمد كان شيخا كبيرا

القدر، مشهور الذكر، صاحب علوم و مكاشفات، يقال: إنه بلغ رتبة القطبية، و كان له مع كمال الولاية معرفة تامة بالعلوم الشرعية و التدريس، و كانت وفاته $\text{هـ} ٧٧٠$. تقريبا، و قبره مقصود للزيارة و التبرك اه... .

التبرك بقبر إلى الحسن علي بن أبي بكر بن محمد بن علي بن محمد بن شداد.
قال الشرجى الزبيدي في (طبقات الخواص) ص ٢٣١ - ٢٣٢: كان أبو الحسن علي بن أبي بكر إماما فقيها محدثا مقرئا، عابدا ناسكا ورعا زاهدا، و كانت الرحلة إليه من سائر أقطار اليمن في علمي القرآن و الحديث، و لم يكن له نظير في عصره، و كان مبارك التدريس، ما قرأ عليه أحد إلا انتفع. و توفي سنة $\text{هـ} ٧٧١$. و قبره بمقبرة (باب سهام) مشهور يزار و يتبرك به اه... .

التبرك بقبر أبي عفان عثمان بن أبي القاسم بن أحمد بن إقبال.
و في (طبقات الخواص) ص ١٩٤ - ١٩٥: أن الشيخ عثمان بن أبي القاسم كان فقيها عالما عاملا، ورعا زاهدا متقللا من الدنيا غير ملتفت إليها، و له كرامات كثيرة، من ذلك: ما يروى أنه قدم قريته رجل من أهل العراق، فلما وقع بصره على الفقيه قال لبعض الدرس - جمع دارس - هل حج الفقيه في هذه السنة؟ قال له: لا، فقال له: والله لقد رأيته يصلي في الحرم الأوقات الخمسة في هذه السنة، ثم أكب على الفقيه يقبله و يسأله الدعاء، و كانت وفاته سنة $\text{هـ} ٧٧٦$. و لما بلغ نبأ وفاته إلى (زبيد) خرج الشيخ الكبير إسماعيل بن إبراهيم الجبرتي هائما على وجهه، و هو يقول: يا بقية البقايا، و قبره مشهور يزار و يتبرك به.

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن أبي بكر بن يوسف المكش

بضم الميم و سكون الكاف و كسر الدال المهملة.

و فى (طبقات الخواص) ص ٢٩٤ - ٢٩٥: أن أبا عبد الله محمد بن إسماعيل كان من كبار الصالحين، ذوى الأحوال الظاهرة و الكرامات الباهرة، و كان كثير الذكر مستغرقا فيه، و بنو (مكش) قوم أخيار صالحون، شهر منهم جماعة بالولاية التامة، و ظهور الكرامات، و قبور أكابرهم مقصودة بالزيارة و التبرك نفعنا الله بهم، و كانت وفاة أبى عبد الله محمد بن إسماعيل سنة ٧٧٨هـ..

التبرك بقبر أبي محمد طلحة بن عيسى بن إبراهيم بن أبي بكر بن

الشيخ الكبير عيسى بن إقبال الهتار

و (فى طبقات الخواص) ص ١٦٢ - ١٦٦: أن الشيخ أبا محمد طلحة بن عيسى كان وليا كبيرا عارفا بالله، صاحب كرامات خارقة، كان فى بدايته قد اشتغل بالعلم و نقل التنبيه عن ظهر الغيب، و كان يختم القرآن فى كل يوم ختمة و يقوم بالليل بأخرى، ثم فتح الله عليه بفتوحات جليلة، و ظهرت كراماته و توات كشوفاته، و كان الشيخ نفع الله به قد لزم فى آخر عمره الصيام و القيام و الذكر و التلاوة، و أقام كذلك خمس عشرة سنة لا يفطر إلا أيام العيد، و لا يخرج إلا الصلاة الجمعة، و كان لا ينام إلا قليلا جدا، و لا يأكل إلا قليلا جدا، و كان يقول: انقطعت عنى شهوة الطعام منذ سنين، و ما أكل إلا اقتداء بصاحب الشريعة المطهرة عليه السلام، و كان يقول: إن كثرة الأكل تخل بالواصل فكيف بالسالك؟ و كان قد شهر عنه أنه يرى النبى ﷺ فى حالة اليقظة، و كانت وفاته سنة ٧٨٠هـ. و دفن شرقى مقبرة (باب سهام) و تربته هنالك من

أشهر الترب وأكثرها قصدا للزيارة والتبرك، ومن استجار به لا يقدر أن يناله بمكروه اهـ..

القبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن شبيب

بضم الشين المعجمة وفتح الباء الموحدة و سكون المثناة من تحت.
و في (طبقات الخواص) ص ٣٣٢: أن الشيخ المذكور كان فقيها عالما صالحا، عابدا زاهدا متجردا عن الدنيا، وكانت وفاة الفقيه أبي محمد بن أبي بكر سنة ٧٩٨هـ، وقبره مشهور يزار ويتبرك به اهـ..

القبرك بقبر أبي بكر علي بن محمد الحداد

و في (طبقات الخواص) ص ٣٩١ - ٣٩٣: أنه كان نفع الله به فقيها عالما كبيرا عابدا ورعا زاهدا، كثير الاجتهاد في العلم والعمل، متواضعا متقللا في مطعمه و مشربه و ملبسه مع الورع التام، و كان مبارك التدريس كثير الطلبة صبورا عليهم، و كان يقرأ في اليوم و الليلة نحو خمسة عشر درسا، لا يضجر و لا يتبرم، و له في مذاهب الإمام أبي حنيفة ~~مكتبة~~ مصنفات جليلة، لم يصنف أحد من علماء الحنفية في اليمن منذ زمن الإسلام إلى عصرنا مثلها كثرة و إفادة، منها: شرحان على مختصر القدوري كبير و صغير، و منها: (شرح المنظومة النسفية) و (شرح المنظومة الهاملية) و (شرح قيد الأوابد) و غير ذلك، و تبلغ مصنفاته نحو عشرين مجلدا في المذاهب، و له تفسير حسن مفيد، هذا مع الاشتغال بالعبادة و الصيام و القيام و التدريس و غير ذلك، توفي ~~هـ~~ سنة ٨٠٠هـ. وقبره مشهور يزار ويتبرك به، و تستنجد عنده الحوائج، و رأيت كثيرا من الناس يقصدون زيارته و يذكرون أنهم لا يلازمون في حاجة إلا تقضى، و أنا ممن وجد ذلك مرارا و الحمد لله رب العالمين اهـ..

التبرك بقبر أبي بكر بن محمد بن حسان المضري

نسبة إلى مضر بن نزار بن زكريا.

و في (طبقات الخواص) ص ٣٨٧ - ٣٩٠: كان الشيخ أبو بكر بن محمد كبيراً عارفاً ربانياً مريباً، صاحب رياضات ومجاهدات، يقال: إنه كان راتبه كل يوم ألف ركعة، وكان يختم كل يوم ثلاث ختمات من القرآن الكريم، وكان كثير الصيام، وكان رحمه الله متخلياً عن الدنيا بالكلية، ما ملك قط دابة ولا ثوباً حسناً، وما كان يلبس إلا مرقعة اختارها منه وزهداً وقهراً للنفس، وكانت تعرض عليه الدنيا فيكرهها، وكانت وفاة الشيخ أبي بكر سنة ٨٠٢هـ، وقبره مشهور مقصود للزيارة والتبرك من الأماكن البعيدة، قلما قصده ذو حاجة إلا وقضيت حاجته رحمه الله ونفع به اهـ..

التبرك بقبر إبراهيم بن موسى بن أيوب القاهري المقسي الشافعي الفقيه

و في (الضوء اللامع) ج ١ ص ١٧٢ - ١٧٥: أن الشيخ إبراهيم حفظ القرآن وهو شاب وكُتِّبَ، وتفقه بالأسنوى وولى الدين الملوى وغيرهما فى الفقه والعربية والأصول، وأجازه جماعة وتصدى للإفتاء والتدريس، ودرس بمدرسة السلطان حسن وغيرها، وولى مشيخة (سعيد السعداء) مدة، وكان يحسن إلى الطلبة ويجمعهم على التفقه ويرتب لهم ما يأكلون، ووقف بها كتباً جليلاً، ومن أخذ عنه الولى العراقى، والجمال بن ظهيرة، وابن الجزرى، وذكره العثماني فى الطبقات، فقال: الورع المحقق مفتى المسلمين شيخ الشيوخ بالديار المصرية، ومدرس الجامع الأزهر، له مصنفات يألفه الصالحون وتجه الأكابر، وفضله معروف، وقال المقرئى: إنه صنف فى الفقه والحديث والنحو وحج كثيراً، وجاور مرة وحدث هناك وأقرأ ثم رجع فمات فى الطريق

سنة ٨٠٢ فغسل و كفن و صلى عليه و دفن فى (عيون القصب) و قبره بها
يتبرك به الحجيج و عملت له قبة اه...

القبرك بقبر أبى بكر بن داود

قال ابن العماد الحنبلى فى (شذرات الذهب) ج ٧ ص ٥٨: كان الشيخ أبى
بكر بن داود وليا كبيرا شهيرا عارفا بالله تعالى، مسلكا مخلصا فقيها حنبليا
معدودا فى الصالحين، و له زاوية حسنة فوق جامع الحنابلة، و له تصانيف
نافعة، قال الشيخ إبراهيم بن الأحذب: الدعاء عند قبر أبى بكر بن داود
مستجاب، و توفى ~~هـ~~ سنة ٨٠٦ هـ..

القبرك بقبر علي بن أحمد بن أبى بكر بن أحمد المصري الشافعي.

و فى (الضوء اللامع) للسخاوى ج ٥ ص ١٦٣ - ١٦٤: أن الشيخ على بن
أحمد تفقه بالولوى الملوى و تأدب بأدابه، و اشتغل كثيرا عليه و على غيره كالتاج
السبكى أخذ عنه مصنفه (جمع الجوامع) تحقيقا، و كذا الكثير من (منع الموانع) و
(التنبيه)، و (المنهاج) و (التسهيل)، و أخذ القراءات السبعة عن المجد إسماعيل
الكفتى، و كان عالما بالفقه و التفسير و آداب الصوفية، حسن العقيدة، و كان
يتكلم على الناس مع شدة الخوف و المراقبة بجامع عمرو، ثم تحول إلى
القاهرة، و سكن جوار الأزهر، و مات فى يوم الثلاثاء سنة ٨١٣ هـ. و صلى
عليه بالأزهر ثم بالقرافة، و دفن بها بالقرب من تربة التاج ابن عطاء الله، و
تأسف الناس عليه، و يقال: إن الدعاء عند قبره مستجاب اه..

القبرك بقبر أبى الحسن علي بن عمر بن إبراهيم القرشي الصوفي الشاذلي.

و فى (طبقات الخواص) ص ٢٣٣: أن الشيخ أبا الحسن على بن عمر كان

شيخا كبير القدر مشهور الذكر، اشتغل في بدايته بالعلم حتى أتقن فنونا كثيرة خصوصا في الفرائض، ثم سلك طريق التصوف، وحج إلى بيت الله الحرام، وكانت وفاة الشيخ على سنة ٨٢١هـ.، وقبره في قرية (المخا) بفتح الميم والخاء المعجمة مقصود للزيارة والتبرك واستنجاح الحوائج، ومن استجار به أمن مما يخاف، وله هنالك ذرية أخيار مباركون نفع الله بهم أجمعين.

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن عبد الله بن شوعان

بفتح الشين المعجمة وسكون الواو

و في (طبقات الخواص) ص ٣٢٩ - ٣٣٠: أن الشيخ أبا عبد الله محمد بن عمر رحمه الله كان فقيها عالما عارفا كاملا، ورعا زاهدا تاركا للدنيا مقبلا على الآخرة، وكان مع كمال العبادة والزهادة متضلعا من علوم شتى، كالفقه والحديث والأصول والتفسير والقراءات والنحو واللغة وغير ذلك، وكان يدرس جميع هذه العلوم، وكانت وفاته سنة ٨٢٢هـ. ودفن بمقبرة (باب سهام)، وقبره هنالك مشهور يزار ويتبرك به رحمه الله تعالى ونفع به أمين اهـ.

التبرك بقبر أبي يعقوب يوسف بن علي الأشكل

و في (طبقات الخواص) ص ٣٧٠ - ٣٧٣: أن الشيخ أبا يعقوب يوسف بن علي كان من كبار الصالحين، صاحب كرامات ومكاشفات، خرج متجردا للعبادة، فأقام مدة في كهف من جبل الظاهر المعروف بـ (ظاهر نبهان)، فاتفق أن حصل على أهل تلك الناحية فحط عظيم وتناول عليهم، فجاءوا إليه وسألوه الدعاء، فدعاهم فمطروا سريعا وزرعوا وأخصبوا، فارتحل عنهم إلى موضع آخر ليتخلى للعبادة، وتوفي سنة بضع وعشرين وثمانمائة، ودفن مع أهله وقبورهم مشهورة تقصد للزيارة والتبرك نفع الله بهم أجمعين اهـ..

التبرك بقبر أبي يعقوب يوسف بن عمر المعتب

و في (طبقات الخواص) ص ٣٧٣ - ٣٧٤: أن الشيخ أبا يعقوب يوسف بن عمر كان من كبار مشايخ الصوفية، عابدا زاهدا صواما قواما، و كان صاحب كرامات و مكاشفات، و من كراماته: أنه كشف له حرب الشيخ أبى القاسم الجبيلي مع المشايخ بنى فيروز، و رآهم و هم يقتتلون، و جعل يخبر الناس بما يرى فورد الخبر كما ذكره، و قال: لما رأيت الشيخ الجبيلي سقط رأيت نورا ارتفع منه فملا ما بين السماء و الارض، و كانت وفاة الشيخ يوسف المعتب سنة ٨٢٧هـ. عن نحو تسعين سنة، و له ذرية أخيار، و قبورهم يزار و تبرك بهما، و لهم مساحات لا يعارضون فيها، و من عارضهم لا يفلح اه..

التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن محمد ارديني الشريف السني

و في (طبقات الخواص) ص ٨٤ - ٨٥: أن الشيخ أبا العباس أحمد كان شيخا جليل القدر، مشهور الذكر، صاحب أحوال و كرامات، اشتغل في بدايته بالعلم و حصل منه طرفا صالحا، و كان آمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر، متنزها عن الأخذ من أيدي الناس، لا يأكل إلا ما يزرعه، توفي سنة ٨٢٧هـ، و دفن بساحل البحر من ناحية (حلى) بقرية يقال لها: (عازب)، و قبره هنالك مشهور مقصود للزيارة و التبرك اه..

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن محمد المزجاجي

و في (طبقات الخواص) ص ٣٣٢ - ٣٣٣: أن الشيخ أبا عبد الله كان شيخا كبير القدر صالحا عابدا صواما قواما، كثير الذكر و التلاوة لكتاب الله تعالى، مواظبا على الأوراد، يؤثر الخلوة و العزلة، و كان يحب العلماء و يحلهم و يقوم

بكفاية الجماعة منهم، وكانت وفاته سنة ٨٢٩هـ، ودفن بمقبرة (باب سهام) قريبا من تربة شيخه، وقبره هنالك مشهور يزار ويتبرك به اهـ..

التبرك بقبر أبي عبد الله محمد بن أبي مليكة بضم الميم على التصغير

و في (طبقات الخواص) ص ٣٠٠ - ٣٠١: أن الشيخ أبا عبد الله محمد بن أبي مليكة كان على قدم كامل من العبادة والمجاهدة، له ذرية أخيار صالحون، وكانت وفاته سنة ٨٣٣هـ.. وقبور مشايخ بني مليكة هنالك مشهورة مقصودة للزيارة والتبرك نفع الله بهم اهـ..

التبرك بقبر أبي القاسم بن عثمان بن أبي القاسم بن أحمد بن إقبال.

و في (طبقات الخواص) ص ١٩٤ - ١٩٥: أن أبا القاسم كان من كبار الصالحين، العلماء العاملين، وكانت وفاته رحمته سنة ٨٣٧هـ. وقبره يزار ويتبرك به اهـ..

التبرك بقبر أبي العباس أحمد بن يحيى المساوي

بضم الميم وفتح السين المهملة وبعء الألف واو مفتوحة ثم ياء آخر الحروف.

و في (طبقات الخواص) ص ٩٤ - ٩٥: أن الشيخ أبا العباس أحمد بن يحيى كان شيخا كبير القدر ومشهور الذكر، صاحب أحوال وكرامات، وكان شريفا سنيا، وكان محبا إلى الناس، معتقدا عندهم، له صيت عظيم ومحل جسيم، وكان في بعض الأوقات يحمل زنبیلا، ويجعل فيه شيئا من كسر الخبز، وكان الناس يستوهبون منه ذلك ويتبركون به. توفي سنة ٨٤١هـ، ودفن بزاويته من ناحية مدينة (حرض) وقبره هنالك مشهور مقصود للزيارة والتبرك اهـ..

القبرك بقبر الشيخ علي المعروف بخروعة

و في (الضوء اللامع لأهل القرن التاسع) للسخاوي ج ٦ ص ٦١: أن الشيخ علي المشهور (بخروعه) كان شيخا صالحا مجذوبا، و تحكى له كرامات، و مات بمكة في سلخ رمضان سنة ٨٤٤ و حمل نعشه على الرؤوس، و بنى قبره و صار مقصودا للتبرك و الزيارة اهـ..

القبرك بقبر أبي القاسم بن أبي بكر بن محمد العسليقي

بضم العين و سكون السين المهملتين و ضم اللام و آخره قاف.
و في (طبقات الخواص) ص ٤٠٠ - ٤٠١: نشأ أبو القاسم من صغره نشأ حسنا صالحا، و اشتغل بالعلم اشتغالا حسنا بلغ في الفقه إلى رتبة التدريس و الفتوى، و كان مبارك التدريس، ما قرأ عليه أحد إلا انتفع به، و كان كثير الصيام و القيام و الذكر و التلاوة، توفي رحمته الله سنة ٨٤٥، و قبره ظاهر معروف يزار و يتبرك به اهـ..

الخلاصة

لقد ذكرنا أن كثيرا من الأئمة الأجلاء صرحوا بمشروعية تبرك قبور الصالحين، و ذكروا ذلك و هم يستحسنونه بل فعل بعضهم ذلك كالإمام الشافعي، فقد روى الحافظ الجليل الخطيب البغدادي بسند صحيح كما قاله الكوثري أنه تبرك قبر الإمام أبي حنيفة رحمته الله، و ذكر ذلك ابن حجر الهيتمي أيضا في (الخيرات الحسان) و ذكرنا أن الشافعي قال: قبر موسى الكاظم الترياق المجرب.

و ممن ذكر تبرك قبور الصالحين على وجه الاستحسان الإمام الحافظ إبراهيم الحربي، فقد سبق أنه قال: قبر معروف الترياق المجرب، و تبعه على ذلك الحافظ أبو عبد الرحمن السلمي و الحافظ ابن الجوزي و الحافظ الذهبي و المرتضى الزبيدي و غيرهم.

و قال الحافظ الدنيا ابن عساكر: يتبرك قبر ابن الباقلاني و يستسقى به، و صرح الإمام النووي رحمته بأنه يتبرك قبر عمر بن عبد العزيز، و ذكر الحافظ أحمد بن أحمد بن عبد اللطيف الشرجي مؤلف (التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح) قبورا كثيرة يتبرك بها، و ممن ذكر ذلك التاج عبد الوهاب بن الإمام تقي الدين السبكي، و القسطلاني صاحب (إرشاد الساري شرح صحيح البخاري) و الفقيه الشافعي المؤرخ القاضي ابن شعبة، و الحافظ الداودي تلميذ الحافظ السيوطي، و ابن خلكان، و عمر بن علي الجعدي صاحب (طبقات فقهاء اليمن)، و المحدث الشهير ملا علي بن سلطان قارئ، و الشعراني، و خلائق آخرون لا تحصى كثرتهم ممن لم نذكرهم أو ذكرناهم سابقا من المفسرين و المحدثين و الفقهاء و الصوفية الذين لا يشك أحد أنهم هداة الأمة و حملة الشريعة و ورثة رسول الله ﷺ، و أنهم ممن قال الله فيهم: فاستلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون، و قال فيهم: فاستل به خيرا، و قد اتفقوا كلهم و هم أهل الذكر و الخبرة بدقائق الشريعة و جلياتها على مشروعية التبرك بقبور الصالحين. فالحق أنه لا يسعنا إلا متابعتهم و اقتفاء نهجهم، فإنهم كانوا بلا شك أعلم منا و أتقى لله و أحرص على الخير منا بل لا نبلغ معشار عشرهم في ذلك و غيره من خصال الخير.

فهل يتصور أحد بعد ذلك أن هؤلاء المذكورين و أمثالهم ممن لم نذكرهم أخطأوا كلهم في هذه المسألة، و أن فاعلى التبرك بقبور كالإمام الشافعي و غيره

مخطئون بفعلهم ذلك؟! و هل يستطيع مؤمن بالله و اليوم الآخر أن ينسب إلى هؤلاء العلماء ما ينسب بعض المعاصرين إلى المتبركين بالقبور فى زماننا من الشرك و عبادة الأوثان؟! و لو بحث منكر التبرك بحثا خاليا عن التعصب و التعسف و العناد لانجلي له الحق و ظهر له اليقين، و علم قلة المنكرين له المنسوين إليهم العلم بحيث يعدّ بهم بالأصابع، و أعظم من هذا تبرك المسلمين من عهد الصحابة رضي الله عنهم مقبرة البقيع التى قيل: إن فيها عشرة آلاف صحابى، و مقبرة المعلّى بمكة المكرمة إلى قرننا الخامس عشر الهجرى، و لم ينقل عن أحد إنكار ذلك، بل أعظم من ذلك كله ما أجمعت عليه الأمة المحمدية من التبرك بقبره الشريف صلى الله عليه و آله، فمتى تغيرت الأمور و تبدلت الأحكام و انقلبت المطلوبات المستحسنة شرعا إلى شركيات؟! و إن قال قائل: إن التبرك بقبور الصالحين عبادة لها كما يزعمه بعض المنكرين فلا يكون مشروعا بل يكون شركا قلنا: إذا كان تبرك القبور عبادة لها فكذلك تبرك الأحياء عبادة لها، و لا قائل بهذا اتفاقا، فقد تواترت الاحاديث الصحيحة بتبرك رسول الله صلى الله عليه و آله فى حياته و قد ذكرنا كثيرا منها، و ثبت كذلك تبرك الأحياء من الصحابة رضي الله عنهم و الصالحين من بعدهم.

و من العجيب الغريب أن يتخيل متخيل وجود الفرق بين هذين التبركين، فيزعم أن تبرك الأحياء مشروع لقدرتهم و استطاعتهم فيستحقون بذلك التبرك بهم، و قد فرضنا أن التبرك عبادة كما يزعمه المنكرون، فتكون النتيجة إذن أن عبادة الأحياء مشروعة دون الأموات و لا يقول بهذا عاقل فضلا عن عالم، و لا شك أن من يطالع كتب التراجم و التواريخ يعلم أن جواز التبرك بقبور الصالحين من البدييات المعلومة بالضرورة، و تزول عنه الشكوك و الأوهام التى انتشرت فى بعض البلاد فى السنوات الأخيرة، فعلى من يهتم بسلامة دينه

و نجاة نفسه لدى وقوفه أمام ربه أن لا يتساهل بتحقيق هذه المسألة، و يتعد عن العجلة فى تكفير المتبركين بقبور الصالحين بادعائه أنهم يعبدونها كما تعبد الأوثان، ولا يخفى عمن له أدنى معرفة وفهم فى العلم أن بين التبرك و العبادة فرقا كبيرا و بونا عظيما، فهما كما قال القائل:

سارت مشرقة و سرت مغربا شتان بين مشرق و مغرب

و اعلم أن الخوارج كانوا يكفرون المسلمين بارتكاب الكبائر لا بالصغائر، فالعجب من يكفر الناس بما ليس بصغيرة فضلا عن كونه كبيرة بل لم يختلف على جوازها لأئمة من السلف و الخلف، و لا عبرة بمن شذ و انفرد و صار فريسة السباع و الذئاب كالشاة القاصية من الغنم، فقد صدق من قال:

و ليس كل خلاف جاء معتبرا إلا خلاف له حظ من النظر

و قد أدى هذا الخلاف إلى مفاسد كثيرة بين المسلمين، مثل التباعد و التنافر و انقسامهم شيعا متعادية، و الجدل و التنازع المشؤوم الذى قال الله فيه: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَعُتِفْتُمْ لَكُمْ وَتَذَهَبَ رِجَالُكُمْ﴾، بل قد يسبب القتال كما وقع قديما بين سيدنا على كرم الله وجهه و بين الخوارج أو بين طوائف من أهل السنة و الجماعة و بين المبتدعة المبطلين. أعادنا الله من فتنة الشيطان و تسويلاته و إشعاله نار الحرب بين المسلمين.

و أنها أطلت الكلام فى تبرك قبور الصالحين و أكثرت فيها النقول و إن كانت من البديهيّات التى لا تحفى عن العوام فضلا عن العلماء بذلا للنصيحة لمن تشبوا فى هذه الأزمنة بالإنكار و الجحود بمشروعته، و إقناعا لهم لعل الله أن يهدى بذلك أقواما منهم فيسلموا من ورطة هذا الاعتقاد الخطير، و أرجو من الله أن ينتفع بما ذكرته كل من ألقى إليه سمعه و هو شهيد أو تأمل فيه بعين الإنصاف، و أما المتعسف المتعصب المتصمم عن سماع كل شىء يأتى إليه من غير طائفته فلا كلام لنا معه إذ لا تنفعه الأدلة و البراهين.

المقصد الرابع:

في التوسل والاستغاثة برسول الله ﷺ وبالصالحين

لقد ذكرنا أن من آداب زيارته ﷺ التوسل والاستغاثة به ﷺ، وقد انتشر في عصرنا منع ذلك وعدّه من المحرمات والشركيات، ورأيت كتباً كثيرة ألفت في ذلك، ولقيت من يعتقد ذلك ويدعو الناس إلى رأيه هذا، فأحببت أن ألحق بباب التبرك بزيارة قبور الصالحين باب بجواز التوسل والاستغاثة به ﷺ وبغيره من الأنبياء والأولياء والعلماء والصالحين، وذلك إقناعاً للمنصفين من هؤلاء المنكرين، وإفحاماً للمتعسفين المتعصبين إلى أفكار أحزابهم وأهوائهم، وتحذيراً لمن قد تقرّع بأسماعه هذه الادعاءات والتقولات فيتأثر بذلك قلبه، فإنني رأيت بعض الشبان ممن ينسب إليه العلم قد انخدعوا وغرّبوا به، فقلت وعلی الله التكلان والاعتقاد، وبه التوفيق والاستناد:

باب بجواز التوسل والاستغاثة بالأنبياء وسائر الصالحين

واعلم أن الاستغاثة والتوسل والتشفع والاستنصار والاستمداد والاستفتاح والتوجه والالتجاء واللباذا والتوجه وألفاظ متقاربة، يراد منها في هذا الباب معنى واحد، وكذلك التبرك أيضاً في بعض أحواله.

والمقصود من ذلك كله كما يؤخذ مما قاله السبكي في (شفاء السقام) وغيره هو سؤال العبد ربه بمن يقطع أن له عند الله قدراً ومرتبة، والتوسل والاستغاثة بالصالحين جائز، ولم يمنع ذلك أحد من العلماء من عهد رسول

الله ﷻ وأصحابه إلى القرن الثامن الهجري، فالسلف الصالح رحمهم الله ومن بعدهم من المتأخرين مضوا على هذا الجوز قولا وفعلًا، وهذا هو المشهور والمعلوم عند كل من له اطلاع في علوم الشريعة وتاريخ العلماء، وقد ألفت في ذلك مصنفات كثيرة مختصرة ومطولة، وفيها الكفاية لمن شاء الله له الهداية، فلهذا لا أطيل في ذكر الأدلة، وإنما أذكر إن شاء الله قليلا منها وأعقد في ذلك فصولا.

الفصل الأول: في أن مسألة التوسل فقهية لا اعتقادية.

الفصل الثاني: في أول من منع التوسل من هذه الأمة.

الفصل الثالث: في ثبوت مشروعية التوسل وجوازه بالأدلة والحجج النقلية.

الفصل الرابع: في ذكر عدد من القائلين بجواز التوسل والاستغاثة ونحوهما.

الفصل الخامس: في المتوسلين من الأنبياء عليهم السلام.

الفصل السادس: في المتوسلين من الصحابة رضوان الله عليهم.

الفصل السابع: في المتوسلين من التابعين ومن بعدهم من الأئمة والعلماء العاملين.

الفصل الأول في مسألة التوسل من مسائل الفروع الفقهية

اعلم أن مسألة التوسل من مسائل الفروع التي تبحث في كتب الفقه، و يذكرها الفقهاء في مناسك الحج، وليس لها تعلق أصلا بفن العقيدة والتوحيد، فإن علماء هذا الفن إنما يتكلمون عما يجب لله وما يجوز في حقه تعالى وما يستحيل عليه جل جلاله، وعن مثل ذلك لرسله تعالى وأنبيائه عليهم الصلاة والسلام، وما يشبه ذلك من أصول الدين وأمر البرزخ والآخرة ويقررون

ذلك بقواطع البراهين النقلية والعقلية كما لا يخفى على من له أدنى معرفة بالعلوم الدينية وفنونها.

ولا يخفى أن أدلة الفقه ظنية، فيكتفى فيه أحاديث الآحاد والقياس، واختلاف الأئمة المجتهدين في المسائل الفقهية أمر معلوم مشهور لا يخفى عن العوام فضلا عن العلماء، وهو اختلاف جائز لا يضر بل هو رحمة للأمة، وكل من المختلفين منهم في ذلك مثاب مأجور، لكن الاختلاف في العقائد خطير، فقد قال الإمام الشافعي ما معناه: يقال لمن أخطأ في الفروع: أخطأت، وفي العقائد كفرت، فمن العجيب إلحاق التوسل بباب العقائد وعده من مسائل فن التوحيد!! ويظهر أنهم إنما فعلوا ذلك للتمكن من نسبة الكفر والشرك إلى كل من خالف هواهم بادعاء أن من خالفهم في ترهاتهم يكون مخطئا في الاعتقادات، والخطأ فيها قد يوجب الوقوع في الشرك فيستبيحون بذلك الحكم على مخالفهم بالكفر. وهكذا فعلوا في النذر وغيره فنقلوه من الفقه إلى العقائد، وفي ذلك تليس وتضليل للعوام. وفي (رفع المنارة لتخريج أحاديث التوسل والزيارة) للشيخ محمود سعيد ممدوح: الخلاف في مسألة التوسل هو خلاف في الفروع ومثله لا يصح أن يشنع به أخ على أخيه أو يعيبه به، فالخلاف في الفروع لا يحتمل هذا الإفراط اهـ..

الفصل الثاني: في أول من منع التوسل من هذه الأمة

قال الإمام الحافظ السبكي في كتابه (شفاء السقام) ص ١٦٠: اعلم أنه يجوز ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي ﷺ إلى ربه سبحانه وتعالى، و جواز ذلك وحسنه من الأمور المعلومة لكل ذي دين، المعروفة من فعل الأنبياء والمرسلين وسير السلف الصالحين والعلماء والعوام من المسلمين، ولم ينكر

أحد ذلك من أهل الأديان، ولا سمع به فى زمن من الأزمان، حتى جاء ابن تيمية فتكلم فى ذلك بكلام يلبس فيه على الضعفاء والأغمار، وابتدع ما لم يسبق إليه فى سائر الأعصار. ثم قال بعد ذلك: إن إنكار ابن تيمية للاستغائة والتوسل قول لم يقله عالم قبله، و سار به بين أهل الإسلام مثله. وقال فى موضع آخر منه ص ١٧٢: وهذا التوسل شىء لم ينكره مسلم بل ولا متدين بملة من الملل. وقال العلامة الفقيه المحدث أحمد بن حجر الهيتمى فى كتابه (الجواهر المنظم) ص ٦١: من خرافات ابن تيمية التى لم يقلها عالم قبله و صار بها بين أهل الإسلام مثله أنه أنكر الاستغائة والتوسل به ﷺ، وليس ذلك كما أفتى، بل التوسل به حسن فى كل حال قبل خلقه وبعد خلقه فى الدنيا والآخرة. وقال الشيخ يوسف بن إسماعيل النبهانى فى (شواهد الحق) ص ١٤٣ لا يخفى على أحد من المسلمين بل وغير المسلمين عنده أدنى إمام بمعرفة هذا الدين المبين، و أحوال من اتبعه من المؤمنين، أن جمهور الأمة المحمدية من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والصوفية وغيرهم من الخواص والعوام من جميع مذاهب الإسلام متفقون بالقول والفعل على استحسان الاستغائة والتوسل والتشفع بالنبي ﷺ إلى الله تعالى لقضاء الحوائج الدنيوية والأخروية، واستحباب شد الرحال والسفر لزيارته ﷺ من الأقطار البعيدة والقريبة، حتى صار ذلك عندهم بمنزلة الأمور المعلومة من الدين بالضرورة، بحيث لا يحمله ولا يتصور خلافه أحد، بل ولا يجوزون أنه يوجد مخالف من المسلمين فى استحسان ذلك، وما زالت الأمة بحمد الله كذلك يتلقاه المتأخرون عن المتقدمين، ويعتقدون كما هو الواقع أن ذلك من أفضل الطاعات وأكمل القربات إلى أن شذ عنهم أقل من القليل من بعض العلماء أشهرهم فى ذلك ابن تيمية وتلميذاه يعنى ابن القيم وابن عبد الهادى.

و قال مفتى الحرمين الشريفين السيد أحمد زيني دحلان فى كتابه (الدرر السنية فى الرد على الوهابية) ص ٣١: من تتبع أذكاء السلف والخلف وأدعيتهم وأورادهم وجد فيها شيئا كثيرا فى التوسل، ولم ينكره عليهم أحد فى ذلك حتى جاء هؤلاء المنكرون، ولو تتبعنا ما وقع من أكابر الأمة فى التوسل لامتلات بذلك الصحف، والتوسل من الأسباب العادية التى لا تأثير لها، والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له، فكما أن الله تعالى جعل الطعام والشراب سببين للشبع والرى، والمؤثر هو الله تعالى، جعل التوسل بالأخيار الذين عظمهم الله وأمر بتعظيمهم سببا لقضاء الحاجات، وليس فى ذلك كفر ولا إشراك اهـ..

وفى موضع آخر منه ص ٣٠: هذا الأمر أعنى التوسل لم ينكره أحد قط من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء المنكرون.

وقال الشيخ محمد زاهد الكوثرى فى كتابه (محقق القول) ص ١٨: وقد جرى عمل الأمة على التوسل والزيارة إلى أن ابتدع إنكار ذلك الحرانى ابن تيمية، فرد أهل العلم كيدته فى نحره، ودامت فتنته عند جاهلى بلاياه.

وتكلم الشيخ المعاصر محمد سعيد رمضان البوطى فى كتابه (فقه السيرة) ص ٣٢٥ - ٣٢٧ عن التوسل به ﷺ، واستدل لمشروعيته بأدلة كثيرة، ثم قال: إن ذلك أى التوسل به ﷺ مما أجمع عليه جمهور الأمة والفقهاء بما فيهم الشوكانى وابن قدامة الحنبلى والصنعانى وغيرهم، والفرق بعد هذا بين حياته ﷺ وموته خلط عجيب وغريب فى البحث لا مسوغ له.

وقال المحدث العلامة محمود سعيد ممدوح فى (رفع المنارة) ص ١٨ ما معناه: إن من التوسل نوعا اختلف فيه وهو السؤال بالنبي أو بالولى أو بالحق أو بالجاء أو بالحرمة أو بالذات وما فى معنى ذلك، والخلاف فيه ضعيف و

مبتدع، وهذا النوع لم ير المتبصر في أقوال السلف من قال بحرمة، أو أنه بدعة ضلالة، أو شدد فيه وجعله من موضوعات العقائد كما نرى الآن، ولم يقع هذا التشدد إلا في القرن السابع وما بعده، وقد نقل من السلف توسل من هذا القبيل.

و في (الدرر الكامنة) لشيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلاني ج ١ ص ١٥٥: و من العلماء من ينسب إلى ابن تيمية الزندقة لقوله: إن النبي ﷺ لا يستغاث به، وإن في ذلك تنقيصا و منعا من تعظيم النبي ﷺ.

الفصل الثالث في مشروعية التوسل

لقد ذكرنا أن كثيرا من العلماء استدلوا على جواز التوسل به ﷺ بقول الله سبحانه وتعالى: ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا. واستدل كثير منهم بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.

و في (المفاهيم) ص ٥١: قال القرطبي في (تفسيره): قال ابن عباس: كانت يهود خبير تقاتل غطفان، فلما التقوا هزمت اليهود فدعت اليهود بهذا الدعاء، وقالوا: إنا نسألك بحق النبي الأُمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان أن تنصرنا عليهم، قال: فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان، فلما بعث النبي ﷺ كفروا، فأنزل الله تعالى: و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا أي بك يا محمد إلى قوله: فلعنة الله على الكافرين.

و في (رفع المنارة) ص ١٣٣ - ١٣٥: روى ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من خرج من بيته إلى الصلاة فقال: اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك، وأسألك بحق ممشاي هذا، فلاني لم

أخرج أشراو لا بطراو لا رباء ولا سمعة، وخرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك، فأسألك أن تعيذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت أقبل الله عليه بوجهه ويستغفر له سبعون ألف ملك. ورواه أحمد في (المسند) وابن خزيمة في (التوحيد) والطبراني في (الدعاء) وابن السني في (عمل اليوم والليلة) والبيهقي في (الدعوات الكبير) وابن أبي شبة في (المصنف) وإسناد هذا الحديث من شرط الحسن، وقد حسنه جمع من الحفاظ منهم: الحافظ الدمياطي في (المتجر الرابع في ثواب العمل الصالح) والحافظ أبو الحسن المقدسي شيخ الحافظ المنذري كما في (الترغيب والترهيب) والحافظ العراقي في تخريج أحاديث الإحياء، والحافظ ابن حجر العسقلاني في (أمالى الأذكار)، وقال الحافظ البوصيري في (مصباح الزجاجة): رواه ابن خزيمة في صحيحه فهو صحيح عنده.

فهؤلاء خمسة من الحفاظ عليهم السلام صححوا أو حسنوا الحديث، وقولهم حقيق بالقبول والوقوف عنده والإذعان له.

ومن أدلة التوسل:

١. حديث عثمان بن حنيف رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ و جاءه رجل ضرير، فشكا إليه ذهاب بصره فقال يا رسول الله: ليس لي قائد وقد شق علي، فقال رسول الله ﷺ انت الميضاة فتوضأ، ثم صل ركعتين، ثم قل: اللهم إني أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد ﷺ و نبي الرحمة، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي، فيجلى لي عن بصرى، اللهم شفعه في و شفعن في نفسى، قال عثمان: فوالله ما تفرقنا و لا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل و كأنه لم يكن به ضر، رواه الترمذى في آخر السنن في أبواب الدعوات و قال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

و فى (محقق القول فى مسألة التوسل) إن هذا الحديث أخرجه البخارى فى تاريخه الكبير، و ابن ماجه فى صلاة الحاجة من سننه، و فيه نص على صحة الحديث، و رواه النسائى فى (عمل اليوم و الليلة) و أبو نعيم فى (معرفة الصحابة) و البيهقى فى (دلائل النبوة) و غيرهم على خلاف يسير فى غير موضع الاستشهاد، و صححه جماعة من الحفاظ يقارب عددهم خمسة عشر حافظا، فمنهم سوى المتأخرين: الترمذى، و ابن حبان، و الحاكم، و الطبرانى و أبو نعيم، و البيهقى و المنذرى اهـ..

قلت: قال فى (الرد المحكم المتين) ص ١٥٠: و ممن وافق على تصحيح هذا الحديث الإمام النووى رحمته فى باب أذكار صلاة الحاجة من كتاب (الأذكار)، و الحافظ العسقلانى فى (أمالى الأذكار) و الحافظ السيوطى فى (الخصائص الكبرى) و ابن تيمية فى غير موضع من كتبه، و الحافظ الهيمى فى باب الصلاة الحاجة من (مجمع الزوائد) اهـ..

و قال السبكى فى (شفاء السقام) ص ١٦٧: روى الطبرانى فى (المعجم الكبير) بسنده عن أبى أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه فى حاجة له، فكان عثمان لا يلتفت و لا ينظر فى حاجته، فلحق ابن حنيف فشكا ذلك إليه، فقال له عثمان بن حنيف: انت الميضاة فتوضأ، ثم اتت المسجد فصل فيه ركعتين، ثم قل: اللهم إنى أسألك و أتوجه إليك نبينا محمد صلوات الله عليه نبى الرحمة يا محمد إنى أتوجه إليك إلى ربك فيقضى حاجتى، و تذكر حاجتك، و روح حتى أروح معك، فانطلق الرجل فصنع ما قال له، ثم أتى باب عثمان بن عفان، فجاء البواب حتى أخذ بيده فأدخله على عثمان بن عفان فأجلسه معه على الطنفسة، فقال: ما حاجتك؟ فذكر حاجته و قضاها له، ثم قال له: ما ذكرت حاجتك حتى كان الساعة، و

قال: ما كانت لك من حاجة فاذكرها، ثم أن الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف، و قال له: جزاك الله خيرا ما كان ينظر فى حاجتى و لا يلتفت إلى حتى كلمته فى، فقال عثمان بن حنيف: والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله عليه وسلم و أتاه ضرير، فشكا إليه ذهاب بصره، فقال له النبى ﷺ: أو تصبر؟ فقال يا رسول الله: إنه ليس لى قائد و قد شق على، فقال له النبى ﷺ: ائت الميضاة فتوضأ ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات، فقال ابن حنيف: فوالله ما تفرقنا و طال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كان لم يكن به ضرر قط اهـ.

قلت: و حنيف والد عثمان بضم الحاء كزبير كما فى (القاموس).

٢. و مما يصرح بجواز التوسل و الاستنصار بذوات الصالحين ما قدمناه فى باب التبرك برويته ﷺ من حديث أبى سعيد الخدرى الذى رواه الشيخان، و لفظه عند مسلم: عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: يأتى على الناس زمان يبعث منهم البعث، فيقولون: انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبى ﷺ؟ فيوجد الرجل فيفتح لهم به، ثم يبعث البعث الثانى فيقولون: هل فيهم من رأى أصحاب النبى ﷺ؟ فيفتح لهم به - إلى آخر الحديث.

٣. و فى (رفع المنارة) ص ١٨٧ - ١٨٩: روى أبو يعلى الموصلى فى مسنده ج ٤ ص ١٣٢ عن جابر أن رسول الله ﷺ قال: ليأتين على الناس زمان يخرج الجيش من جيوشهم فيقال: هل فيكم أحد صحب محمدا فتستنصرون به؟ فتنصروا، ثم يقال: هل فيكم من صحب محمدا، فيقال: لا، فمن صحب أصحابه؟ فيقال: لا، فيقال: من رأى من صحب أصحابه، فلوا سمعوا به من وراء البحر لأتوه. قال فى (رفع المنارة): إسناده صحيح. و رواه أبو يعلى أيضا فى مسنده ج ٤ ص ٢٠٠ بلفظ مقارب و هو: عن جابر قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: يبعث بعث فيقال لهم: هل فيكم أحد صحب محمد؟ فيقال: نعم، فيلتمس فيوجد الرجل فيستفتح فيفتح عليهم، ثم يبعث بعث فيقال: هل فيكم من رأى أصحاب محمد؟ فيلتمس فلا يوجد حتى لو كان من وراء البحر لأتيموه، ثم يبقى قوم يقرأون القرآن لا يدرون ما هو. قال في (رفع المنارة): و
سنده صحيح.

و قال الهيثمي في (مجمع الزوائد) ج ١٠ ص ١٨ رواه أبو يعلى من طريقين،
و رجالهما رجال الصحيح اهـ..

و هذا الحديث الصحيح فيه استحباب التوسل بذوات الصالحين.

تنبيه:

و كما ينتصر بأصحاب رسول الله ﷺ كذلك ينتصر بالأبدال.

ففي (الخواص للفتاوى) للحافظ السيوطي ج ٢ ص ٤٥٦ قال الإمام أحمد بن حنبل في (مسنده): حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان عن شريح بن عبيد قال: ذكر أهل الشام عند علي ابن أبي طالب و هو بالعراق، فقالوا: العنهم يا أمير المؤمنين، قال: لا، سمعت رسول الله ﷺ يقول: الأبدال بالشام و هم أربعون رجلا كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا، يسقى بهم الغيث و تنصر بهم على الأعداء، و يصرف عن أهل الشام بهم العذاب. و رجاله رجال الصحيح غير شريح بن عبيد و هو ثقة. و رمز له السيوطي في (الجامع الصغير) علامة الحسن.

و روى ابن عساكر في (تاريخه) بسنده عن شريح بن عبيد الحضرمي قال: ذكر أهل الشام عند علي بن أبي طالب، فقالوا: يا أمير المؤمنين العنهم، فقال: لا، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الأبدال بالشام يكونون، و هم أربعون رجلا بهم تسقون الغيث و بهم تنتصرون على أعدائكم و يصرف عن أهل

الأرض البلاء والغرق. قال ابن عساكر هذا منقطع بين شريح وعلى فإنه لم يلقه اهـ..

و قال القرطبي فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾: اختلف العلماء فى الناس المدفوع بهم الفساد فقيل: هم الأبدال، و هم أربعون رجلا كلما مات واحد بدله الله آخر، فإذا كان عند القيامة ماتوا كلهم، و روى عن على رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الأبدال يكونون بالشام، و هم أربعون رجلا كلما مات منهم رجل أبدال الله مكانه رجلا، يسقى بهم الغيث و ينصر بهم على الأعداء، و يصرف بهم عن أهل الأرض البلاء، ذكره الترمذى الحكيم فى (نواذر الأصول). و خرج أيضا عن أبى الدرداء قال: إن الأنبياء كانوا أوتاد الأرض، فلما انقطعت النبوة أبدال الله مكانهم قوما من أمة محمد ﷺ يقال لهم: الأبدال، لم يفضلوا الناس بكثرة صوم و لا صلاة و لكن بحسن الخلق و صدق الورع و حسن النية و سلامة القلوب لجميع المسلمين و النصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر و حلم و لب و تواضع فى غير مذلة، فهم خلفاء الأنبياء، قوم اصطفاهم الله لنفسه و استخلصهم بعلمه لنفسه و هم أربعون صديقا منهم ثلاثون رجلا على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن يدفع الله بهم المكاره عن أهل الأرض و البلايا عن الناس، و بهم يمطرون و يرزقون، لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من يخلفه.

و قال ابن كثير فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾: روى ابن مردويه بسنده عن ثوبان حديثا مرفوعا قال: لا يزال فيكم سبعة بهم تنصرون و بهم تمطرون، و بهم ترزقون حتى يأتى أمر الله.

و روى ابن مردويه أيضا بسنده عن عبادة بن الصامت قال رسول الله ﷺ الأبدال فى أمتى ثلاثون، بهم ترزقون، و بهم تمطرون، و بهم تنصرون. قال قتادة: إني لأرجو أن يكون الحسن منهم اهـ. يعنى الحسن البصرى.

و فى (الجامع الصغير) ج ١ ص ١٢٢: روى أحمد فى مسنده عن عبادة بن الصامت عن النبى ﷺ الأبدال فى هذه الأمة ثلاثون رجلا قلوبهم على قلب إبراهيم خليل الرحمن، كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا. و رمز له علامة الصحة. و قال المناوى فى (فيض القدير): قال الهيثمى: رجاله رجال الصحيح، غير عبد الواحد بن قيس، و قد وثقه العجلى و أبو زرعة، وضعفه غيرهما. و قال السيوطى فى (الدرر المنتشرة فى الأحاديث المشتهرة): إنه حسن، و له شواهد كثيرة بينها فى (التعقبات على الموضوعات) اهـ..

و فى (كشف الخفا) للعجلونى ج ١ ص ٢٥: قال الزركشى: إنه حسن.

و فى (الجامع الصغير) أيضا: روى الطبرانى عن عبادة بن الصامت أن النبى ﷺ قال: الأبدال فى أمتى ثلاثون، بهم تقوم الأرض، و بهم تمطرون، و بهم تنصرون. و رمز له علامة الصحة أيضا. و روى الطبرانى أيضا عن عوف بن مالك: الأبدال فى أهل الشام، و بهم ينصرون، و بهم يرزقون. و رمز له علامة الحسن. و روى الخلال فى (كرامات الأولياء) و الديلمى فى (مسند الفردوس) عن أنس: الأبدال أربعون رجلا و أربعون امرأة، كلما مات رجل أبدل الله تعالى مكانه رجلا، و كلما مات امرأة أبدل الله مكانها امرأة اهـ..

و فى (الفتاوى الحديثية) ص ٢٧٨ روى ابن أبى الدنيا مرسلا، علامة أبدال أمتى أنهم لا يلعنون شيئا أبدا. و روى البيهقى: إن أبدال أمتى لم يدخلوا الجنة بأعمالهم، و لكن إنها دخلوها برحمة الله و سخاوة الأنفس و سلامة الصدر و رحمة لجميع المسلمين. و روى ابن عدى فى (كامله) الأبدال أربعون، اثنان و عشرون بالشام و ثمانية عشر فى العراق، كلما مات منهم أحد أبدل الله مكانه آخر، فإنما جاء الأمر قبضوا كلهم، فعند ذلك تقوم الساعة. و روى أبو نعيم فى (الحلية) ج ٤ ص ١٧٣: عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يزال أربعون رجلا من أمتى قلوبهم على قلب إبراهيم، يدفع الله بهم عن أهل

الأرض، يقال لهم: الأبدال، فقال رسول الله ﷺ: إنهم لم يدركوها بصلاة ولا بصيام ولا بصدقة، قالوا يا رسول الله فبم أدركوها؟ قال: بالسخاء والنصيحة للمسلمين. حديث غريب اه... وقال المناوى فى (فيض القدير شرح الجامع الصغير): طعن ابن الجوزى أحاديث الأبدال واحدا واحدا، وتعقبه المصنف (أى السيوطى) بأن خبر الأبدال صحيح، وإن شئت قلت: متواتر. وقال الحافظ ابن حجر فى فتاويه: وردت فى الأبدال عدة أخبار، منها ما يصح وما لا. ثم قال المناوى: وهذه الأخبار وإن فرض ضعفها لكن لا ينكر تقوى الحديث الضعيف بكثرة طرقه وتعدد مخرجه إلا جاهل بالصناعة الحديثية أو معاند متعصب اه...

و قال العجلونى فى (كشف الخفا): أقول يتقوى حديث الأبدال بتعدد طرقه الكثيرة اه... وألف فى الأبدال السخاوى كتابا سماه (نظم اللآل). وألف الحافظ السيوطى جزءا بنحو ثمانية عشر صفحة فيهم وفى غيرهم، و سماه (الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء والأبدال) فمما قال فيه: قد بلغنى عن بعض من لا علم عنده إنكار ما اشتهر عن السادة الأولياء من أن منهم أبدالاً ونقباء ونجباء وأوتادا وأقطابا. وقد وردت الأحاديث والآثار بإثبات ذلك، فجمعتها فى هذا الجزء لتستفاد ولا يعول على إنكار أهل العناد. ثم قال: ورد ذلك مرفوعا وموقوفا من حديث عمر بن الخطاب و على بن أبى طالب وأنس وحذيفة بن اليمان و عبادة بن الصامت و ابن عباس و عبد الله بن عمر و عبد الله بن مسعود و عوف بن مالك و معاذ ابن جبل و واثلة بن الأسقع و أبى هريرة و أبى سعيد الخدرى و أبى الدرداء و أم سلمة رضي الله عنها. و من مرسل الحسن و عطاء و بكر بن خنيس، و من الآثار عن التابعين و من بعدهم ما لا يحصى اه...



و لا یخفى أن عدد الأبدال فی الأحادیث المذكورة مختلفة، و تكلم فی توجيه ذلك ابن حجر الهيتمي فی (الفتاوى الحديثية) فارجع إليه إن شئت.

و قد ثبت بما ذكرناه أن الله عبادة ينزل المطر ببركتهم و بجاههم، و بهم يرزق الخلق، و بهم ينصر للمسلمين على أعدائهم، فتحقق بذلك الانتفاع ببركة الصالحين و جاههم عند الله تعالى و بطل ادعاء ما يخالف ذلك والله الموفق.

الفصل الرابع في القائلين بجواز التوسل و الاستغاثة و نحوهما

لقد ذكرنا بعض الأحاديث الواردة في جواز ذلك، و يأتي بعضها إن شاء الله، فالنبي ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى هو الذي بين لنا جواز ذلك، و هو المقتدى به في ذلك، و في كل ما يتقرب به إلى الله تعالى من امثال مأموره أو ترك منهى عنه، و قد ذكرنا أيضا أن الخلاف في التوسل حدث في القرن السابع، و قبله كان أهل العلم متفقين على الجواز، فمنهم من صرح ذلك في تأليفه، و منهم من لم يتكلم عنه، فنذكر قليلا ممن صرحوا بجواز التوسل و استحسانه، ثم ذكر إن شاء الله بعض المتوسلين من الأنبياء و الصحابة و من بعدهم، فأقول:

منهم سيدنا باب العلم أبو تراب أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام، روى الحافظ ابن السني في (عمل اليوم و الليلة) ص ١٦٩ في باب ما يقول إذا خاف السباع بسنده عن على بن أبي طالب أنه قال: إذا كنت بواد تخاف فيه السباع فقل أعوذ بدانيال و بالجب من شر الأسد اهـ..

و في (البداية و النهاية) لابن كثير ج ٢ ص ٣٤٤ ما لفظه: روى الخرائطي من طريق إبراهيم ابن إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة عن داود بن الحسين عن عكرمة عن ابن عباس عن على قال: إذا كنت بواد تخاف السبع فقل: أعوذ بدانيال و الجب من شر الأسد اهـ..

و فى (البداية و النهاية) أيضا ج ٢ ص ٤١: قال ابن أبى الدنيا حدثنى إبراهيم بن عبد الله حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح حدثنا ابن وهب عن عبد الرحمن بن أبى الزناد عن أبيه قال: رأيت فى يد ابن أبى بردة بن أبى موسى الأشعرى خاتما، نقش فسه أسدان، بينهما رجل يلحسان ذلك الرجل، قال أبو بردة: هذا خاتم ذلك الرجل الميت الذى زعم أهل هذه البلدة أنه دانيال، أخذه أبو موسى يوم دفنه، قال أبو بردة: فسأل أبو موسى علماء تلك القرية عن نقش ذلك الخاتم، فقالوا: إن الملك الذى كان دانيال فى سلطانه جاءه المنجمون و أصحاب العلم، فقالوا له: إنه يولد ليلة كذا و كذا غلام يعور ملكك و يفسده، فقال الملك والله لا يبقى تلك الليلة غلام إلا قتلته، إلا أنهم أخذوا دانيال فألقوه فى أجمة الأسد، فبات الأسد و لبوته يلحسانه و لم يضره، فجاءت أمه فوجدتها يلحسانه، فنجاه الله بذلك حتى بلغ ما بلغ، قال أبو بردة: قال أبو موسى: قال علماء تلك القرية: فنقش دانيال صورته و صورة الأسدين يلحسانه فى فص خاتمه لئلا ينسى نعمة الله عليه فى ذلك، ثم قال الحافظ ابن كثير: هذا إسناد حسن.

و فى (البداية و النهاية) أيضا: قال ابن أبى الدنيا: حدثنا أحمد بن عبد الأعلى الشيبانى قال: إن لم أكن سمعته من شعيب بن صفوان فحدثنى بعض أصحابنا عنه عن الأجلح الكندى عن عبد الله ابن أبى الهذيل قال: ضرا بختنصر أسدين فألقاهما فى جب، و جاء بدانيال فألقاه عليهما، فلم يهيجاه فمكث ما شاء الله أه... و قوله يعور ملكك: أى يفسده فعطف يفسده عليه عطف تفسير، أو يجعل فيه الخلل أو يقبحه كما يؤخذ من شرح (القاموس) و قوله: ضرا بختنصر أسدين أى أغراهما، ففى (القاموس) و شرحه ضراه تضرية: عوده و أهجه و أغراه، و فيها أيضا ألهج أغرى به و أولع فتابر عليه و اعتاده.

قلت: كأن الحكمة في التعوذ بدانيال عليه السلام - والله أعلم - هي تلك العلاقة والصحة التي جرت بينه وبين الأسد، فكان الله لهم أسد أن يرعى حق تلك الصحة ولا يضر من استعاذ به منه احتراماً للصحة القديمة، ووفاء للعهود المنعقدة بلسان الحال بينهما، وقد يوجه أيضاً بأن الله تعالى شرف دانيال عليه السلام بحفظ من استعاذ به من الأسد فلا تستطيع الأسود بضر من استعاذ به لصبره بما امتحن به من إلقائه في جب فيه أسدان وفي أجمة الأسد، فجازاه الله بذلك لتكون آثار صبره باقية خالدة، فيكون نظير ابتلاء أم اسماعيل وصبرها لما تركها نبي الله إبراهيم خليله و ابنها عند الكعبة المشرفة وحيدين لا أنيس لديهما ولا معين لهما، فسعت وتكررت مهمومة بين الصفا والمروة سبع مرات، فسن الله السعي بينهما، وجعله ركناً من أركان الحج والعمرة إبقاءً لجميل صنيعها، وتذكيراً لعظيم صبرها بمن يأتي بعدها إلى الأبد، ويحتمل غير ذلك من الحكم والأسرار، والله تعالى وحده أعلم بالسر في ذلك.

و منهم: سيدتنا زوجة رسول الله ﷺ عائشة رضيها

عقد الحافظ ابن الجوزي باباً في الاستسقاء بقبره ﷺ فقال في كتاب (الوفا بأحوال المصطفى): الباب التاسع والثلاثون في الاستسقاء بقبره ﷺ وعن أبي الجوزاء قال: قحط أهل المدينة قحطاً شديداً، فشكوا إلى عائشة فقالت: انظروا قبر رسول ﷺ فاجعلوا منه كوى إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف، قال: ففعلوا فمطروا مطراً حتى نبت العشب وسمت الإبل حتى فتقت فسمى عام الفتى اهـ..

قال في (الرد المحكم المتين): فهذه عائشة أمرتهم أن يلجأوا إلى النبي ﷺ في قبره، ويجعلوا من قبره كوى إلى السماء مبالغة في الاستشفاع به ﷺ، وبالضرورة كان بالمدينة إذ ذاك صحابة وتابعون، فلم ينقل عن أحد منهم أنه

أنكر عليها ذلك. وروى هذا الحديث الدارمي في سنته، ورجال سنده لا بأس بهم، وسعيد بن زيد وإن كان متكلماً فيه فهو من رجال مسلم، وقد وثقه ابن معين وغيره انتهى. فلا يخفى أن عائشة رضي الله عنها لم تأمرهم بذلك إلا وهي تعتقد بجوازه ومشروعيته، فهي إذن من القائلين بجواز التوسل. والكوى جمع كوة، ففي (المصباح المنير): الكوة تفتح وتضم: الثقب في الحائط، وجمع المفتوح كوات مثل حبة وحبات، وجمع المضموم كوى بالضم والقصر مثل مدية ومدى.

ومنهم الإمام مالك بن أنس إمام دار الهجرة

روى القاضي عياض في (الشفاء) بسنده في فصل واعلم أن حرمة عليه السلام بعد موته لازم كما كان حال حياته: أن أمير المؤمنين أبا جعفر المنصور قال للإمام مالك بن أنس: يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله عليه السلام؟ فقال: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله يوم القيامة، بل استقبله واستشفع به فيشفك الله، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ الآية. قال الشهاب الخفاجي في شرحه (نسيم الرياض) ج ٣ ص ٣٩٨: وسند القاضي عياض على هذه القصة صحيح، والقصة فيها طول.

ومنهم الإمام أحمد

وفي كتاب (مفاهيم يجب أن تصحح) ص ٥٨ ما نصه: قال ابن تيمية في فتاويه ج ١ ص ١٤٠: قال أحمد في منسكه الذي كتبه للمروزي صاحبه: إنه يتوسل بالنبي عليه السلام في دعائه، ولكن غير أحمد قال: إن هذا إقسام على الله به ولا يقسم على الله بمخلوق، وأحمد في إحدى الروايتين قد جوز القسم به

فلذلك جوز التوسل به اهـ.. و مثله في (الرد المحكم المتين على كتاب القول المبين) ص ٥٢.

و قد قال الشيخ محمود سعيد ممدوح في (رفع المنارة) ص ١٥: قال الإمام أحمد بن حنبل في (منسك المروزي) بعد كلام ما نصه: وسل الله حاجتك متوسلا إليه بنبيه ﷺ تقض من الله عز وجل اهـ.. ثم قال ممدوح: هكذا ذكره ابن تيمية في (الرد على الأخنائي) ص ١٦٨.

و منهم الإمام الغزالي

فقد قال في كتابه (إحياء علوم الدين) ج ١ ص ٢٦٦ في باب زيارة المدينة و آدابها: يقول زائر قبره ﷺ: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا نبي الله، إلى أن قال: ثم يقول: اللهم إنك قد قلت و قولك الحق: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ - الآية، اللهم إنا قد سمعنا قولك و أطينا أمرك و قصدنا نبيك مستشفعين به إليك في ذنوبنا فتب اللهم علينا و شفّع نبينا هذا فينا و ارفعنا بمنزلة عندك اهـ..

و منهم أبو الحسن الشاذلي

ففي (الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية) للمناوي ج ٢ ص ١٠٢ و (شواهد الحق) للنبهاني ص ١٦٦ أن العارف بالله الشيخ أبا الحسن الشاذلي قال: من كانت له إلى الله حاجة فليتوسل إلى الله بالغزالي. و قال ابن العماد في (شذرات الذهب) ج ٤ ص ١٢ بعد كلام نقلا عن الأسنوي: انتقل الغزالي إلى رحمة الله و هو قطب الوجود، و بركته الشاملة لكل موجود، يتقرب إلى الله تعالى به كل صديق، و لا يبغضه إلا ملحد أو زنديق اهـ..

و منهم الحافظ البيهقي

فقد ذكرنا أنه ذكر في (دلائل النبوة) استنصار خالد بن الوليد بشعر رسول الله ﷺ، فهذا يدل على أنه من القائلين بمشروعية التوسل و استحسانه.

و منهم ابن الحاج

قال في (المدخل) ج ١ ص ٢٦٠: من جاءه ﷺ و وقف ببابه و توسل به وجد الله توابا رحيمًا. و قال في موضع آخر: من توسل به ﷺ أو استغاث به أو طلب حوائجه منه فلا يرد، و من اعتقد خلاف هذا فهو المحروم، اهـ... و قد ذكرت عبارته بكمالها في آداب زيارة قبر رسول الله ﷺ.

و منهم الإمام السبكي

قال الإمام الحافظ تقي الدين علي بن عبد الكافي في كتابه (شفاء السقام) ص ١٦٠: اعلم أنه يجوز و يحسن التوسل و الاستغاثة و التشفع بالنبي ﷺ إلى ربه سبحانه و تعالى، و قد ذكرنا عبارته في الفصل الثاني. و سيأتي أنه توسل به ﷺ.

و منهم ابن قدامة الحنبلي

فقد ذكر مستحسنًا في كتابه (المغنى) قصة العتبي رحمه الله ج ٣ ص ٥٥٦-٥٥٨، و فيه أيضا ٥٥٨: ثم تأتي القبر فتولى ظهر ك القبلة و تستقبل وسطه، و تقول: السلام عليك أيها النبي إلخ، و ذكر في جملة ما يقول الزائر قد أتيك مستغفرا من ذنوبي، مستشفعا بك إلى ربي إلخ.



و منهم الإمام النووى

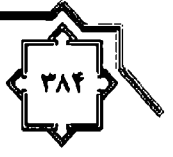
فقد قال فى كتابه (الإيضاح فى مناسك الحج): ويتوسل به ﷺ الزائر فى حق نفسه ويتشفع به إلى ربه سبحانه وتعالى، و من أحسن ما يقول ما حكاه أصحابنا عن العتبى مستحسنين له، قال: كنت جالسا عند قبر النبى ﷺ، فجاء أعرابى فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾، و قد جئتك مستغفرا من ذنبى متشفعا بك إلى ربى، ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه	فطاب من طيهن القاع و الأكم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه	فيه العفاف و فيه الجود و الكرم
أنت الشفيع الذى ترجى شفاعته	على الصراط إذا ما زلت القدم
و صاحبك فلا أنساها أبدا	منى السلام عليكم ما جرى القلم

قال: ثم انصرف، فغلبتنى عيناي فرأيت رسول الله ﷺ فى النوم فقال: يا عتبى الحق الأعرابى فبشره بأن الله تعالى قد غفر له اه... و ذكر النووى قصة العتبى أيضا فى (الأذكار) ص ١٨٥.

و قال الحافظ القسطلانى فى (المواهب اللدنية) فى الفضل الثانى فى زيارة قبره الشريف و مسجده المنيف: حكى جماعة الحكاية المشهورة عن العتبى رحمته منهم: الإمام أبو نصر ابن الصباغ فى (الشامل) و ذكرها ابن النجار و ابن عساكر و ابن الجوزى و توفى العتبى فى سنة ٢٢٨هـ. و اسمه محمد بن عبيد الله بن عمرو بن معاوية بن عمر بن عتبة بن أبى سفيان صخر بن حرب اهـ. ما فى (المواهب).

و العتبى بضم العين و سكون التاء كما فى (الزرقانى شرح المواهب اللدنية)



و فى (اللباب) لابن الأثير أن اسمه محمد بن عبد الله بن عمر بن معاوية بن عمر إلخ حدث عن أبيه و ابن عيينة وحدث عنه أبو حاتم السجستاني اهـ. ما فى (اللباب) و قال الهيثمى فى (الجزور المنظم): عذّه بعضهم فى مشايخ الشافعى رحمه الله.

و منهم الحافظ القسطلانى

فقد ذكر فى مواضع من (المواهب اللدنية) جواز التوسل و الاستغاثة و التشفع به ﷺ، و قد ذكرنا بعض عباراته فى آداب الزيارة. و القسطلانى بضم القاف و الطاء و سكون السين و تشديد اللام كما فى (متهى السؤل على وسائل الوصول) للعلامة عبد الله بن سعيد اللحجى ج ١ ص ٨١.

و فى (القاموس) قسطلّة و قسطلية بلدة بالأندلس، و فى (تاج العروس): أو هى من إقليم إفريقية، و النسبة قسطلانى قاله ابن فرحون، و قال القطب الحلبي: فى (تاريخ مصر) القسطلانى كأنه منسوب إلى قسطلية بضم القاف من أعمال إفريقية بالمغرب اهـ..

قلت: و قد سمعت من بعض مشايخنا أن الحافظ القسطلانى كان يكنى - بابن حجر - كما يكنى بذلك

شيخ الإسلام الحافظ العسقلانى و العلامة الهيثمى، و أيضا رأيت فى كتاب (السنة قبل التدوين) للشيخ محمد عجّاج الخطيب ص ٤٤٨ تكتبته بابن حجر، لكنى لم أرها فى غيره مما لدى من الكتب التى ترجمت به. و سمعت أن بعضهم ينكر ذلك و لم أقف لإنكاره على مستند فالله أعلم.

و منهم شهاب الدين الخفاجى

قال فى كتابه (نسيم الرياض شرح شفاء القاضى عياض) ج ٣ ص ٥١٧: يستحب لمن زاره ﷺ أن يدعو و يستشفع به و يتضرع.

و منهم العلامة المحقق سعد الدين التفتازانى

نقل الزاهد الكوثرى فى (محق القول) ص ٨: أن التفتازانى قال فى شرح (المقاصد) بعد كلام: يتنفع بزيارة القبور والاستغاثة بنفوس الأخيار من الأموات، فى استئزال الخيرات واستدفاع الملمات، فإن للنفس بعد المفارقة تعلقا ما بالبدن وبالتربة التى دفن فيها، فإذا زار الحى تلك التربة وتوجهت نفسه تلقاء نفس الميت حصل بين النفسين ملاقات وإفاضات.

و منهم شمس الدين محمد الرملى

ففى (فتاويه) المطبوع على هامش (الفتاوى الفقهية الكبرى) للهيمى ج ٣ ص ٣٨٢ سئل - أى الشيخ الرملى - عما يقع من العامة من قولهم عند الشدائد يا شيخ فلان يا رسول الله ونحو ذلك من الاستغاثة بالأنبياء والمرسلين والأولياء والعلماء والصالحين، فهل ذلك جائز أم لا؟ فأجاب بأن الاستغاثة بالأنبياء والمرسلين والأولياء والعلماء والصالحين جائزة، وللرسل والأنبياء والأولياء والصالحين إغاثة بعد موتهم، لأن معجزة الأنبياء وكرامات الأولياء لا تنقطع بموتهم، أما الأنبياء فلا أنهم أحياء فى قبورهم يصلون ويحجون كما وردت به الأخبار، وتكون الإغاثة منهم معجزة لهم، والشهداء أيضا أحياء شهودوا نهارا جهارا يقاتلون الكفار، وأما الأولياء فهى كرامة لهم فإن أهل الحق على أنه يقع من الأولياء بقصد وبغير قصد أمور خارقة للعادة، يجريها الله تعالى بسببهم، والدليل على جوازها أنها أمور ممكنة لا يلزم من جواز وقوعها محال، وكل ما هذا شأنه فهو جائز الوقوع، وعلى الوقوع قصة مريم ورزقها الآتى من عند الله على ما نطق به التنزيل، وقصة أبى بكر وأضيافه كما فى الصحيح، وجريان النيل بكتاب عمر، ورؤيته وهو على المنبر بالمدينة جيشه بـ(نهاوند) حتى قال

لأمير الجيش: يا سارية - الجبل - محذرا له من وراء الجبل لكمين العدو هناك، و سماع سارية كلامه، وبينهما مسافة شهرين، و شرب خالد السم من غير الضرر به. و قد جرت خوارق على أيدي الصحابة و التابعين و من بعدهم لا يمكن إنكارها لتواتر مجموعها. و بالجملة ما جاز أن يكون معجزة لنبي جاز أن يكون كرامة لولي، لا فارق بينهما إلا التحدى.

و منهم الشيخ الإسلام زكريا الأنصارى

فقد ذكر ذلك فى (شرح المنهج) فى كتاب الحج و عبارته: و يتوسل به ﷺ الزائر فى حق نفسه و يستشفع به إلى ربه. و قد ذكرنا ذلك فى آداب الزيارة. و كذلك تلاميذه الخطيب الشربيني و الرملى و الهيتى، ذكروا كلهم ذلك فى شروحهم على (منهاج الطالبين) فى كتاب الحج. و قد ذكرنا أيضا عبارة ابن حجز الهيتى فى (الجواهر المنظم فى زيارة قبر النبى المعظم).

و منهم: الإمام المحلى

ذكر ذلك أيضا (فى شرحه على منهاج) فى كتاب الحج.

و منهم: الإمام الحافظ السخاوى

قال فى (القول البديع) ص ٢٩: من تشفع بجاهه ﷺ و توسل بالصلاة عليه بلغ مراده و أنجح قصده، و لو قيل: إن إجابة المتوسلين بجاهه عقب توسلهم يتضمن معجزات كثيرة بعدد توسلاتهم لكان أحسن. و حسبك قصة المهاجرة التى مات ولدها ثم أحياه الله عز و جل لها لما توسلت بجنابه الكريم اه..



و منهم: الحافظ عماد الدين ابن كثير

فقد ذكر فى (البداية و النهاية) ج ١ ص ٨١ نقلا عن الحاكم و البيهقى و ابن عساكر قصة توسل آدم بالنبي ﷺ، و ذكر أيضا فى ج ٧ ص ٩١ قصة الرجل الذى جاء إلى قبر النبي ﷺ و توسل به، و قال: إسناده صحيح، و ذكر أيضا أن شعار المسلمين فى قتال مسيلمة يا عمده كما فى ج ٦ ص ٣٢٤ هـ...

قلت: و ذكر عقب تفسير قوله تعالى: (و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله) - الآية قصة العتبي مع الأعرابي، و نص عبارته: و قد ذكر جماعة منهم الشيخ أبو نصر بن الصباغ فى كتابه (الشامل) الحكاية المشهورة عن العتبي قال: كنت جالسا عند قبر النبي ﷺ فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيا، و قد جئتك مستغفرا لذنبى، متشفعا بك إلى ربى، ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيهن القاع و الأكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف و فيه الجود و الكرم

ثم انصرف الأعرابي، فغلبتنى عيناي فرأيت النبي ﷺ فى النوم فقال: يا عتبي الحق الأعرابي فبشره أن الله قد غفر له هـ...

تنبيه:

و فى (شواهد الحق) ص ١٦١ قال السيد السمهودى فى (خلاصة الوفاء): ليس محل الاستدلال برؤيا العتبي، فإن الأحكام لا تثبت بالرؤيا، و إنما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا للزائر الإتيان بما قاله الأعرابي. و ذكر كثير من علماء المذاهب الأربعة فى كتب المناسك قصة الأعرابي و العتبي عند ذكرهم

زيارة النبي ﷺ، فقالوا: ومن أحسن ما يقول الزائر ما جاء عن العتبي إلخ
اهـ..

قلت: بل ما زال المتقدمون والمتأخرون يستحسنون تلك الآيات إلى
عصرنا هذا، فإني رأيت مرارا آيات ذلك الأعرابي مكتوبة في جدار الحجرة
الشريفة النبوية صلى الله على ساكنها وسلم، وكان أول ما رأيت مكتوبة
بنحاس صيغ أو نحوها، ثم رأيت بعد ذلك مكتوبة بخط واضح حسن جدا، و
كان آخر ذلك سنة ١٤١٨ هـ..

و منهم كما في (المفاهيم) ص ٧٦ الإمام الحافظ أبو عبد الله الحاكم في كتابه
(المستدرک)، فقد ذكر فيه حديث توسل آدم بالنبي ﷺ و صححه.

و منهم إمام القراء الحافظ شمس الدين محمد بن محمد الجزري
فقد قال في كتابه (عدة الحصن الحصين) في فصل آداب الدعاء: ويسأل الله
بأسماؤه العظام الحسنى، ويتوسل إلى الله بأنبيائه والصالحين اهـ..

و منهم الحافظ العسقلاني
ذكر في (فتح الباري) ج ٢ ص ٤٨٥ قصة الذي جاء إلى قبره ﷺ و توسل
به و صحح سندها.

و منهم الإمام المفسر القرطبي
فقد ذكر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ الآية. قصة
الأعرابي الذي قدم بعد دفنه ﷺ بثلاثة أيام، فرمى بنفسه على قبره ﷺ وحشا
على رأسه من ترابه. و قد ذكرناها بكمالها في (آداب زوار ضريحه ﷺ) اهـ.



و منهم الماوردى

ذكر الإمام أفضى القضاة الماوردى قصة العتبى فى كتابه (الأحكام السطلانية) ص ١٢٤

و منهم: نابت بن إسماعيل بن على بن محمد المكى الشافعى

ففى (الضوء اللامع) للسخاوى ج ١٠ ص ١٩٥: أن له نظماً كثيراً منه قوله:
 تشفع يا مسىء بذى المعالى إمام الرسل خير الأنبياء
 كريم الأصل طه من أتاه يروم الأمن حُلَّ عن الشقاء
 عليه صلاة ربى كل حين وسلم فى الصباح وفى المساء
 و كان الشيخ نابت بن إسماعيل قد حفظ القرآن و البهجة و الإرشاد، و قرأ
 على الخطيب أبى الفضل النويرى البخارى و غيره. توفى رحمته الله سنة ٨٨٧هـ..

و منهم الشيخ العلوى بن السقاف

و قال العلامة عبد الرحمن بن محمد بن الحسين بن عمر المشهور با علوى مفتى الديار الحضرمية فى (بغية المسترشدين) ص ٢٩٧ نقلاً عن الشيخ العلوى بن السقاف بن محمد الجعفرى ما نصه: التوسل بالأنبياء و الأولياء فى حياتهم و بعد وفاتهم مباح شرعاً، كما وردت به السنة الصحيحة كحديث آدم عليه السلام حين عصى، و حديث من اشتكى عينيه، و أحاديث الشفاعة، و الذى تلقيناه عن مشايخنا و هم عن مشايخهم و هلم جرا أن ذلك جائز ثابت فى أقطار البلاد، و كفى بهم أسوة، و هم الناقلون لنا الشريعة، و ما عرفنا إلا بتعليمهم لنا، فلو قدرنا أن المتقدمين كفروا كما يزعمه هؤلاء الأغبياء لبطلت الشريعة المحمدية. و قول الشخص المؤمن يا فلان عند وقوعه فى شدة داخل فى التوسل بالمدعو إلى

الله تعالى، و صرف النداء إليه مجاز لا حقيقة، و المعنى يا فلان أتوسل بك إلى ربى أن يقبل عثرتى أو يرد غائبى مثلاً، فالمسؤول فى الحقيقة هو الله تعالى، و إنما أطلق الاستعانة بالنبى أو الولى مجازاً، و العلاقة بينهما أن قصد الشخص التوسل بنحو النبى صار كالسبب، و إطلاقه على المسبب جائز شرعاً و عرفاً، و ارد فى القرآن و السنة كما هو مقرر فى علم المعانى و البيان، نعم ينبغى تنبيه العوام على الفاظ تصدر منهم، تدل على القدح فى توحيدهم، فيجب إرشادهم و إعلامهم بأن لا نافع و لا ضار إلا الله تعالى، لا يملك غيره لنفسه ضراً و لا نفعاً إلا بإرادة الله تعالى، و قال تعالى لنبى عليه الصلاة و السلام: قل إنى لا أملك لكم ضراً و لا رشداً. (فائدة) سئل السيد عمر البصرى عن قول الشخص «شى لله يا فلان» إلخ فأجاب: قول العامة يا فلان شى لله غير عربية، لكنها من مولدات أهل العرف، و لم يحفظ لأحد من الأئمة نص فى النهى عنها، و ليس المراد بها فى إطلاقهم شيئاً يستدعى مفسدة الحرام أو المكروه، لأنهم إنما يذكرونها استمداداً أو تعظيماً لمن يحسنون فيه الظن اهـ...

الفصل الخامس فى المتوسلين من الأنبياء عليهم الصلا و السلام

توسل أبينا آدم عليه و على نبينا الصلاة و السلام

وفى (شفاء السقام) للإمام السبكى ص ١٦١ - ١٦٢: و (الجوهر المنظم) للهيتمى ص ٦١: أن الحاكم أبا عبد الله بن البيع روى بسنده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لما اقترف آدم عليه السلام بالخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لى، فقال الله: يا آدم وكيف عرفت محمداً و لم أخلقه؟ قال: يا رب لأنك لما خلقتنى بيدك و نفخت فى من روحك رفعت

رأسى، فرأيت على قوائم العرض مكتوبا لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعرفت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك، فقال الله: صدقت يا آدم، إنه لأحب الخلق إلى، إذ سألتني بحقه فقد غفرت لك، ولولا محمد ما خلقتك. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد. وفي نسخة: لما اعترف آدم ﷺ، ورواه البيهقي أيضا في (دلائل النبوة) وذكره الطبراني وزاد فيه: وهو آخر الأنبياء من ذريتك.

و اعلم أن هذا الحديث روى مرفوعا و موقوفا بطرق كثيرة، و اختلفت أقوال العلماء في درجته، فصححه الحاكم كما مر، و حسنه بعضهم و ضعفه آخرون، بل قال بعضهم: إنه باطل موضوع، و قالوا تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم و اتهموه بالوضع.

و قال الشيخ محمود سعيد ممدوح في (رفع المنارة) ص ١٤٧ - ١٤٩: وجدت لهذا الحديث شاهدا قويا، فقد أخرج الحافظ أبو الحسن بن بشران قال: حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو حدثنا أحمد بن إسحاق بن صالح حدثنا محمد بن صالح ثنا محمد بن سنان العوقي ثنا إبراهيم بن طهمان عن بديل بن ميسرة عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة قال: قلت يا رسول الله: متى كنت نبيا؟ قال: لما خلق الله الأرض و استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات، و خلق العرش كتب على ساق العرش: محمد رسول الله خاتم الأنبياء، و خلق الله الجنة التي أسكنها آدم و حواء فكتب اسمي على الأبواب و الأوراق و القباب و الخيام و آدم بين الروح و الجسد، فلما أحياه الله تعالى نظر إلى العرض فرأى اسمي فأخبره الله أنه سيد ولدك، فلما غرهما الشيطان تابا و استشفعا باسمي إليه و أخرج ابن الجوزي في (الوفا بفضائل المصطفى) و نقله عنه ابن تيمية في (الفتاوى) ج ٢ ص ١٥٠ مستشهدا به، و ذكره شيخنا العلامة المحقق السيد عبد الله بن الصديق الغماري

نور الله مرقده في (الرد المحكم المتين) ص ١٣٩ و قال: إسناده هذا الحديث قوى، وهو أقوى شاهد وقفت عليه لحديث عبد الرحمن بن زيد اهـ. ثم قال الشيخ محمود سعيد ممدوح: إسناده هذا الحديث مسلسل بالثقات ما خلا راو واحد صدوق. فالصواب أن إسناده هذا الحديث من شرط الحسن على الأقل انتهى باختصار. وما نقلناه من (رفع المنارة) محذوف من بعض النسخ، فتنبه لذلك. فعلم مما ذكرناه ثبوت توسل أبينا آدم بنينا محمد عليهما أفضل الصلاة والسلام، وتبين أن من جعل هذا الحديث موضوعا لا يعول على قوله هذا وإن كان إماما فاضلا، فإن الله يظهر الحق على لسان من شاء من عباده والحق أحق أن يتبع.

توسل سيدنا رسول الله محمد ﷺ

وفى (الرد المحكم المتين) أن الطبراني روى فى معجميه (الكبير) و (الأوسط) بسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: لما ماتت فاطمة بنت أسد أم على رضي الله عنها دخل عليها رسول الله ﷺ فجلس عند رأسها فقال: رحمك الله يا أمى كنت أمى بعد أمى، تجوعين و تشبعينى و تعرين و تكسينى و تمنعين نفسك طيبا و تطعمينى تريدن لذلك وجه الله و الدار الآخرة، ثم أمر أن تغسل ثلاثا ثلاثا، فلما بلغ الماء الذى فيه الكافور وضعه رسول الله ﷺ بيده، ثم خلع رسول الله ﷺ قميصه فألبسها إياه و كفنها ببرد فوقه، ثم دعا رسول الله ﷺ أسامة بن زيد و أبا أيوب الأنصارى و عمر بن الخطاب و غلاما أسود يحفرون، فحفروا قبرها، فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله ﷺ بيده، و أخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل فيه رسول الله ﷺ فاضطجع فيه و قال: الله الذى يحىي و يميت و هو حى لا يموت اغفر لأمى فاطمة بنت أسد ولقنها حجتها و وسع عليها مدخلها بحق

نبك و الأنبياء الذين من قبلى فإنك أرحم الراحمين، و كبر عليها أربعا، و أدخلها اللحد هو و العباس و أبو بكر رضي الله عنه.

قال الحافظ نور الدين الهيثمى فى (مجمع الزوائد): رجاله الصحيح غير روح بن صلاح، و قد وثقه ابن حبان و الحاكم و فيه ضعف، و قد أطال الشيخ محمود سعيد ممدوح الكلام فى روح ابن صلاح ثم قال فى آخر كلامه: و حاصل ما تقدم أن روح بن صلاح صدوق و الحديث حسن الإسناد، فانظر كتابه (رفع المنارة) ص ١٤٧ - ١٥٥ فيه ما يقتنع به طالب الحق المنصف إذا كانت له أدنى معرفة بعلم الجرح و التعديل والله الموفق.

و فى (الرد المحكم المتين) ص ١٩٧ أن الطبرانى روى عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد قال: كان النبى ﷺ يستفتح بصعاليك المسلمين. قال الحافظ المنذرى: رواه رواة الصحيح و هو مرسل اهـ..

و فى (رفع المنارة) لمحمود سعيد ممدوح ص ٢٣٣ أن الطبرانى روى بعدة طرق ما لفظه: كان رسول الله ﷺ يستفتح بصعاليك المهاجرين، و أن الحافظ الهيثمى قال: فى (مجمع الزوائد) ج ١٠ ص ٢٦٢ رواه الطبرانى و رجال الرواية الأولى رجال الصحيح اهـ..

و فى (جامع الصغير) كان ﷺ يستفتح و يستنصر بصعاليك المسلمين رواه ابن أبى شيبه و الطبرانى فى (الكبير)

و فى (رياض الصالحين) ص ١٣٩ عن أبى الدرداء عويمر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ابغونى الضعفاء فإنها تنصرون و ترزقون بضعفائكم. رواه أبو داود بإسناد جيد اهـ.. و قوله ابغونى: أى اطلبوا لى صعاليك المسلمين أستعين بهم على أعدائكم. فثبت بما ذكرناه أن رسول الله ﷺ توسل بحق ذاته الشريفة و الأنبياء من قبله، و أنه استنصر بصعاليك

المسلمين والمهاجرين، وبذلك انحلت عقدة الخلاف و النزاع فى جواز التوسل ومنعه إذا لا يقول مؤمن بالله و اليوم الآخر: إن رسول الله ﷺ أخطأ فى ذلك التوسل لاجماع الأمة على عصمته، وأنه القدوة والأسوة. فليقتنع المنصف بذلك و ليتحرر عن التعصب، و ليختل لنفسه ما ينفعه لدى وقوفه أمام ربه.

و قد وردت أحاديث أخرى فى أن النصر و الرزق بضغفاء المسلمين، ففى (رياض الصالحين) أيضا روى البخارى فى صحيحه مرسلا عن مصعب بن سعد بن أبى وقاص رضي الله عنه قال: رأى سعد أن له فضلا على من دونه، فقال النبى ﷺ: هل تنصرون و ترزقون إلا بضغفائكم. و رواه الحافظ أبو بكر البرقانى فى صحيحه متصلا عن مصعب عن أبيه رضي الله عنه.

و ذكر البخارى هذا الحديث فى كتاب الجهاد فى باب من استعان بالضعفاء و الصالحين فى الحرب، و قال الحافظ العسقلانى فى (فتح البارى) ج ٦ ص ٨٨: أى استعان ببركتهم و دعائهم، و فى رواية النسائى إنما نصر الله هذه الأمة بضغفتهم بدعواتهم و صلاتهم و إخلاصهم، و فى رواية أخرى ينصر المسلمون بدعاء المستضعفين. و أخرجه أبو نعيم فى الحلية اهـ..

و قال ابن علان فى (دليل الفالحين شرح رياض الصالحين) ج ٢ ص ٧٥ قوله ترزقون: أى ترزقون المطر و الفىء و غيرهما مما تتفعون به، و قوله و تنصرون بضغفائكم: أى ببركة وجود صعايك المسلمين و دعائهم لكم اهـ..

الفصل السادس فى المتوسلين من أصحاب رسول الله ﷺ

منهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه

روى البخارى عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا، و إنا نتوسل إليك

بعم نبينا فأسقنا قال: فيسقون. و في (فتح الباري) ج ٢ ص ٤٩٧: أخرج الزبير بن بكار عن ابن عمر قال: استسقى عمر بن الخطاب عام الرمادة بالعباس بن عبد المطلب فذكر الحديث، و فيه فخطب الناس عمر فقال: إن رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا أيها الناس برسول الله ﷺ في عمه العباس و اتخذوه وسيلة إلى الله. و ذكر ابن سعد و غيره أن عام الرمادة كان سنة ١٨.

و منهم معاوية بن أبى سفيان رضي الله عنه

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في (تلخيص الحبير): روى أبو زرعة الدمشقي في تاريخه بسند صحيح أن معاوية استسقى بيزيد بن الأسود. و رواه أيضا أبو القاسم اللالكائي في (السنة) في كرامات الأولياء منه. و روى ابن الجوزي في (صفة الصفوة) ج ٤ ص ٢٠٢: عن سليم بن عامر الخبائري أن الشام قحطت فخرج معاوية بن أبى سفيان و أهل دمشق يستسقون، فلما قعد معاوية على المنبر قال: أين يزيد بن الأسود الجرشي؟ فناداه الناس فأقبل يتخطى، فأمره معاوية فصعد المنبر فقعد عند رجله فقال معاوية: اللهم إنا نستشفع إليك بيزيد بن الأسود، يا يزيد ارفع يديك إلى الله، فرفع يديه، و رفع الناس، فما كان أوشك أن ثارت سحابة في الغرب كأنها ترس، و هبت لها ريح فسقتنا حتى كاد الناس أن لا يبلغوا منازلهم. و ذكر توسل معاوية بيزيد بن الأسود الحافظ الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ١٣٧ باختلاف يسير في اللفظ. و قال الحافظ العسقلاني في (تلخيص الحبير) روى الإمام أحمد في الزهد أن معاوية استسقى بأبى مسلم الخولاني. و قال الرافعي رحمته الله في (فتح العزيز بشرح الوجيز) في باب الاستسقاء: من آداب الاستسقاء أن يستسقى

بالأكابر و أهل الصلاح سيما من أقارب رسول الله ﷺ، استسقى عمر بالعباس و معاوية يزيد بن الأسود.

و منهم خالد بن الوليد سيف الله المسلول رحمته الله

فقد سبق في باب التبرك بشعره ﷺ أن البيهقي عقد بابا لاستنصار خالد يوم اليرموك بشعر ناصيته رحمته الله. و قال ابن كثير (فى البداية و النهاية) ج ٧ ص ١١٣: و قد روى أن خالدا سقطت قلنسوته يوم اليرموك و هو فى الحرب، فجعل يستحث فى طلبها فعوتب فى ذلك، فقال: إن فيها شيئا من شعر ناصية رسول الله ﷺ، و إنها ما كانت معى فى موقف إلا نصرت بها أهـ.. و قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات): كان فى قلنسوة خالد شعر من شعر رسول الله ﷺ يستنصر به و يتبرك به فلا يزال منصورا أهـ..

و منهم بلال بن الحارث المزنى رحمته الله

روى الإمام السبكي فى (شفاء السقام) بسنده عن مالك الدار قال: أصاب الناس قحط فى زمان عمر بن الخطاب رحمته الله، فجاء رجل إلى قبر النبى ﷺ فقال: يا رسول الله استسقى الله لأمتك فإنهم قد هلكوا، فأتاه رسول الله فى المنام فقال: ائت عمر فاقرأه السلام و أخبره أنهم مسقون، و قل له: عليك الكيس الكيس، فأتى الرجل عمر فأخبره فبكى عمر رحمته الله ثم قال: يا رب ما آلو إلا ما عجزت عنه. و الكيس الرفق، ففى (تاج العروس) الكيس فى الأمور مجرى مجرى الرفق فيها. و قال ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ٧ ص ٩١: روى الحافظ أبو بكر البيهقي بسنده عن مالك أصاب الناس قحط فى زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل إلى قبر النبى ﷺ، فقال: يا رسول الله استسقى لأمتك فإنهم قد هلكوا. ثم قال الحافظ ابن كثير: و هذا إسناد صحيح. و قال الحافظ

العسقلاني في (فتح الباري) ج ٢ ص ٤٩٥ - ٤٩٦: روى هذا الحديث ابن أبي شيبة بإسناد صحيح. والذي رأى المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة اه... وقال المحدث محمد زاهد الكوثري في كتابه (محق القول) ص ١١ - ١٢: أخرج هذا الحديث البخاري في تاريخه مختصرا، وأخرجه ابن أبي خيثمة مطولا. وقال الكوثري أيضا: وهذا الحديث نص على عمل الصحابة في الاستسقاء به ﷺ بعد وفاته حيث لم ينكر على بلال أحد منهم مع بلوغ الخبر إليهم وما يرفع إلى أمير المؤمنين يذيع ويشيع فهذا يقطع السنة المتقولين. وقال السبكي أيضا في (شفاء السقام) ص ١٧٤: وحل الاستشهاد من هذا الأثر طلب بلال ابن الحارث المزني الاستسقاء من النبي ﷺ بعد موته في مدة البرزخ، ولا مانع من ذلك فإن دعاء النبي ﷺ لربه تعالى في هذه الحالة غير ممتنع اه...

و في (تهذيب الأسماء واللغات) أن عقبة بن عامر الصحابي رضي الله عنه شهد فتوح الشام، وهو كان البريد إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بفتح دمشق، ووصل المدينة في سبعة أيام ورجع منها إلى الشام في يومين ونصف بدعائه عند قبر رسول الله ﷺ وتشفعه به في تقريب طريقه. توفي رضي الله عنه بمصر سنة ٥٨ ثمان وخمسين اه...

ومنهم الحارث بن حسان الصحابي ويقال: الحارث بن يزيد البكري

و في (البداية والنهاية) ج ١ ص ١٢٧ - ١٢٨ ما حاصله: أن الإمام أحمد روى بسنده عن أبي وائل أن الحارث بن حسان خرج إلى رسول الله ﷺ، فمر بالربذة فإذا عجوز من بني تميم، فقالت له: يا أبا عبد الله، إن لى إلى رسول الله ﷺ حاجة فهل أنت مبلغى إليه؟ فحملها فأتى المدينة، وإذا راية سوداء

تحقق، و بلال متقلد السيف بين يدي رسول الله ﷺ، فقال: ما شأن الناس؟ قالوا: يريد أن يبعث عمرو بن العاص وجهها، قال: فجلست فاستأذنت عليه، فأذن لي فدخلت و سلمت، فقال: هل كان بينكم وبين بنى تميم شيء؟ فقلت: نعم، و كانت لنا الدبرة عليهم، و مررت بعجوز من بنى تميم فسألتني أن أحملها إليك و ها هي الباب، فأذن لها فدخلت، ثم خاصمته بين يدي رسول الله ﷺ في (الدهناء)، تدعى أنها لبنى تميم قبيلتها، ويدعى هو أنها لعشيرته، قال الحارث: فقلت: إن مثلي ما قال الأول (معزاء حملت حنفها) حملت هذه الأمة و لا أشعر أنها كانت لي خصما، أعوذ بالله و برسوله أن أكون كوافد عاد، قال: هيه و ما وافد عاد؟ قلت: إن عادا قحطوا فبعثوا وافدا لهم يقال له: (قيل) فمر بمعاوية بن بكر فأقام عنده شهرا يسقيه الخمر و يغنيه جاريتان يقال لهما: الجرادتان، فلما مضى الشهر خرج إلى جبال تهامة، فقال: اللهم إنك تعلم أنى لم أجيء إلى مريض فأداويه، و لا إلى أسير فأفاديه، اللهم اسق عادا ما كنت تسقيه، فمرت به سحباب سود، فنودى منها اختر، فأومأ إلى سحابة منها سوداء فنودى منها خذها رمادا رمدا، لا تبقى من عاد أحدا، قال أبو وائل: و كانت المرأة و الرجل إذا بعثوا وافدا لهم قالوا: لا تكن كوافد عاد. و هكذا رواه الترمذى و النسائى و ابن ماجه، و أورد هذا الحديث غير واحد من المفسرين كابن جرير و غيره، انتهى ما فى (البداية و النهاية) بمعناه و حذف سير.

قوله وجهها يعنى جهة و ناحية كما فى (معجم الوسيط)، و قوله الدبرة فى (معجم الوسيط) الدبرة الظفر و النصره، و فى (القاموس) و شرحه (تاج العروس) يقال: جعل الله عليهم الدبرة أى الهزيمة فى القتال، و قوله رمادا رمدا فى (القاموس) و شرحه (تاج العروس) رمادا رمدا كزبرج و درهم أى كثير دقيق جدا. و قال ابن الأثير فى (النهاية): الرممد بالكسر المتناهى فى

الإحتراق و الدقة. و فى (القاموس) (الدهناء) موضع لتميم بنجد، و يقصر، و (الدهناء) أيضا موضع أمام ينبع. و فى (معجم البلدان) الدهناء بفتح أوله و سكون ثانيه قال أبو منصور: (الدهناء) من ديار بنى تميم معروفة، تقصر و تمد، قال: و هى سبعة أجبل، و قال الهيثم بن عدى: الوادى الذى فى بلاد بنى تميم ببادية البصرة فى أرض بنى سعد يسمونه الدهناء. و ذكر ابن كثير أيضا هذا الحديث فى تفسير سورة الأحقاف من تفسيره المشهور.

و قال الحافظ فى (فتح البارى) ج ٨ ص ٥٧٨ - ٥٧٩: أخرج أحمد بإسناد حسن عن الحارث ابن الحسان البكرى قال: خرجت أنا و العلاء بن الحضرمى إلى رسول الله ﷺ - الحديث، و فيه فقلت: أعوذ بالله و برسوله أن أكون كوافد عاد، قال: و ما وافد عاد؟ إلخ اهـ.. قلت: روى الإمام أحمد هذا الحديث بطريقين فى مسنده ج ٣ ص ٥٨٥، و رواه أيضا كما فى (أسد الغابة) أبو بكر بن أبى شيبه.

فاستعاذة الحارث الصحابى برسول الله ﷺ مع تقرير النبى ﷺ له على ذلك نص صريح فى جواز الاستعاذة برسول الله ﷺ، و الحديث حسن كما صرح به أبو الفضل الحافظ العسقلانى، فليقتنع بهذا النص المنكرون على جواز التوسل بذاته ﷺ. و الله الهادى إلى الصراط المستقيم.

و منهم عبد الله بن الزبير

و فى (وفيات الأعيان و أنباء الزمان) لابن خلكان ج ٣ ص ٢٩: حكى سفيان الثورى عن طارق بن عبد العزيز عن الشعبى قال: لقد رأيت عجبا، كنا بفناء الكعبة أنا و عبد الله بن عمر و عبد الله بن الزبير و مصعب بن الزبير و بعد الملك بن مروان، فقال القوم بعد ما فرغوا من صلاتهم: ليقم رجل منكم فليأخذ

الركن اليماني و ليسأل الله حاجته فإنه يعطى من ساعته، قم يا عبد الله بن الزبير فإنك أول مولود فى الهجرة، فقام و أخذ بالركن اليماني، ثم قال: اللهم إنك عظيم ترجى لكل عظيم أسألك بحرمة عرشك و حرمة وجهك و حرمة نبيك عليه الصلاة و السلام أن لا تميتنى حتى تولينى الحجاز و يسلم على بالخلافة، و جاء حتى جلس، فقال: قم يا مصعب، فقام حتى أخذ الركن اليماني، فقال: اللهم إنك رب كل شىء و إليك بصير كل شىء أسألك بقدرتك على كل شىء أن لا تميتنى من الدنيا حتى تولينى العراق و تزوجنى سكينه بنت الحسين، و جاء حتى جلس فقال: قم يا عبد الملك، فقام و أخذ بالركن اليماني و قال: اللهم رب السموات السبع، و رب الأرض ذات القفر، أسألك بحقك على جميع خلقك و بحق الطائفين حول بيتك أن لا تميتنى من الدنيا حتى تولينى شرق الأرض و مغربها و لا ينازعنى أحد إلا أتيت برأسه، ثم جاء حتى جلس فقال: قم يا عبد الله بن عمر فقام حتى أخذ بالركن اليماني، ثم قال: اللهم إنك رحمن رحيم أسألك برحمتك التى سبقت غضبك و أسألك بقدرتك على جميع خلقك أن لا تميتنى من الدنيا حتى توجب لى الجنة. قال الشعبى: فما ذهبت عيناي من الدنيا حتى رأيت لكل رجل ما سأل، و بشر عبد الله بن عمر بالجنة و رؤيت له اهد..

الخلاصة

لقد ذكرنا من الصحابة المتوسلين أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، و معاوية أبى سفيان، و سيف الله خالد بن الوليد، و بلال بن الحارث المزني، و عقبة بن عامر، و الحارث بن حسان ~~ههههه~~ أجمعين. فهؤلاء الصحابة ثبت عنهم التوسل بنقل العدول الثقافات من أعيان العلماء الراسخين فى العلم و أئمة المسلمين و قادتهم من الحفاظ و الفقهاء و المفسرين كالإمام البخارى و البيهقى، و الإمام

السبكي، والإمام النووي، وشيخ الإسلام الحافظ بن حجر العسقلاني، و
الحافظ ابن كثير، وأبي القاسم اللالكائي، وأبي زرعة الدمشقي، وغيرهم ممن
ذكرناهم أو لم نذكرهم، أفيرى منكرو التوسل بذوات الصالحين أن هؤلاء الأئمة
تواطئوا واتفقوا على اختلاق الكذب على أصحاب رسول الله ﷺ ونسبتهم
إلى ما هم بريئون منه من التوسل بذوات الصالحين افتراء عليهم، أو يعتقد
المنكرون أن الأئمة صدقوا في نسبة التوسل إلى الصحابة لكنهم ~~جحدوا~~ أخطأوا
في ذلك وابتدعوا وارتكبوا في ذلك الفسق والشرك، كلا، إن المسلم ليستحيي
أن يتفوه بمثل هذا أو يعتقد في أصحاب رسول الله ﷺ، وفي هؤلاء الأئمة،
فإذا انتفى هذا أعنى كذب هؤلاء الحفاظ والأئمة وابتداع الصحابة وارتكابهم
المعاصي في التوسل لم يبق حينئذ إلا الانقياد للحق، والاعتراف به، وهو جواز
التوسل وإباحته، وكيف لا يكون مشروعاً وقد ثبت أن بعض الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام كانوا يتوسلون بذوات الصالحين كما ذكرناه آنفاً.

الفصل السابع في المتوسلين من التابعين ومن بعدهم

اعلم أن المتوسلين من التابعين فمن بعدهم لا يحصيهم إلا الله تعالى.

منهم الإمام أبو حنيفة

ففي الرسالة المسماة (هل نحتفل لمولد الرسول) نقل الإمام الجليل الكمال بن
الهام الحنفي صاحب (فتح القدير في مناسك الفارس) و (شرح المختار من
السادة الأحناف) لما زار أبو حنيفة المدينة وقف أمام القبر الشريف وقال:

يا أكرم الثقلين يا كنز الوري
جدلى بجودك وارضى برضاك
أنا طامع في الجود منك ولم يكن
لأبي حنيفة في الأنام سواك

و منهم الضحاك بن قيس المعروف بالأحنف

و فى (تلخيص الحبير) للحافظ العسقلانى: روى ابن بشكوال عن ابن أبى حلمة قال: أصاب الناس قحط بدمشق فخرج الضحاك بن قيس يستسقى فقال: أين يزيد بن الأسود؟ فقام و عليه برنس ثم حمد الله و أثنى عليه ثم قال: أى رب إن عبادك تقربوا إليك فاسقهم، قال: فما انصرفوا إلا و هم يخوضون فى الماء.

و روى ابن الجوزى فى (صفة الصفوة) ج ٤ ص ٢٠٢ - ٢٠٣: عن على بن أبى جملة قال: أصاب الناس قحط بدمشق و على الناس الضحاك بن قيس الفهرى، فخرج بالناس يستسقى فقال: أين يزيد بن الأسود الجرشى؟ فلم يجبه أحد، ثم قال: أين يزيد بن الأسود الجرشى؟ فلم يجبه أحد، ثم قال أين يزيد بن الأسود الجرشى؟ عزمت عليه إن كان يسمع كلامى إلا قام، فقام و عليه برنس فاستقبل الناس بوجهه و رفع جانبى برنسه على عاتقيه، ثم رفع يديه ثم قال: الله يا رب إن عبادك تقربوا إليك فاسقهم، قال: فانصرف الناس و هم يخوضون الماء، فقال: اللهم إنه قد شهرنى فأرحنى منه، قال: فما أتت عليه إلا جمعة حتى قتل الضحاك. قال الحافظ الذهبى (فى سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ١٣٧: قال سعيد بن عبد العزيز و غيره: استسقى الضحاك بن قيس بيزيد بن الأسود فما برحوا حتى سقوا.

و فى (الإصابة) للحافظ العسقلانى ج ٦ ص ٦٩٨ أن الضحاك بن قيس خرج يستسقى بالناس فقال ليزيد بن الأسود: قم يا بكاء أه... و البرنس بضم الباء و النون و إسكان الراء قلنسوة طويلة و الجمع البرانس.

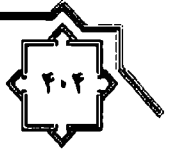


نبذة يسيرة من ترجمة يزيد بن الأسود

لقد ذكرنا أن أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه والضحاك بن قيس المشهور بالأحنف بن قيس توسلا بيزيد بن الأسود، فنذكر طرفاً يسيراً من ترجمته رحمته الله، قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ١٣٦: إن يزيد بن الأسود الجرشي من سادة التابعين بالشام يسكن بالغوطة بقرية (زبددين) أسلم في حياة النبي ﷺ. وفيه أيضاً: روى الحسن بن محمد بن بكار عن عبد الله بن يزيد قال: حدثني بعض المشيخة أن يزيد بن الأسود الجرشي كان يسير في أرض الروم هو ورجل فسمع هاتفا يقول: يا يزيد إنك لمن المقربين، وإن صاحبك لمن العابدين، وما كنا بكاذبين.

و قال ابن عساكر: بلغني أنه كان يصلي العشاء الأخيرة بمسجد دمشق، و يخرج إلى (زبددين) فتضيء إبهامه اليمنى حتى يمشى في ضوئها إلى القرية اهـ..

و في (الإصابة في تمييز الصحابة) ج ٦ ص ٦٩٨: أخرج ابن أبي الدنيا من طريق هشام بن الغار قال: قال لي حبان بن النظر: قال لي وائلة بن الأسقع: قدمني إلى يزيد بن الأسود، فدخل عليه فمديده فجعل يمس بها، ويمرها على صدره مرة و على وجهه لموضع كف وائلة من يدرس رسول الله ﷺ انتهى باختصار. و قد ذكرنا هذه القصة في باب التبرك بيد من مس رسول الله ﷺ نقلا عن (حلية الأولياء) لأبي نعيم. و قال ابن كثير في (البداية و النهاية) ج ٨ ص ٣٢٤: إن يزيد بن الأسود مختلف في صحبته، و له روايات عن الصحابة، و كان أهل الشام يستسقون به إذا قحطوا، و قد استسقى به معاوية و الضحاك بن قيس، و كان يجلسه معه على المنبر. و ذكروا أنه لم يدع شجرة في قرية (زبددين) إلا صلى عندها ركعتين و مات عام ٧١.



قلت: ويشبه ما ذكرته من استسقاء الضحاك بيزيد بن الأسود ما فى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٣ ص ٢٨٣ من أن الشيخ عبد الواحد بن أحمد بن الحسين الدسكرى حج وأنفق مالا صالحا على المجاورين الفقراء بالحرمين، و حكى أن الحجاج عطشوا فى تلك السنة فسألوه أن يستسقى لهم فتقدم وقال: اللهم إنك تعلم أن هذا بدن لم يعصك قط فى لذة ثم استسقى فسقى الناس، قال ابن السمعاني: كان فقيها صالحا ديناً ورعاً برع فى الفقه وكانت له معرفة بالأدب وارتقت درجته وارتفعت، مات سنة ست وثمانين وأربعمائة.

نبذة عن حياة الضحاك بن قيس المتوسل بيزيد بن الأسود

وفى (تهذيب تاريخ ابن عساكر) و (سير أعلام النبلاء) و (الإصابة فى تمييز الصحابة): أن الأحنف بن قيس أدرك زمن النبى ﷺ ولم يره فليس بصحابى وإن كان قد أسلم فى حياته ﷺ لعدم اجتماعه به ﷺ، وقد قال على بن المدينى: الأحنف ليس له صحبة. ودعاه ﷺ.

ففى (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ٨٨: روى الإمام أحمد فى مسنده عن الأحنف بن قيس قال: بينا أنا أطوف بالبيت فى زمن عثمان إذ لقينى رجل من بنى ليث فأخذ بيدي فقال: ألا أبشرك؟ قلت بلى، قال: أما تذكر إذ بعثنى رسول الله ﷺ إلى قومك بنى سعد أدعوهم إلى الإسلام فجعلت أخبرهم وأعرض عليهم، فقلت: إنه يدعوا إلى خير وما أسمع إلا حسنا، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: اللهم اغفر للأحنف، فكان أحنف يقول: فما شئ أرجى عندي من ذلك. قال الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ٨٧ - ٩٦: اسمه ضحاك وقيل: صخر، وشهر بالأحنف بن قيس لحنف رجلية وهو العوج والميل، كان سيد تميم، أسلم فى حياة النبى ﷺ ووفد على عمر، وروى قتادة

عن الحسن قال: ما رأيت شريف قوم كان أفضل من الأحنف، وقال خالد بن صفوان: كان الأحنف يفر من الشرف والشرف يتبعه. وقيل للأحنف: إنك كبير والصوم يضعفك قال: إني أعده لسفر طويل. وقيل: كانت عامة صلاة الأحنف بالليل، وكان يضع أصبعه على المصباح ثم يقول: حس ويقول: ما حملك يا أحنف على أن صنعت كذا يوم كذا؟ وقال عبد الله بن بكر المزني عن مولى الأصفر: سمع الأحنف يقول: اللهم إن تغفر لي فأنت أهل ذلك، وإن تعذبي فأنا أهل ذلك. وقوله «حس» أي اشعر بحرارة المصباح، وحواس الإنسان مشاعره الخمسة. وروى مسلم ابن إبراهيم حدثنا أبو كعب صاحب الحرير حدثنا أبو الأصفر أن الأحنف استعمل على خراسان، فأجنب في ليلة باردة فلم يوقظ غلمانه وكسر ثلجا واغتسل. وقال مغيرة: ذهبت عين الأحنف فقال: ذهبت من أربعين سنة ما شكوتها إلى أحد. وروى ابن عون عن الحسن قال: ذكروا عند معاوية شيئا فتكلموا والأحنف ساكت فقال: يا أبا بحر مالك لا تتكلم؟ قال: أخشى الله إن كذبت وأخشاكم إن صدقت. وقال الأحنف: عجبت لمن يجري في مجرى البول مرتين كيف يتكبر. وروى هشام عن الحسن قال: رأى الأحنف في يد الرجل درهما فقال: لمن هذا؟ قال: لي، قال: ليس هو لك حتى تخرجه في أجر أو اكتساب شكر وتمثل:

أنت للمال إذا أمسكته وإذا أنفقته فالمال لك

و روى عبد الرحمن بن القاسم المصري الفقيه عن أبي شريح المغافري عن عبد الرحمن بن عمار ابن عقبة قال: حضرت جنازة الأحنف بالكوفة، فكنت فيمن نزل في قبره، فلما سويته رأيته قد فسح له مد بصرى، فأخبرت بذلك أصحاب فلم يروا ما رأيته.



و فى (تهذيب تاريخ دمشق): أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب قال فى الأحنف: هذا والله السيد. وقيل بم سدت قومك؟ فقال: لو عاب الناس الماء لم أشربه. و قال سفيان: ما وزن عقل الأحنف بعقل أحد إلا وزنه، و كان عامة صلاته الدعاء، و كان من دعائه: اللهم هب لى يقينا تهون به على مصيبات الدنيا، و كان كثير النظر فى المصحف، و شتمه رجل فقام إلى منزله فتبعه الرجل يسبه و يشتمه حتى بلغ منزله، فالتفت إليه الأحنف و قال له: حسبك الآن ثم دخل، و قال: وجدت الحلم أنصر لى من الرجال. و جاءه رجل فشتمه فسكت عنه فأعاد عليه و ألح و الأحنف ساكت، فقال الرجل: و الهفاه ما يمنعه من الرد إلا هوانى عليه. و قال: لست بحليم ولكنى أتحالم. و قال: قطيعة الجاهل تعدل صلة العاقل. و قال: خير القول ما صدقه الفعل. و قال: ثلاثة لا يتصفون من ثلاثة، شريف من دنئ، و بر من فاجر، و حليم من أحمق، و قال: الأخ الموافق خير من الولد المخالف. و قال العتاب مفتاح التقالي، و العتاب خير من الحقد. قال يعقوب بن شيبه: كان الأحنف سيدا جوادا حليما. و قال هشام بن عتبة أخو ذى الرمة الشاعر: شهدت الأحنف و قد جاء إلى قوم فى دم و قد طلبوا بدل الدية الواحدة ديتين، فتكلم فقال: احتكموا، فقالوا: نحكم بديتين، فقال: ذلك لكم، فلما سكتوا قال: أنا أعطيك ما سألتكم غير أنى قائل لكم شيئا: إن الله عز و جل قضى بدية واحدة، و إن النبى قضى بدية واحدة، و إن العرب تتعاطى بينها دية واحدة، و أنتم اليوم تطالبون، و أخشى أن تكونوا غدا مطلوبين، فلا ترضى الناس منكم إلا بمثل ما شتم على أنفسكم، فقالوا: فردها إلى دية واحدة. و لما مات الأحنف مشى مصعب بن الزبير فى جنازته متقلدا سيفا ليس عليه رداء و هو يقول: ذهب اليوم الحزم و الرأى اهـ. ملفقا. توفى سنة تسع و ستين أو سبع و ستين أو ثنتين و سبعين.



و منهم التابعى الجليل محمد بن المنكدر الإمام القدوة شيخ الإسلام أبو عبد الله
القرشى التيمى المدنى

قال الحافظ الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ٥ ص ٣٥٨: قال مصعب بن
عبد الله حدثنا إسماعيل بن يعقوب التيمى كان ابن المنكدر يجلس مع أصحابه
فكان يصيبه صمات، فكان يقوم كما هو حتى يضع خده على قبر النبى ﷺ ثم
يرجع، فعوتب فى ذلك فقال: إنه يصيبنى خطر فإذا وجدت ذلك استعنت بقبر
النبى ﷺ. ولد ابن المنكدر سنة بضع و ثلاثين، و حدث عن عائشة و أبى
هريرة و ابن عمر و جابر و ابن عباس و ابن الزبير و خلائق من الصحابة رضي الله عنهم
أجمعين، مات ابن المنكدر سنة ثلاثين و مائة أو إحدى و ثلاثين هـ...

المتوسلون من أتباع التابعين فمن بعدهم

و المتوسلون من أتباع التابعين فمن بعدهم كثيرون جدا، لكننا نذكر قليلا
منهم على ترتيب حروف المعجم و نبدأ تبركا بمن اسمه محمد

فمنهم الإمام الشافعى

قال الشيخ شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمى المكى فى كتابه (الخيرات
الحسان فى مناقب الإمام الأعظم أبى حنيفة النعمان) ص ٩٤: اعلم أنه لم يزل
العلماء و ذوو الحاجات يزورون قبره، و يتوسلون عنده فى قضاء حوائجهم، و
يرون نجاح ذلك، منهم الإمام الشافعى رحمته الله لما كان ببغداد، فإنه جاء عنه أنه
قال: إني لأتبرك بأبى حنيفة و أجيء إلى قبره فإذا عرضت لى حاجة صليت
ركعتين و جئت إلى قبره و سألت الله عنده فتقضى سريعا.

و ذكر بعض المتكلمين على (منهاج النووي) أن الشافعى صلى الصبح عند قبره فلم يقنت ف قيل له: لم؟ قال: تأدبا مع صاحب هذا القبر، و ذكر ذلك غيره أيضا وزاد أنه لم يجهر بالبسملة، و لا إشكال فى ذلك خلافا لمن ظنه، لأنه قد يعرض للسنة ما يرجح ترك فعلها لكونه الآن أهم منها، و لا شك أن الإعلام برفعة مقام العلماء أمر مطلوب متأكد، و أنه عند الاحتياج إليه لرغم أنف حاسد أو تعليم جاهل أفضل من مجرد فعل القنوت و الجهر بالبسملة للخلاف فيهما و عدم الخلاف فيه، و لأن نفعه متعدد و نفع ذينك قاصر، و لا شك أيضا أن الإمام أبا حنيفة كان له حساد كثيرون فى حياته و بعد مماته حتى رموه بالعظائم، و سعوا فى قتله تلك القتلة الشنيعة، و لا شك أيضا أن البيان بالفعل أظهر منه بالقول، لأن دلالة الفعل عقلية و دلالة القول وضعية، و هى يتصور فيها التخلف عن مدلولها بخلاف الدلالة الفعلية إذ الدلالة على كرم زيد بفعله للكرم لا يشبهها الدلالة على كرمه بقوله إني كريم، و إذا تمهدت هذه الدواعى اتضح أن فعل الشافعى لذلك أفضل من فعله للقنوت و الجهر إظهارا لمزيد التأدب مع هذا الإمام، و لمزيد شرفه و علوه و أنه من أئمة المسلمين الذين يقتدى بهم و يجب عليهم توقيرهم و تعظيمهم، و أنه ممن يستحى منه و يتأدب معه من أن يفعل بحضرته خلاف قوله بعد وفاته فكيف فى حياته اهـ.. و فى (تاريخ بغداد) للحافظ أبى بكر أحمد بن على الخطيب البغدادى ج ١ ص ١٢٣:

أخبرنا القاضى أبو عبد الله الحسين بن على بن محمد الصيمرى قال: أنبأنا عمر بن إبراهيم المقرئ قال: أنبأنا مكرم بن أحمد قال: أنبأنا عمر بن إسحاق بن إبراهيم قال: أنبأنا على بن ميمون قال: سمعت الشافعى يقول: إني لأتبرك بأبى حنيفة و أجيء إلى قبره فى كل يوم يعنى زائرا، فإذا عرضت لى حاجة صليت ركعتين و جئت إلى قبره و سألت الله تعالى الحاجة عنده، فما تبعد عنى حتى تقضى. و



قال العلامة المحدث محمد زاهد الكوثري المتوفى ١٣٧١هـ. فى كتابه (محق القول فى مسألة التوسل) ص ٥: إن توسل الإمام الشافعى بأبى حنيفة مذكور فى (تاريخ بغداد) للخطيب بسند صحيح.

و ذكر الحافظ البيهقى فى كتابه (مناقب الإمام الشافعى) و العلامة ابن حجر الهيتمى فى كتابه (الصواعق المحرقة لإخوان الضلال و الزندقة) أن الإمام الشافعى رحمته الله توسل بأهل البيت حيث قال:

آل النبى ذريعتى وهمو إليه وسيلتى
أرجوهم أعطى غدا بيدي اليمنى صحيفتى

و منهم الكلاباذى

و هو الشيخ تاج الاسلام حمد بن إسحاق البخارى الحنفى الكلاباذى، قال فى كتابه (التعرف لمذهب أهل التصوف) ما لفظه: و بالله أستعين و عليه أتوكل، و على نبيه أصلى و به أتوسل اهـ.

و منهم ابن كبن

قال الحافظ السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ٧ ص ٢٥٠ - ٢٥٣ إن محمد بن سعيد بن على بن محمد بن كبن - بفتح الكاف ثم موحدة مشددة و آخره نون - القرشى الطبرى الأصل اليمانى العدنى الشافعى القاضى ربيب القاضى محب الدين الطبرى و يعرف بابن كبن، ولد سنة ٧٧٦ بـ. (عدن) من اليمن و نشأ بها، و قرأ فنونا شتى حتى صار إماما عالما فاضلا مشاركا فى علوم كثيرة، و مهر فى الفقه و تصدى للتدريس و الإفتاء، و صنف (الدر النظيم فى شرح بسم الله الرحمن الرحيم) و (الفخاوى) و هو نكت على (الحاوى الصغير) مفيد، إلى

غيرهما من نظم و نثر، و كان مجتهدا فى خدمة العلم بحيث لا ينام من الليل إلا قليلا، و كان معتقدا فى بلاد اليمن بأسره فى التدريس و الفتوى و الحديث، شديد التحرز فى النقل جيد القريحة، مات رحمته الله سنة ١٨٤٢هـ... بعدن فى اليمن و من نظمه:

ما لى سوى جاه النبى محمد	جاء به أحمى و أبلغ مقصدى
فلکم به زال العناغنى و قد	أعدمت فى ظن العذول المعتدى
و لکم به نلت المنا من كل ما	أبغيه من نيل العلى و السودد
يا عين كفى الدمع لا تذرینه	من ذا الأوان واحبسى بل اجمدى
يا نفس لا تأسى أسا و تأسفا	فلنعم وصف الصابر المتجلد
يا قلب لا تجزع و كن خير امرئ	أضحى يرجى غارة من أحمد
فعسى توافيك الغوائر ممسيا	و لعل تأتيك البشائر فى غد

قال السخاوى: و حكى لى عن صاحب الترجمة أنه ورد إلى القاضى وجيه الدين عبد الرحمن ابن جميع قاصد من جهة المنصور عبد الله بن الناصر أحمد بن إسماعيل بالقبض على، و يؤخذ منى ألف دينار، ثم ضيق على فى طلب المال فالتجأت إلى الله و أنا متوجه إلى القبلة و نظمت هذه الأبيات يعنى المذكورة آنفا، قال صاحب الترجمة: لما فرغت من نظمها و الورقة فى يدي ألقى عليّ نوم غالب، فرأيت النبى ﷺ و صاحبيه أبا بكر و عمر رضي الله عنهما و قد دخلا على، فقبلت يد النبى ﷺ اليمنى فرفع بيده اليمنى رأسى من تحت ذقنى و أطرقت، ثم قال و هو قائم: قد جئناك مغيرين، و الزم الصلاة على فى كل ليلة ألف مرة. فانتبهت فرحا مسرورا، فما مضى النار حتى وصل أن المنصور أمر الحكام بالثغر بإطلاق المحبوسين ظلما، و فرج الله عنى ببركة النبى ﷺ، و لم يلبث المنصور أن مات بعد ثلاثة أيام أو نحوها هـ. باختصار و تصرف يسير. قوله فى الأبيات

غارة و غوائر: الغارة النصر و الغوث و الإعطاء و النفع، و الغوائر جمعها، و كذلك قوله ﷺ في المنام مغيرين أى مغيثين ناصرين هذا ما ظهر ففى (القاموس) اللهم غرنا بغيث أغشنا به و غارهم الله تعالى و يغيرهم أصابهم بخصب و مطر، و غارهم بخير أعطاهم و غار فلانا نفعه.

و منهم الشيخ محمد بن سليمان الكردى الإربلى الشافعى

فقد قال فى آخر كتابه (تنوير القلوب): نسأله تعالى الحياة على السنة السنية، و الوفاة على هذه الملة المرضية، بجاه الخلق عليه و على آله أكمل صلاة و أتم تحية.

و منهم العلامة محمد بن سليمان حسب الله الفقيه الشافعى

فقد قال فى آخر كتابه (الرياض البديعة): و نسأله سبحانه و تعالى و نتوسل إليه بجاه أكرم خلقه عليه أن يعاملنا برضاه عنا فى الدنيا و الآخرة اه..

و منهم الزرقانى

العلامة المحدث محمد بن عبد الباقي بن يوسف بن أحمد بن علوان المصرى المتوفى ١١٢٢هـ. الأزهرى المالكى، فإنه قال فى آخر شرحه على (المواهب اللدنية): من الله سبحانه عليّ مع عجزى و ضعفى بإتمام هذا الشرح سنة ١١١٧هـ، و الله أسأل من فضله متوسلا إليه بأشرف رسله أن يجعله لوجهه خالصا اه. بمعناه. و قال أيضا فى أول (شرح الموطأ) لإمام دار الهجرة مالك بن أنس: والله أسأل من فضله العظيم، متوسلا إليه بحبيبه الكريم، أن يجعله خالصا لوجهه. و قال أيضا فى آخر هذا الشرح: أسألك من فضلك، متوسلا إليك بأشرف رسلك، أن تجعله خالصا لوجهك اه.. و له تأليف كثيرة منها:

شرحه الكبير على (المواهب اللدنية)، و شرح على موطأ مالك و شرح
(المنظومة البيقونية)، و (مختصر المقاصد الحسنة فى الأحاديث المشتهرة).

و منهم ابن علان

فقد قال و هو المحدث الكبير محمد بن علان الصديقى الشافعى فى آخر
كتابه (دليل الفالحين شرح رياض الصالحين) ما حاصله: الله إنا نسألك خفى
لطفك، و دوام جودك، و امتنانك و غفرانك، بجاه نبيك سيد المرسلين، ﷺ
انتهى المراد منه.

و منهم محمد بن على الشوانى

فإنه قال فى آخر حاشيته على (مختصر ابن أبى حمزة): الله اختتم لنا بخاتمة
السعادة، واجعلنا من الذين لهم الحسنى و زيادة، بجاه سيدنا محمد ﷺ.

و منهم القاهرى

قال السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ٨ ص ٢٦٧: إن محمد بن عمر بن محمد
القاهرى الشافعى ولد سنة ٧٦٣هـ. و كان قد حفظ (التنبيه) و عرضه على
البلقيني و ابن الملقن و أجازا له، و اشتغل فى الفقه على النور بن قبيلة و غيره،
و سمع من الزين العراقى و من الهيثمى، و أخذ الفرائض و الحساب عن عمه
الفخر عثمان، و اجتمع فى اليمن بالمجد الفيروز آبادى، و لقى بمكة التاج عبد
الوهاب بن العنيف اليافعى، و حمل عنه أشياء من تصانيف أبيه كـ (روض
الرياحين) و غيرها، و كان محبا فى العلم، و كان ذا نظم متوسط بارعا فى
الفرائض و الحساب، محبا فى لقاء الصالحين، راغبا فى التبرك بأثارهم بحيث

كانت عنده طاقة يذكر أنها لأبي بكر الشاذلي، و سجادة للشهاب أحمد الزاهد،
مع كثرة العبادة و الاحتياط في الطهارة و من نظمه:

يا سيدي يا رسول الله خذ بيدي و انظر بفضلك في أمري و في ألمي
إلى أن قال:

جرائمى عظمت أجرامها ولقد أربت على الراسيات الصم في العظم
و توفى رحمه سنة ٨٥٥هـ...

و منهم محمد بن عمر نووى الجاوى

فقد قال فى آخر كتابه (كاشفة السجا): و الله أسأل و بنيه أتوسل أن أحل
محل القبول، إنه خير مأمول، و أكرم مسؤول. و قال أيضا فى زيادته فى
آخر (سفينة النجا) ما لفظه: نسأل الله الكريم، بجاه نبيه الوسيم، أن يخرجنى من
الدنيا مسلما.

و منهم عواد

الشيخ محمد عواد، فقال فى آخر كتابه (حياة الإسلام): أسألك اللهم حسن
الختام بجاه سيدنا محمد خاتم الرسل الكرام.

و منهم محمد بن قاسم بن محمد بن محمد أبو عبد الله شمس الدين الغزى

فقد قال فى آخر كتابه (فتح القريب المجيب): نسأل الله الكريم المنان الموت
على الإسلام و الإيمان، بجاه نبيه سيد المرسلين، و خاتم النبيين و حبيب رب
العالمين، محمد بن عبد الله ﷺ. و (غزة) بفتح أوله و تشديد ثانيه و فتحه مدينة
فى أقصى الشام من ناحية مصر، و فيها مات هاشم بن عبد مناف جد رسول

الله ﷺ وبها قبره، و ولد فيها الإمام الشافعى. ذكر ذلك الحموى فى (معجم البلدان) و قال ابن الأثير فى (اللباب فى تهذيب الأنساب) الغزى بفتح أولها و لم يذكر حركة ثانيها.

و منهم الترمسى

العلامة محمد بن محفوظ بن عبد الله الترمسى، قال فى خطبة (منهج ذوى النظر فى شرح منظومة علم الأثر) للحافظ السيوطى: أسأل الله الكريم، بجاء النبى العظيم الرؤوف الرحيم، أن يوفقنى لإتمامه مع الصواب و أن يجعله خالصاً لوجهه.

و منهم المدنى المالكى

قال الحافظ السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ٩ ص ١١٥: قال محمد بن محمد بن عبد الله بن إبراهيم المدنى المالكى: نظماً و قال فيه:

بجاء النبى المصطفى أتوسل	إلى الله فيما أبتغى و أومل
و أقصد باب الهاشمى محمد	و فى كل حاجتى عليه أعول
حللت حمى من لا يضام نزيله	فعنه مدى ما دمت لا أتحول
إذا مسنى ضيم أنوره باسمه	فيدفع ذاك الضيم عنى و ينقل
أقول حبيبى يا محمد سيدى	ملاذى عياذى من به أتوسل
عسى نفعة يا سيد الخلق أهتدي	بها من ضلالى إننى متعطل

ولد هذا الشيخ بالمدينة فى سنة ٨٥٩ و حفظ بها القرآن و عدة رسائل و مات سنة ٨٨٥ هـ. و عمره ست و عشرون سنة فقط.

و منهم أبو عبد الله المغربي

قال السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ٩ ص ٢٠٣ - ٢٠٤: إن الشيخ محمد بن محمد بن محمد ابن إسماعيل أبا عبد الله المغربي الأندلسى القاهرى المالكى ولد بـ. (غرناطة) من بلاد الأندلس فى سنة ٧٨٢ تقريبا، و نشأ بها و أخذ العلم عن مشايخ منهم أبو جعفر أحمد بن إدريس بن سعيد الأندلسى، أخذ عنه الفقه و أصوله و العربية. و أجاز له أبو الحسن على بن عبد الله الجذامى و قاسم بن سعيد العقبانى و آخرون من المغرب و المشرق، و دخل القاهرة فى سنة ٨٢٥ فحج و استوطنها، و تصدى للإقراء فانتفع به الناس طبقة بعد طبقة لا سيما فى العربية، و شرح كلام من (الألفية) و (الجرومية) و (القواعد) و غيرها مما حمله عنه الفضلاء، و أنشد قبيل موته بشهر فى حال صحته بعض أصحابه من نظمه:

أفكر فى موتى و بعد فضيحتى	فيحزن قلبى من عظيم خطيئتى
و تبكى دما عيني و حق لها البكا	على سوء أفعالى و قلة حيلتى
و قد ذاب أكبادى عناء و حسرة	على بعد أوطانى و فقد أحبتى
فما لى إلا الله أرجوه دائما	و لا سيما عند اقتراب منيتى
فنسأل ربى فى وفاتى مؤمنا	بجاه رسول الله خير البرية
و توفى رحمه الله سنة ٨٥٣ هـ...	

و منهم محمد بن محمد الملقب فى الشام بالشمس ابن الشمس الدمشقى المولود

سنة ٨٣٨

قال الحافظ السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ٩ ص ٢٤٥: قال محمد بن محمد بن محمد بن على مادحا الرسول عليه أفضل الصلاة و السلام:

كل قلب بك يا نشر الصبا عاش بعد الموت فيهم وصبا

و نسيم القرب نادى منشدا
 إن أمت فى حبهم وجدا بهم
 سادة سيدهم لاغرو أن
 أشرف الخلق إلى الله به
 يا رسول الله يا من مدحه
 غث خطيبا لك فى حان الوفا
 إن تكن من حيههم يا مرجبا
 يرقص الكون لموتى طربا
 جمع السؤدد فهو المجتبى
 وصل القوم وكان السببا
 أعجز العجم وأعياء العربا
 بشراب الأنس ينشى الخطبا

و منهم ابن الحاج محمد بن محمد

فقد قال فى (المدخل) ج ١ ص ٢٦٤: اللهم لا تحررنا شفاعته، ﷺ و لا
 عنايته، فى الدنيا و الآخرة بجاهه عندك، فإن جاهه عندك عظيم اه... و ذكرنا
 عبارته بكما لها فى التبرك بزيارة قبره ﷺ.

و منهم سبط الماردىنى

الشيخ محمد بن محمد سبط الماردىنى، قال فى آخر شرحه على (الرحبية):
 نسأل الله تعالى أن يختم لنا بخاتمة السعادة و أن يعفو عنا و أن يعاملنا بجميل
 أحسانه، و أن يدخلنا الجنة بفضلله و امتنانه، من غير سابقة عذاب و لا عتاب،
 بجاه سيدنا محمد و آل و الأصحاب اه. بلفظه.

و منهم الحافظ مرتضى الزبيدى

قال الكتانى فى (فهرس الفهارس): إن نقش خاتم الشيخ الإمام الحافظ
 محمد بن محمد بن محمد مرتضى الزبيدى الحفى:

محمد مرتضى يرجو الأمان غدا بجده و هو أوفى الخلق بالذمم



و منهم الشيخ محمد بن محمود الشهير بأبى ريمة

فقد قال فى خطبة كتابه (هداية المستفيد فى أحكام التجويد): والله الكريم أسأل، و بجاه النبى الكريم أتوسل، أن يجعلها خالصة لوجهه الكريم.

و منهم السنوسى

قال الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف الحسنى السنوسى فى خطبة شرحه على (أم البراهين): هذا أوان الشروع فى هذا الشرح المبارك بفضل الله الكريم الوهاب، نسأله سبحانه و تعالى أن يعيننى على الصواب، بجاه سيدنا محمد ﷺ. و قال أيضا فى آخر هذا الشرح: نتوسل إليك يا مولانا فى هذه المطالب كلها بذاتك العلية، ثم بنبيك و رسولك سيدنا و مولانا محمد ذى النفس الزكية، و الشفيع المشفع، و ذكر السنوسى التوسل بالنبى صلى الله فى موضع آخر من هذا الشرح.

حرف الهمزة

و منهم الباجورى العلامة إبراهيم بن محمد بن أحمد الباجورى

قال فى آخر حاشيته على (شرح العلامة ابن القاسم الغزى) ما نصه: نسأله سبحانه حسن الختام، بجاه سيدنا محمد عليه الصلاة و السلام. ثم قال مستمدا من رسول الله و من أهل بيته: مددك يا رسول الله ثلاث مرات، ثم قال: مددك يا أهل البيت رضى الله عنكم ثلاث مرات. و توسل به ﷺ فى أول حاشيته على (السلم فى فن المنطق).

و منهم أبوبكر البكرى

و هو العلامة الفاضل الصالح الكامل السيد أبو بكر المشهور بالسيد البكرى فقد قال فى أول كتابه (إعانة الطالبين): اللهم إنا نسألك بالطاهر النسب، الكريم الحسب، خير العجم و العرب، سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، أن تمحو من صحائفنا ما زل به البنان، و أدخل به البيان. و قال فى آخره: أرجو من الله الكريم المنان، بجاه سيدنا محمد سيد ولد عدنان، أن يرزقنا رضاه، و أن يصحح منا ما أفسدناه اهـ. و قال أيضا فى (كفاية الأتقياء شرح هداية الأذكياء): اللهم إني أسألك و أتوسل إليك و أتشفع عندك بنبيك الطاهر الكريم الحسب - إلخ.

و منهم الحافظ الشرجى

و هو الإمام الحافظ الشيخ أحمد بن عبد اللطيف الشرجى مؤلف (التجريد الصريح مختصر صحيح البخارى) فقد قال فى آخر كتابه (طبقات الخواص): أتوسل إلى الله بالسادة المذكورين فى هذا الكتاب أن ينفعنا بهم و يحبهم فى الدنيا و الآخرة، و أن يلحقنا بهم فى عافية، و أن يعيد علينا من بركات أنفاسهم الزكية بجاه سيدنا محمد و آله و صحبه اهـ. بمعناه.

و منهم الجاوى

الشيخ أحمد بن عبد اللطيف الجاوى الشافعى، فإنه قال فى ختام حاشيته (النفحات على شرح الوراقات) ما حاصله: قد تم تسويد هذه الحاشية المباركة فى اليوم الخامس و العشرين من سنة ١٣٠٦ هـ. و أنا الفقير إلى الله المجيب، المرتجى منه العفو و الغفران بجاه رسوله الحبيب، ﷺ.

و منهم المرادى أحمد بن عبد الله المرادى الحنبلى

فإنه قال فى آخر كتابه (اللالى البهية شرح لامية ابن تيمية) ما لفظه: نسأل الله العظيم باسمه العظيم، و بجاه نبيه الكريم، أن يسلك بنا صراطه المستقيم. ثم قال: فرغت من جمع هذا الشرح و تعليقه ضحوة الثلاثاء نهار ٢٣ من جمادى الأولى سنة ١٢٦٣ هـ. من الهجرة على مهاجرها أفضل الصلاة و السلام اهـ..

و منهم أحمد بن عبد المنعم بن يوسف بن صيام الدمنهورى

و هو العلامة أحمد الدمنهورى، فقد قال فى آخر (شرح الجواهر المكنون): نسأله سبحانه و تعالى أن يحسن عاقبتنا فى الأمور كلها، و أن يدخلنا دار كرامته و محبينا، من غير محنة بجاه حبيبه لديه، تفضلا منه لا وجوبا عليه، و صلى الله على سيدنا محمد و آله و صحبه و سلم.

و منهم الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر العسقلانى

و فى (شواهد الحق) ص ٣٥٢، و (الإغاثة بأدلة الإستغاثة) للشيخ حسن بن على السقاف ص ٢١ و ٢٩ أن الحافظ ابن حجر العسقلانى قال كما فى ديوانه بخط القلم:

نبى الله يا خير البرايا	بجاهك أتقى فصل القضاء
و أرجو يا كريم العفو عما	جته يدأى يا رب الحياء
فقل يا أحمد بن على اذهب	إلى دار النعيم بلا شقاء
عليك سلام رب الناس يتلو	صلاة فى الصباح و فى المساء

و فى تعليق على كتاب (الإغاثة) المذكور ما نصه: و على أولئك الذين ينتقدون أبيات البردة للإمام البوصيرى أن ينتقدوا بعد اليوم أبيات الحافظ ابن حجر و غيره من الحفاظ الذين يقولون مثل ما يقول البوصيرى، بل أكثر من ذلك اهـ..

و منهم أحمد بن عمر بن محمد بن السيفى المعروف بالمزجد

و فى (النور المسافر عن أخبار القرن العاشر) ص ١٣٨ أن الإمام أحمد بن عمر بن محمد بن عبد الرحمن الشافعى الشهير بالمزجد مؤلف (العباب) قال فى وصف كتابه هذا:

ألا إن العباب أجمل سفر	من الكتب القديمة و الجديدة
كتاب قد تعبت عليه دهرا	و خضت لجمعه كتباً عديدة
و قربت القصى لطاليه	و قد كانت مسافته بعيدة
وغصت على الخبايا فى الزوايا	فها هى فيه بارزة عتيدة
إلى أن قال:	

إلهى اجعله لى ذخرا وضاعف	ثوابى من عطايك الحميدة
وجد بقبوله واجعل جزائى	رضاك وجنة الخلد المشيدة
بجاء محمد خير البرايا	و تنقذهم من الكرب الشديدة
و صل مسلماً أبدا عليه	و عم جميع عترته السعيدة
قلت: قوله و تنقذهم كذا فى نسختى و لعله و تنقذنى.	

قال فى (النور المسافر): توفى شيخ الإسلام العلامة ذو التصانيف المفيدة، و الفتاوى السديدة، المجمع على جلالته و تحريره و ورعه، أُوحد عباد الله الصالحين، أبو السرور أحمد بن عمر المزجد سنة ٩٣٠ هـ، و كان من العلماء المشهورين، و أحد المحققين المعتمدين، و لم يخلف بعده مثله، و من مصنفاته (العباب المحيط بمعظم نصوص الشافعى و الأصحاب) و (تحفة الطلاب) و (منظومة الإرشاد) فى خمسة آلاف و ثمانمائة و أربعين بيتاً، و زاد على الإرشاد كثيراً من المسائل و القيود، و فتاوى جمها ولده حسين بن أحمد، وله غير ذلك، و

تفقه به خلائق كثيرون، منهم أبو العباس الطنبداوى، وابن زياد، والحافظ
الديبع، ومحمد بن عمر بحرق، وغيرهم، له شعر حسن منه:

قلت للفقر أين أنت مقيم قال لى فى محابر العلماء
أن بينى وبينهم لإخاء وعزيز على قطع الإخاء

وقوله: المرجد بميم مضمومة ثم زاي مفتوحة ثم جيم مشددة مفتوحة و
دال مهملة اه..

ومنهم الإمام أحمد بن محمد بن حنبل

وفى كتاب (حقيقة التوسل والوسيلة على ضوء الكتاب والسنة) ص ٥١
و (الدرر السنية فى الرد على الوهابية) ص ٣٠: قد ثبت أن الإمام أحمد بن حنبل
توسل بالإمام الشافعى رحمته الله حتى تعجب ابنه عبد الله فقال له الإمام أحمد: إن
الشافعى كالشمس للناس و كالعافية للبدن.

ومنهم الحافظ أحمد بن محمد بن أبى بكر بن عبد الملك القسطلانى

قال فى (المواهب اللدنية) ج ٤ ص ٥٩٥: لقد كان حصل لى داء أعيا دواؤه
الأطباء، وأقمت به سنين فاستغثت به رحمته الله ليلة الثامن والعشرين من جمادى
الأولى سنة ٨٩٣ بمكة زادها الله شرفاً، ومنّ على بالعودة فى عافية بلا محنة،
فبينما أنا نائم جاء رجل معه قرطاس يكتب فيه هذا دواء لداء أحمد بن
القسطلانى من الحضرة الشريفة بعد الإذن الشريف النبوى، ثم استيقظت فلم
أجد بى والله شيئاً عما كنت أجده، وحصل الشفاء ببركة النبى رحمته الله. و وقع لى
أيضاً فى سنة ٨٨٥هـ. فى طريق مكة بعد رجوعى من الزيارة الشريفة لقصد
مصر أن صرعت خادمنا غزال الحبشة، واستمر بها أياماً فاستشفعت به رحمته الله

فى ذلك، فأتانى آت فى منامى ومعه الجنى الصارع لها فقال: لقد أرسله لك النبى ﷺ، فعاتبته وحلفته أن لا يعود إليها، ثم استيقظت وليس بها قلبه كأنها نشطت من عقل، ولا زالت فى عافية من ذلك حتى فارقتها بمكة سنة ٨٩٤هـ. والحمد لله رب العالمين. والقبلة داء و تعب كما فى (القاموس).

و منهم الصاوى

الشيخ أحمد بن محمد الصاوى المالكى، فقد قال فى خطبة حاشيته على (شرح الخريدة البهية فى علم التوحيد) ما حاصله: شرعت الآن فى هذه الحاشية راجيا من الله بلوغ المطالب، فى حصول المآرب، متوسلا بأستاذى إلى النبى ﷺ وبالنبى إلى الله تعالى.

حرف الحاء

و منهم شيخ الحنابلة الخلال

قال الحافظ الخطيب البغدادي فى كتابه (تاريخ بغداد) أخبرنا القاضى أبو محمد الحسن بن الحسين بن محمد بن رامين الاسترأبادى قال: أنبأنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعى قال: سمعت الحسن بن إبراهيم أبا على الخلال يقول: ما همنى أمر فقصدت قبر موسى بن جعفر فتوسلت به إلا سهل الله به تعالى ما أحب اهـ.. وهذا السند يصح الاحتجاج به، فقد قال الخطيب فى (تاريخ بغداد) ج ٧ ص ٣٠٠: و كان أبو محمد الحسن بن الحسين بن محمد بن رامين الاسترأبادى صدوقا فاضلا صالحا، و من مشايخه القطيعى، و كان يفهم الكلام على مذهب الأشعرى، و الفقه على مذهب الإمام الشافعى، مات سنة ٤١٢ ببغداد اهـ. و ذكره ابن السبكي فى (طبقاته الكبرى) ج ٣ ص ١٣٣ فنقل عبارة

الخطيب المذكورة، و زاد أنه سافر الكثير و لقي شيوخ الصوفية. و قال ابن كثير
فى (البداية و النهاية): ج ١٢ ص ١١: نزل بغداد و حدث بها عن الإسماعيلى و
غيره كان شافعيًا كبيرًا فاضلاً صالحاً.

و أما القطيعى فهو أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك أبو بكر القطيعى، كان
يسكن (قطيعة الدقيق) فإليها نسب، و لد فى سنة ٢٧٤ و توفى سنة ٣٦٨.

قال الحافظ الخطيب البغداى فى تاريخه ج ٤ ص ٧٣ كان كثير الحديث روى
عن عبد الله بن أحمد بن حنبل (المسند) و (الزهد) و (التاريخ) و (المناسك) و
(المسائل) و غير ذلك، و كان بعض كتبه غرق و استحدث نسخها من كتاب لم
يكن فيه سماع، فغمزه الناس إلا أنا لم نر أحد امتنع من الرواية عنه و لا ترك
الاحتجاج به. و عن أبى الحسن بن أبى الفرات قال: كان ابن مالك القطيعى
منورا مستورا صاحب سنة كثير السماع إلا أنه اختلط فى آخر عمره، و كف
بعده و خرق حتى كان لا يعرف شيئاً مما يقرأ عليه. و قال محمد بن أبى
الفوارس: و لم يكن فى الحديث بذاك، سمعت أبا بكر البرقانى و سئل عن ابن
مالك: فقال كان شيخاً صالحاً غرقت قطعة من كتبه فنسخها من كتاب ذكرها أنه
لم يكن فيه سماعه فغمزوه لأجل ذلك و إلا فهو ثقة. و حدثنى البرقانى قال:
كنت شديد التنفير عن حال ابن مالك حتى ثبت عندى أنه صدوق لا يشك فى
سماعه، و إنما فيه بلة، و لما اجتمعت مع الحاكم أبى عبد الله ابن البيع بنيسابور
ذكرت له ابن مالك وليتته فأنكر عليّ و حسن حاله أو كما قال انتهى ما لخصته
من (تاريخ بغداد). و فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٦ ص ٢١٠ كان أبو بكر أحمد
بن جعفر القطيعى شيخاً عالماً محدثاً مسند الوقت. و قال السلمى سألت
الدارقطنى عنه فقال: ثقة زاهد قديم، سمعت أنه مجاب الدعوة. و قال الحافظ
السخاوى فى (فتح المغيث) ج ٣ ص ٢٩٠: قال الخالكى: إنه ثقة مأمون. و قال

الذهبي: إنه صدوق في نفسه مقبول. وما ذكره أبو الحسن بن الفرات غلو و إسراف، وقد كان أبو بكر أسند أهل زمانه.

قال السيوطي في (تدريب الراوي) ج ٢ ص ٣٨٠: قال العراقي: وما ذكره ابن الفرات لم يثبت إسناده إلى اهـ.. وقال الحافظ ابن كثير في (البداية و النهاية) ج ١١ ص ٢٩٣: كان أحمد بن جعفر القطيعي ثقة كثير الحديث، حدث عنه الدارقطني و ابن شاهين و البرقاني و أبو نعيم و الحاكم و لم يمتنع أحد من الرواية عنه، و لا التفتوا إلى ما طعن عليه بعضهم و تكلم فيه بسبب غرق كتبه فاستحدث بعضها من نسخ أخرى، و هذا ليس بشيء اهـ.. فأتضح مما ذكرناه أن هذا السند صالح للاحتجاج به. فثبت و تحقق بذلك توسل الإمام أبي على الخلال، و هو المحدث الحافظ شيخ الخطيب و البيهقي و الشيخ أبي إسحاق الشيرازي و غيرهم الذي وصفه الخطيب بأنه كان أشعريا صدوقا، و نقل عن أبي القاسم الأزهرى أنه أوثق من برأ الله في الحديث، و من أبي الحسن بن زرقوبه أنه ثقة.

و قال الخطيب أيضا في (تاريخ بغداد): حدثنا محمد بن يحيى الكرماني قال: كنا يوما بحضرة أبي على بن شاذان يعني الخلال، فدخل علينا رجل شاب لا يعرفه منه أحد فسلم ثم قال: أيكم أبو على بن شاذان؟ فأشرنا له إليه فقال له: أيها الشيخ رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقال لى: سل عن أبي على بن شاذان فإذا لقيته فاقرأه منى السلام ثم انصرف الشاب، فبكى أبو على: و قال لا أعرف لى عملا أستحق به هذا، اللهم إلا أن يكون صبرى على قراءة الحديث علي، و تكرير الصلاة على النبي ﷺ كلما جاء ذكره. فإذا علمت توسل هذا الإمام الجليل علمت يقينا مشروعية التوسل، إذ لو لم يكن مشروعاً بل حراماً أو شركاً

كما يدعيه المانعون لما تجاسر عليه، فإن من اجتراً على فعل الحرام فضلاً عن الشرك تسقط عدالته، وقد علمت أنهم وصفوه بالعدالة والثقة، ولما كتب الأئمة المذكورون وغيرهم عنه الحديث كما لا يخفى على من له أدنى إلمام بالصناعة الحديثية.

و منهم حمزة بن القاسم

قال الشيخ الإمام على بن عبد الكافي تقي الدين السبكي في (شفاء السقام في زيارة خير الأنام) ص ١٧٢ ما نصه: استسقى حمزة بن القاسم الهاشمي ببغداد فقال: اللهم أنا من ولد ذلك الرجل الذي استسقى بشيئته عمر بن الخطاب فسقوا، فما زال يتوسل بهذه الوسيلة حتى سقوا اه... ونقل هذه القصة الحافظ الذهبي في سيره ج ١٥ ص ٣٧٥ عن الخطيب البغدادي، وقال: قال الخطيب البغدادي: كان - حمزة - ثقة مشهوراً بالصلاح، استسقى للناس فقال: اللهم إن عمر بن الخطاب استسقى بشيئة العباس وسقى وهو أبى، وأنا أستسقى به، قال: فأخذ يحول رداءه، فجاء المطر وهو على المنبر، توفي حمزة سنة خمس و ثلاثين و ثلاثمائة اه... وذكر الخطيب ذلك في (تاريخ بغداد) ج ٨ ص ١٨١ - ١٨٢.

و منهم نظام الدين الحسن بن محمد بن الحسين النيسابوري

قال في أواخر تفسير (غرائب القرآن و رغائب الفرقان): وإنى أرجو من فضل الله العظيم، و أتوسل إليه بوجهه الكريم، ثم بنبيه القرشي الأبطحي، و وليه المعظم العلي، و سائر أهله الغر الكرام، و أصحابه الزهر العظام، و بكل من له عنده مكان، و لديه قبول و شأن أن يمتعني بتلاوة كتابه في كل حين و أوان.

و منهم السلطان الملك الناصر صلاح الدين أبو المفاخر داود بن السلطان بن عيسى
قال الحافظ الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٢٣ ص ٣٨١: إن السلطان
الملك الناصر صلاح الدين أبا المفاخر داود بن السلطان الملك المعظم عيسى
العاقل حجج و تشفع بالنبي ﷺ منشدا قصيدة، و كان السلطان داود فقيها حنфия
ذكيا مناضرا أديبا شاعرا بديع النظم مشاركاً في علوم و توفي سنة ٦٥٦ هـ.

حرف السين

و منهم الحفاظ الثلاثة سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني و ابن المقرئ و أبو الشيخ
فقد صرح كثير من العلماء بأنهم استغاثوا برسول الله ﷺ حينما أصابهم
الجوع في حرم المدينة، ففي (تذكرة الحفاظ) للذهبي كان ابن المقرئ يقول: كنت
أنا و الطبراني و أبو الشيخ بالمدينة فضاق بنا الوقت، فواصلنا ذلك اليوم، فلما
كان وقت العشاء حضرت القبر و قلت: يا رسول الله الجوع، فقال لي الطبراني:
اجلس فإما أن يكون الرزق أو الموت، فقامت أنا و أبو الشيخ فحضر الباب
علوي، ففتحنا له فإذا معه غلامان بقفتين فيهما شيء كثير و قال: شكوتوني إلى
النبي ﷺ، رأيته في النوم فأمرني بحمل شيء إليكم هـ. ص ١٩٧٤ هـ. و مثله
في (سير أعلام النبلاء) ج ١٦ ص ٤٠٠. و قال الحافظ ابن الجوزي في (الوفا
بأحوال المصطفى): أن الإمام الحافظ الثقة أبا بكر محمد بن إبراهيم بن علي بن
عاصم بن زاذان المشهور بابن المقرئ: قال كنت أنا و الطبراني و أبو الشيخ في
حرم رسول الله ﷺ و كنا على حالة، فأثر فينا الجوع فواصلنا ذلك اليوم، فلما

كان وقت العشاء حضرت قبر رسول ﷺ و قلت: يا رسول الله الجوع الجوع و انصرفت، فقال لى أبو الشيخ: اجلس فلما أن يكون الرزق أو الموت، قال أبو بكر: فنمت أنا و أبو الشيخ و الطبرانى جالس ينتظر فى شىء فحضر بالباب علوى فدق الباب فإذا معه غلامان مع كل واحد منهما زنبيل كبير فيه شىء كثير، فجلسنا و أكلنا و ظننا أن الباقي يأخذه الغلام، فولى و ترك عندنا الباقي، فلما من الطعام، قال العلوى: يا قوم أشكوتم إلى رسول الله ﷺ؟ فلبنى رأيت رسول الله ﷺ فى النوم فأمرنى بحمل شىء إليكم اه..

و قد كان الإمام الطبرانى إماما حافظا ثقة رحالا محدث الإسلام، و هو أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي الطبرانى صاحب المعاجم الثلاثة (المعجم الكبير) و (المعجم الأوسط) و (المعجم الصغير) و أطال فى ترجمته الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) و قال: كان مولده سنة ٢٦٠هـ. و توفى سنة ٣٦٠هـ.. و استكمل مائة عام و عشرة أشهر، و من تصانيفه أيضا (كتاب السنة) و (كتاب الدعاء) و (كتاب التفسير) كبير جدا و (دلائل النبوة) و (كتاب النوادر) و غيرها. و حدث الطبرانى عن ألف شيخ أو يزيدون.

و أما أبو الشيخ ابن حيان فهو الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن جعفر بن حيان الأصبهانى، ولد سنة ٢٧٤، و توفى سنة ٣٦٩، قال فيه الذهبى: كان إماما حافظا صادقا من العلماء العاملين صاحب التصانيف، و قال: قال أبو بكر الخطيب كان أبو الشيخ حافظا ثبنا متقنا، و قال السيوطى فى (طبقات الحفاظ): كان أبو الشيخ أحد الأعلام صالحا خيرا قانتا صدوقا مأمونا ثقة متقنا، حافظ أصبهان و مسند زمانه اه. صنف أبو الشيخ التفسير و الكتب الكثيرة فى الأحكام و غيرها منها كتاب (العظمة) و (السنن) و (ثواب الأعمال) فى خمس مجلدات.

و أما ابن المقرئ فقد ترجم له ابن الأثير في (اللباب) و السيوطي في (طبقات الحفاظ) و ابن العماد في (شذرات الذهب) و قالوا كلهم، كان ابن المقرئ حافظا ثقة، و قال الذهبي: قيل للصاحب بن عباد: أنت رجل معتزلي و ابن المقرئ محدث و أنت تحبه؟ قال: لأنه كان صديق والدي، و قيل: مودة الآباء قرابة الأبناء، و لأنني كنت نائما فرأيت النبي ﷺ في النوم يقول لى: أنت نائم وولى من أولياء الله على بابك، فانتبهت فدعوت البواب و قلت: من بالباب؟ قال: أبو بكر بن المقرئ اه..

و قال ابن الأثير: المقرئ بضم الميم و سكون القاف و فى آخرها راء، هذه النسبة إلى قراءة القرآن و إقرائه. توفى الحافظ ابن المقرئ سنة ٣٨١، و عمره ٩٦ سنة

و منهم الجمل

و هو الشيخ سليمان بن عمر العجيلي الشهير بالجمل، فقد قال فى آخر (الفتوحات الأحمديّة فى المنح المحمدية حاشية المهمزية) للبوصيرى ما حاصله: وافق الفراغ من جمع هذه الحواشى سنة ١١٨٨ هـ. تجاه القطب البدوى أمدنا الله من مدده، و أعاد علينا من نفحاته و على المسلمين اه..

حرف العين

و منهم عبد الحميد بن محمد

و هو الشيخ عبد الحميد بن محمد على قدس بن عبد القادر الخطيب، فقد قال فى خطبة شرحه (الأنوار السنية): أسأل الله تعالى بجاه النبى الأمين، أن يسرنى به - أى بشرحه - دنيا والدين، و أن يمنحنا جميعا فى الدارين السعادة، و

قال فى موضع آخر: و ليس لى فىما أرجوه من الله تعالى من الأوطار، وسيلة إلا الشفيع المختار، و قال أيضا فى آخر شرحه المذكور: أبتهل إلى الله عز سلطانه و جل شأنه أن يمن علينا بحسن الختام، بجاهه عليه الصلاة و السلام.

و منهم العلامة عبد الحميد الشروانى

قال فى آخر حاشيته على (التحفة): و نسأل الله حسن الختام، بجاه سيدنا محمد عليه و آله و صحبه الصلاة و السلام.

و منهم الحافظ السيوطى

فقد ذكر فى (حسن المحاضرة) ج ١ ص ٦٠٣ أنه كان فى عصره أمير يقال له ازدمر الطويل، اعتقاده قريب من اعتقاد الحاكم يعنى الحاكم الجبار الذى ادعى الربوبية، و كان يروم أن يتولى المملكة، فلو قدر الله له بذلك فعل نحو ما فعله الحاكم، و قد أطلعنى على ما فى ضميره و طلب منى أن أكون معه على هذا الاعتقاد فى الباطن إلى أن يؤول إلى السلطنة، فيقوم بالخلق بالسيف حتى يوافقوه على اعتقاده، فضقت بذلك ذرعا، و ما زلت أتضرع الى الله تعالى فى هلاكه، و أن لا يوليه على المسلمين، و أستغيث بالنبي ﷺ و أسأل فيه أرباب الأحوال حتى قتله الله، فله الحمد على ذلك اه... و قال السيوطى أيضا فى ختام كتابه (تاريخ الخلفاء): أسأل الله تعالى أن يقبضنا إلى رحمته قبل وقوع فتنة المائة التاسعة بجاه محمد صلى الله عليه و على آله و صحبه أجمعين.

و منهم الحافظ ابن الجوزى

و هو الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزى، فقد قال فى كتابه (التذكرة فى الوعظ) ص ١٦٢ ما لفظه: لا قوة لنا على إقامة هذا الدين المتين، فالواجب

علينا أن نستغيث بمراحم العزيز الرحيم، و نستشفع إليه بجاه نبيه الكريم،
الذى أذن له فى إخراج الناس من الظلمات إلى النور.

و منهم قاضى القضاة عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن خلف بن بدر
قال ابن السبكي فى (طبقات الشافعية) ج ٥ ص ٦٤ - ٦٥: إن قاضى القضاة
عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن خلف بن بدر جرت له محنة حاصلها: أن وزير
السلطان الملك الأشرف عزله و حبسه ظلماً، ثم أخرج من الحبس و أقام بالقرافة
مدة، ثم توجه إلى الحجاز و مدح سيدنا رسول الله ﷺ بقصيدة دالية منها:

ما فى قوى الأذهان حصر صفاتك الـ عليا و ما لك من كريم المحتد
و تفاوت المداح فيك بقدر ما بصروا به من نورك المتوقد
و سمعت من يقول: إن هذا القاضى كشف رأسه و وقف بين يدي الحجرة
الشريفة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة و السلام، و استغاث بالنبي ﷺ، و
أقسم عليه أن لا يصل إلى موطنه إلا و قد عاد إلى منصبه، فلم يصل إلى
القاهرة إلا و السلطان الأشرف قد قتل و كذلك وزيره، فأعيد إلى القضاء، و
وصل إليه الخبر بالعود قبل وصوله إلى القاهرة. روى عن الحافظين المنذرى و
العتار و كتب عنه الحافظ الدمياطى و أبو حيان، و كان فقيهاً نحويًا أديباً ديناً
من أحسن القضاة سيرة جمع بين القضاء و الوزارة، و لى خطابة جامع الأزهر،
و تدريس المشهد الحسينى و غيره، و توفى بالقاهرة سنة ٦٩٥ هـ. انتهى
باختصار.

و منهم الحافظ الديعى وجيه الدين أبو محمد عبد الرحمن بن على الزيدى الشافعى
فقد قال فى آخر مولده: اللهم بحرمة هذا النبى الكريم، و آله و أصحابه
السالكين عليهنجه القويم، اجعلنا من خيار أمته، و استرنا بذيل حرمته، و فى
مكان آخر قال: و اغفر اللهم بجاهه ﷺ لنا و لوالدينا.

و قال ابن العماد الحنبلى فى (شذرات الذهب) ج ٨ ص ٢٥٥ - ٢٥٦ و الشوكانى فى (البدر الطالع) ج ١ ص ٣٣٥ - ٣٣٦: هو الإمام الحافظ الحجة المتقن شيخ الإسلام علامة الأنام الجهد الإمام مسند الدنيا أمير المؤمنين فى حديث سيد المرسلين، خاتمة المحققين، ملحق الأواخر بالأوائل، و كان ثقة صالحا حافظا للأخبار و الآثار متواضعا، تقصده الطلبة من نواحي الأرض، أخذ عن لا يحصى، و أخذ عنه الأكابر كالعلامة ابن زياد، و السيد الحافظ الطاهر بن الحسين، الأهدل و الشيخ أحمد بن المزاجي و غيرهم. و من مصنفاته (تيسير الوصول إلى جامع الأصول) و (مصباح المشكاة) و (بغية المستفيد) و (المولد الشريف النبوى) و غير ذلك ولد فى سنة ٨٦٦هـ. و مات ٩٤٤هـ...

و منهم البحرانى الشافعى العلامة عبد الفنى بن أحمد البحرانى

قال فى آخر كتابه (قرة العين فى ضبط أسماء رجال الصحيحين): والله المسؤول أن يشملنا جميعا بالعفو و حسن الختام، و يجعلنا جميعا بجوار سيد الأنام، بحق سيدنا محمد و آله هداة دار السلام، و لا حول و لا قوة إلا بالله. انتهى تحريره ليلة الاثنين فى شهر شوال سنة ١١٧٤هـ.

و منهم الحافظ عبد الفنى المقدسى

و فى (محق القول) للمحدث محمد زاهد الكوثرى: أن الحافظ عبد الفنى المقدسى الحنبلى تمسح بقبر أحمد للاستشفاء لدمل أعيا الأطباء كما ذكره الحافظ الضياء المقدسى الحنبلى فى كتاب (الحكايات المنثورة).

قال الشيخ عبد الرؤف المناوى فى آخر شرحه على (الجامع الصغير): أسأل الله أن يجعله خالصا لوجهه الكريم، و يعم النفع ببركة النبى العظيم.

و منهم الإمام عبد الله بن أسعد اليافعى

لقد توسل الشيخ اليافعى كثيرا برسول الله ﷺ و بال صالحين من أمته. فمما قال فى قصيدته العينيه الطويلة التى ختم بها كتابه (روض الرياحين فى حكايات الصالحين) بعد كلام يتعلق بزيارته ﷺ و هو يخاطب نفسه:

فبالله قبل لى ثرى أرض ربهه وسلم وقل بعد البكا والتضرع
عبيدك ذاك اليافعى مؤمل نذاك الذى قد عم للخلق أجمع
و قال فى آخر كتابه (مرآة الجنان): نسأل الله الكريم بالآيات و الذكر الحكيم، و برسوله عليه أفضل الصلاة و السلام، و أن يجمع بيننا و بين أحبابنا فى جنات النعيم اهـ..

و للشيخ اليافعى قصيدة طويلة تبلغ ٧٧ بيتا تسمى الغوثية، مطبوعة فى آخر كتابه (مرآة الجنان) أطال فيها التوسل و الاستغاثة برسول الله ﷺ و بعترته و أزواجه، و بكثير من الأنبياء عليهم الصلاة و السلام، و ببعض رؤساء الملائكة عليه السلام، و بالعشرة المبشرين لهم بالجنة، بأئمة المذاهب الأربعة، و بالقراء السبعة، و بكثير من الأولياء العارفين و أكابر الصالحين، و بالعرش و الكرسي و اللوح و القلم، و بالكعبة المشرفة و مكة المكرمة و مسجد رسول الله ﷺ، و بحجر إسماعيل و الحجر الأسود و عرفة و غيرها من مواضع النسك، و بالصلوات و شهر الصيام و ليلة القدر و العيدين و الأشهر الحرم و غير ذلك من مواضع الخيرات و أوقاتها، و من أبيات تلك القصيدة و هى من بحر

البسيط:

يا سيد العرب العرباء قاطبة
إنى بجاهك أدعو الله مثقفا
بصاحبيك أبى بكر وصاحبه
بحق صهريك عثمان وحيدرة
بحق سبطيك من قد شاع فضلها
بطلحة بزير بابن عوفهم
بابن زيد بعباس بحمزتهم
بجعفر بنيه بل بباقرهم
بالكاظمى بالرضا بالفاطمى فلهم
أستشفع الله بالهادى وعترته
بآدم ثم شيث ثم نوحهم
بحق عيسى بيحى بل بوارثهم
بفتية الكهف بالكهف الذى نزلوا
بمريم ابنت عمران بأسية
بعائش ثم أزواج النبى ومن
واذكر نفيسة واستشفع برابعة
ببيت لحم ببيت القدس بل بقبا
ببكة بل بيطحها بغار حرا
بالحجر بالحجر الأسود ثم بمن
بموقف الناس يوم الحج بل بهم
بليلة القدر مع شهر الصيام وبالـ

وخيرة الخلق من عرب ومن عجم
أن الإجابة تأتى قبل نطق فمى
أبربر وأقوى بطش منتقم
الحائزين لفضل منك مكتتم
فى الناس أشهر من نار على علم
وبالأمين ابن جراح وسعدهم
بالصالحين بنى الزهرا بأهمهم
بابن الحسين على بل بزيدهم
حب جرى حيث يجري فى العروق دمي
والأنبياء فيا طوبى لذكرهم
بالأنبياء جميعاً ثم صحبهم
أعنى سليمان رب الملك والكرم
بدانيال ولقيمان بخضرهم
بفاطم بخديج أفضل الحرم
بايعنه ببنات المصطفى الحرم
وكل صالحة من سائر الأمم
بمسجد لرسول الله محترم
بالطور بالتين بالزيتون بالقسم
يلوذ من طائف منهم ومستلم
بمروة بالصفاء بالبيت والحرم
بعيدين مع جمع والأشهر الحرم

بحق عرش و أملاك ثمانية بالروح باللوح بالكرسى بالقلم
بحق فرقان الذكر الحكيم و بالـ سبع المثاني و ما فيها من الحكم
بنافع بأبى عمر بـحمزتهم بعاصم ثم عبد الله بعدهم
يعنى عبد الله بن كثير مقرئ مكة و أحد القراء السبعة.

بحق فضل الكسائي بابن عامرهم و من روى لهم و المقتدي بهم
بالشافعى بنعمان و مـالكهم بأحمد بل بأهل الرأى كلهم
بالتابعين فلا تهمل أو يسافها للنائبات كمولانا أو يسهم
بحق قطب و أبدال هم أملى وهم لدى الخطب بعد الله معتصمي
باليهقى بأصحاب الحديث معا بمن به منهم الدين الخفيف حمى
بحق شيخى و أشياخ له فهم غوثي وعوني ومقصودي ومعتصمي
بذى (سفال) حماها الله من بلد و بل منها الحيا و القاع و الأكم
و فى (ظفار) رجال يستغاث بهم و يستعان بهم بالدفع فى النقم
قال ياقوت الحموى فى (معجم البلدان): (سفال) بفتح أوله و يكسر، بلدة
من قرى اليمن، و (ظفار) بفتح أوله و البناء على الكسر مثل قطام و حذار
مدينة باليمن اهـ...

ثم قال فى أواخرها:

حوائجى إقضها واقض الديون ولا ألجأ بجاهك من خصمى إلى لزم
و أسبل الستى ربى على إذا ما جئت يا رب كن حصنى من الألم
واغفر لأهلى وأولادى وما ولدوا والآل منى وأصحابى وذى الرحم
و وسع الفضل للجيران إن لهم حقا على و أنت الواسع الكرم
جيران بيتى و جيرانى بمقتى يا من يقابل ذا الأرحام بالنعم

و قال ابن السبکی فی (الطبقات الکبری): الیافعی هو الرجل الصالح صاحب المصنفات الكثيرة و النظم الكثير، اجتمعت به فی منی سنة ٧٤٧ و توفي بمكة سنة ٧٦٧ فی جمادی الأولى منها هـ.. و قال ابن شہبة فی (طبقات الشافعية) ج ٢ ص ٢٤٦: عبد الله بن أسعد بن علی ابن سلیمان بن فلاح الشیخ الإمام القدوة العارف الفقیه العالم شیخ الحجاز عقیف الدین أبو محمد الیافعی، كان من صغره ملازما لبيتہ، تاركا لما يشتغل به الأطفال من اللعب، فلما رأى والده آثار الفلاح علیہ بعث به إلى (عدن) فاشتغل بالعلم و لزمه، و حفظ (الحاوی الصغیر) و (الجمال) للزجاجی، و سمع الحديث، و قال فیہ الأسنوی فی طبقاتہ: كان إماما یسترشد بعلومه و یقتدی، و علما یستضاء بأنواره و یتدی، صنف تصانیف كثيرة إلا أن غالبها صغیر الحجم، و كثير من تصانیفه نظم، فإنه كان یقول الشعر الحسن الكثير بغير كلفة، و من تصانیفه قصيدة مشتملة علی قریب من عشرين علما، و قال ابن رافع: اشتهر ذكره و بعد صيته فی التصوف و أصول الدین، و كان یتعصب للأشعری، و له كلام فی ذم ابن تیمیة، و لذلك غمزه بعض من تعصب لابن تیمیة من الحنابلة و غیرهم. توفي سنة ٧٦٨ هـ، و ترجم له شیخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلانی فی (الدرر الكامنة) ج ٢ ص ٢٤٨ فما قال فیہ: ولد الیافعی قبل السبعمة بستان أو ثلاث، و نشأ علی خیر و صلاح، و لم یکن فی صباه يشتغل بغير القرآن و العلم، و جاور مكة من سنة ٧١٨ و لازم مشایخ العلم، و سمع الحديث من الرضی الطبری ثم فارق ذلك، و تجرد عشر سنین یتردد فیها بین الحرمین، و رحل إلى القدس و دخل دمشق ثم دخل مصر و زار الشافعی، أثنى علیہ الأسنوی فی طبقاتہ. و كان الیافعی كثير الإیثار للفقراء، كثير التواضع مترفعا عن الأغنیاء، معرضا عما بأيدهم نحیفا ربعة كثير الإحسان للطلبة، و كان منقطع القرین فی الزهد انتهى باختصار.

و قال الحافظ العسقلاني في (الإصابة) ج ٢ ص ٣٣٥: وذكر لي الحافظ أبو الفضل العراقي ابن الحسين شيخنا أن الشيخ عبد الله بن أسعد اليافعي كان يعتقد أن الخضر حي، قال: فذكرت له ما نقل عن البخاري والحري وغيرهما من إنكار ذلك فغضب وقال: من قال: إنه مات غضبت عليه، قال: فقلنا: رجعنا عن اعتقاد موته اهـ.. وذكر ترجمته الشرجي في (طبقات الخواص) ص ١٧٢ فيما قال فيه: شهرته تغني عن إقامة البرهان، كالشمس لا يحتاج واصفها إلى بيان، شيخ الطريقين وإمام الفريقين، وأطال في ذكر أحواله ومحاسنه. وذكر ابن العماد في (شذرات الذهب) أنه صنف كتباً منها (مرهم العلل المعضلة في أصول الدين) و (الإرشاد) و (التطريز) في التصوف، و كتاب (نشر المحاسن)، و كتاب (نشر الروض العطر في حياة سيدنا أبي العباس الخضر)، و غير ذلك اهـ..

ملاحظة:

لقد علمت مما ذكرناه أن اليافعي من أساطين العلم وأئمة المسلمين، وأن كثيراً من حفاظ الحديث والفقهاء أثنوا عليه، و اتفقوا على تزكيته وتعديله، و شهدوا على تقدمه في العلم والعمل الصالح، بل قال بعض علماء الشافعية فيه: الحمد لله الذي ابتدأ مذهبنا بالشافعي واختتمها باليافعي، و علمت أيضاً هبة الحافظ العراقي منه حتى رجع حالاً من اعتقاده، و وافقه في حياة الخضر عليه السلام. وهذا كله بينة شاهدة على جلالته وإمامته، و قد علمت إطالته و مبالغته في التوسل والاستغاثة بالأنبياء والصالحين، بل و بالأماكن المقدسة و الأزمان المشرفة، أفيلق بعد اتفاق هؤلاء على تزكيته وتعديله أن يعتقد مسلم فيه وفي أمثاله من المستغيثين المتوسلين اعتقاداً سيئاً، فيظن أنهم من الجاهلين عن أصول الدين وفروعه، أو أنهم يرتكبون عمداً على ما يستحقون به مقت ربهم حاشاهم عن ذلك.



فليجتهد العاقل المسلم أن يعرف حقيقة هذه المسئلة و لا يلتبس عليه الحق بالباطل.

و ينبغي لمن يوقن بوقوفه أمام ربه أن لا يتساهل ذلك، فقد زلت فيه أقدام كثير من الناس، و تأثرت قلوبهم بما ألقى فيها الوسواس الخناس، فسموا من عند أنفسهم المتوسلين بأحباب الله أسماء اخترعوها، و ألقابا ابتكروها، مثل، الخرافى، و القبورى، و غير ذلك.

و منهم عبد الله بن سعد بن سعيد بن أبى حمرة

و هو الشيخ العارف بالله أبو محمد عبد الله بن أبى حمرة الأندلسى، فقد قال فى آخر كتابه (بهجة النفوس) شرح مختصره المسلمى (جمع النهاية فى بدء الخير و الغاية) ما لفظه: أتوسل إليك بجاه من على رسلك اصطفيته، و المقام المحمود وعدته، أن تنعم علينا بما فيه رغبتنا إلخ و توفى ^{رحمته} سنة ٦٩٩ هـ...

و منهم الشاذلى الأزهرى

و هو الشيخ عبد الله بن الحسينى المالكى الشاذلى الأزهرى من علماء القرن الرابع عشر، قال فى آخر كتابه (لقط الدرر شرح نخبة الفكر): أسأل الله العظيم، متوسلا إليه بوجاهة وجه نبيه الفخيم، أن يجعلها خالصة لوجهه الكريم.

و منهم أبو الحسن عبد الله بن محمد الفقيه

و فى (طبقات الشافعية الكبرى) لا بن السبكي: قال الحاكم: سمعت أبا الحسن عبد الله بن محمد الفقيه يقول: ما وقعت على ورطة قط و لا وقع لى أمر مهم فقصدت قبر أبى الوليد و توسلت به إلى الله تعالى إلا استحباب الله لى. و

أبو الوليد هو الامام الجليل أحد أئمة الدنيا، حسان بن محمد بن أحمد بن هارون القرشي الشافعي توفي سنة ٣٤٩ بنيسابور اهـ. وقال الذهبي في (تذكرة الحفاظ): توفي أبو الوليد سنة ٣٤٤هـ. عن ٧٢ سنة. ولم أقف على تاريخ وفاة أبي الحسن عبد الله بن محمد الفقيه.

و منهم العلامة تاج الدين السبكي

و هو الإمام العلامة تاج الدين أبن و نصر عبد الوهاب بن الإمام تقي الدين على بن عبد الكافي السبكي. ففي (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٢ ص ٢٦٤-٢٦٥ أنه قال في قصيدة نونية جمع فيها المسائل الاعتقادية التي اختلف فيها الأشاعرة و أبو حنيفة ~~رحمهما~~ أجمعين:

و نبينا خير الخلائق أحمد	ذو الجاه عند الله ذى السلطان
وله الشفاعة والوسيلة و الفضيل	سلة واللواء و كوثر الظمآن
فاسئل إلهك بالنبى محمد	متوسلا تظفر بكل أمان
لا خلق أفضل منه لا بشر ولا	ملك و لا كون من الاكوان
ما العرش ما الكرسي ما هذي السماء	عند النبى المصطفى العدنان
ثم قال فى أواخرها:	

فأجارنا الرحمن بالهادى النبى
 و هذه القصيدة طويلة مفيدة جدا. قال مؤلفها ابن السبكي: قد ولع كثير من الناس بحفظها.

و قال العلامة مرتضى الزبيدى في (إتحاف السادة المتقين) ج ٢ ص ١٠: هذه القصيدة على وزان قصيدة لابن زفيل و هى ستة آلاف بيت ردت فيها على الأشعرى و غيره من أئمة السنة و جعلهم جهمية تارة و كفارا أخرى، و قدرت



عليها شيخ الاسلام التقي السبكي في كتاب سماه (السيف الصقيل). و ما أظن ولده التاج أراد في قوله:

كذب ابن فاعلة يقول يجله الله جسم ليس كالجسمان
إلا هذا الرجل وإن لم يصرح به.

قلت: و الاحتياج إلى حفظها أشد في عصرنا مما كان في عصره، فإننا في زمان انتشر فيه الجهل و العناد و الافتراء على الأئمة، خصوصا على رئيسهم و حامل رايهم في العقيدة أبى الحسن على ابن إسماعيل الأشعري، و اغتر كثير من الشبان بما في قصيدة ابن زفيل و ما يياثلها فأحببت أن أنه على أن الأشاعرة و الماتريدية هما أهل السنة و الجماعة، و أن الخلاف بينهما قليل.

مهمة:

قد بين ابن السبكي رحمته أنه لا خلاف بين الأشاعرة و بين الماتريدية أصحاب أبى حنيفة إلا ثلاثة عشر مسألة ست منها خلافها معنوى، و الباقي لفظي، و هذه المخالفة لا تقتضى تكفيرا و لا تبديعا بينهما، فيما قال فيها:

يا صاح إن عقيدة النعمان	و الأشعري حقيقة الإتيقان
فكلاهما والله صاحب سنة	بهدى نبى الله مقتديان
لا ذا يبدع ذا ولا هذا وإن	تحسب سواه و همت في الحسبان
من قال إن أبا حنيفة مبدع	رأيا فذلك قائل الهذيان
أو ظن أن الأشعري مبدع	فلقد أساء و بساء بالخسران
و الخلف بينهما قليل أمره	سهل بلا بدع ولا كفران

اهـ.

و من أشهر كتب الحنفية التى ألفت فى العقيدة كتاب الإمام أبى جعفر الطحاوى الحنفى المتوفى سنة ٣٢١هـ. المعروف بالعقيدة الطحاوية. و كل ما فيه

من المسائل الاعتقادية موافق لمعتقد الإمام أبي الحسن إلا ثلاثة مسائل فقط كما حققه التاج السبكي، و عبارته: سمعت الشيخ الإمام الوالد رحمه يقول: ما تضمنته العقيدة الطحاوية هو ما يعتقده الأشعرى لا يخالفه إلا فى ثلاث مسائل اهم. و أذكر المسائل الثلاث عشرة مسردة، وهى: تعذيب المطيع و إثابة العاصى، و معرفته تعالى، و صفات الأفعال، و المكتوب فى المصحف الشريف، و تكليف ما لا يستطاع، و وقوع الصغائر من الأنبياء عليهم الصلاة و السالم، و كسب العبد و اختياره، و السعيد و الشقى، و نعمة الكافر، و قول الشيخ: أنا مؤمن إن شاء الله، و انقطاع الرسالة بالموت، و اتحاد الارادة و الرضا، و إيمان المقلد، و هذه المسائل الثلاث عشرة منقسمة إلى معنوية ولفظية، فالمعنوية ستة و اللفظية سبعة. و الستة المعنوية منقسمة إلى ما ليس فيه خلاف بين كل فرقة من الفرقتين و إلى ما فيه خلاف بين كل منهما، فالقسم الأول ثلاثة، الأول أن تعذيب المطيع و إثابة العاصى جائز فى حقه تعالى كما قالته الأشاعرة و خالفتهم الحنفية فقالوا: بعدم جواز ذلك فى حقه تعالى و قالوا: يجب تعذيب العاصى و إثابة المطيع و يمتنع العكس، الثانى قالت الأشاعرة: إن وجوب معرفته تعالى تثبت بالشرع لا بالعقل، و قالت الحنفية: بوجوب معرفة الله بالعقل قال ابن السبكي:

و وجوب معرفة الإله الأشعر	ي يقول ذاك بشريعة الديان
و العقل ليس بحاكم لكن له الـ	يأدرك لا حكم على الحيوان
و قضا بأن العقل يوجبها و فى	كتب الفروع لصحبنا وجهان

الثالث قالت الأشاعرة: إن صفات الأفعال حادثة و عند الحنفية قديمة، قال

فى بدء الآمال:

صفات الذات و الأفعال طرا	قدييات مصونات الزوال
--------------------------	----------------------

و القسم الثانى ثلاثة أيضا، الأولى منها: منعت الحنفية تكليف ما لا يطاق، و وافقهم فى ذلك من الأشاعرة الشيخ أبو حامد الإسفراينى شيخ العراقيين، و حجة الإسلام الغزالى، و شيخ الإسلام المجتهد محمد بن على بن دقيق العيد، و أما غيرهم من الأشاعرة فيقول بجواز تكليف ما لا يستطيع.

الثانية: اختلفوا فى وقوع الصغائر من الأنبياء عليهم الصلاة و السلام فمنعت ذلك الحنفية و عند الأشاعرة قولان، فالإمام الأشعرى و كثير من أتباعه قالوا: بجواز وقوع الصغائر من الأنبياء عليهم الصلاة و السلام، لكن خالفهم الأستاذ، و القاضى عياض، و التقى السبكى، و ابنه التاج عبدالوهاب، فوافقوا الحنفية، و رجع ذلك ابن السبكى فيطبقاته فقال:

قالوا و تمتنع الصغائر من نب	ى للإله و عندنا قولان
و المنع مروى عن الأستاذ و الـ	قاضى عياض و هو ذو رجحان
و به أقول و كان مذهب والدى	رفع الرتبهم عن نقصان
و الأشعرى إمامنا لكننا	فى ذا نخالفه بكل لسان
و نقول نحن على طريقته و لـ	كن صحبه فى ذاك طائفتان
بل قال بعض الأشعرية إنهم	برآء معصومون من نسيان
و الكل معدودون من أتباعه	لا يخرجون بذا عن الإذعان
و أبو حنيفة هكذا مع شيخنا	لا شىء بينهما من النكران
متناصران و ذا اختلاف هين	عار عن التبديع و الخذلان

الثالث: قالت الحنفية: إن المكتوب فى المصاحف عين كلام الله، و خالفتهم فى ذلك الأشاعرة فقالوا: إن المكتوب فى المصاحف كلام الله تعالى و الفريقان متفقان فى أن كلام الله قديم خلافا للمعتزلة لكن بعض الحنفية أنكر ما نسب

إلى الإمام أبى حنيفة. و مسألة الكلام من أصعب مسائل هذا الفن فليحذر الخائض فيها من الوقوع فى الأخطار فإنه زلت فيها أقدام رجال.

و هذه هى المسائل الستة التى اختلفت فيها الأشاعرة و الماتريدية اختلافا حقيقيا معنويا، وقد علمت أن بعض الحنفية أنكروا نسبة المسئلة السادسة إلى إمامهم أبى حنيفة، فيكون ما اختلفوا فيه على هذا خمسة مسائل فقط، وقد علمت أيضا أن بعض الأشاعرة موافق للحنفية فى مسئلتى تكليف ما لا يستطاع، ووقوع الصغائر من الأنبياء، فالباقى بعد إسقاط هذين أيضا ثلاثة مسائل فقط.

فبهذا يتضح لك أيضا أن الخلاف المعنوى بين هذين الطائفتين الذين هما أهل السنة و الجماعة قليل و أما المسائل السبعة التى خلافا لفظى فهمي:

١- كسب العبد و اختياره فقد اتفقت الأشاعرة على أن للعبد كسبا فى أعماله الاختيارية، و اتفقت الحنفية على أن له اختيارا فيها و الخلاف بينهما لفظى.

٢- الأشعرى يقول: السعيد من كتب فى بطن أمه سعيدا، و الشقى من كتب فى بطن أمه شقيا لا يتبدلان، و أبو حنيفة يقول: قد يكون سعيدا ثم ينقلب و العياذ بالله شقيا و بالعكس، و الخلاف بينهما لفظى لا يترتب عليه فائدة، فهاتان المسألتان اتفقت فيها أصحاب كل فرقة منهما فيما بينها.

٣- يقول الأشعرى: ليس على الكافر نعمة، و كل ما يتقلب فيه استدراج و أبو حنيفة يقول: عليه نعمة، ووافق من الأشاعرة القاضى أبو بكر الباقلانى فهو مع الحنفية فى هذهو.

٤- قول الشخص: أنا مؤمن إن شاء الله منعه أبو حنيفة و أجازته الأشاعرة، ووافقهم الماتريدى، فهو مع الأشاعرة فى هذه المسئلة، و الخلاف فى هاتين المسئلتين لفظى أيضا لكن اختلفت فيهما كل فرقة فيما بينها.

٥- انقطاع الرسالة بالموت، فقد قيل: إن الأشعري يقول بانقطاع الرسالة بالموت وخالفه أبو حنيفة في ذلك، لكن نسبة ذلك إلى الإمام أبي الحسن الأشعري كذب وافتراء عليه وكتبه وكتب أصحابه قد طبقت الأرض وليس فيها شيء من ذلك بل فيها خلافة، ومن عقائد الأشاعرة أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحياء في قبورهم، وقد أنكر نسبة هذه المسئلة إلى أبي الحسن الأستاذ أبو القاسم القشيري في كتابه (شكاية أهل السنة)، وبين أنها مختلفة عليه، وكذلك بين ذلك غيره واشتد نكير الأشاعرة على من نسب هذا القول إلى الشيخ، وقالوا: قد افترى عليه وبهته.

٦- والإرادة والرضا مفترقان عند الأشاعرة، فقد يريد تعالى ما لا يرضى به كالكفر والعياذ بالله منه، فإنه بإرادته تعالى وهو لا يرضى لعبادته الكفر، قال اللقاني من الأشاعرة في (جوهر التوحيد):

فقدرة إرادة و غايرت أمرا و علما و الرضا كما ثبت

و نسبوا إلى الإمام أبي حنيفة أن الإدارة والرضا متحدان لكن لم يثبت هذا عنه بل هو افتراء عليه.

٧- إيمان المقلد، قال أبو حنيفة: يصح، ونسبوا إلى الإمام أبي الحسن الأشعري أن إيمان المقلد لا يصح وهو افتراء عليه، ومن صرح ذلك الأستاذ أبو القاسم القشيري في كتابه (شكاية أهل السنة بحكاية ما نالهم من المحنة)، فقد قال فيه: وأما ما قالوه من أن الأشعري يقول بتكفير العوام فهو كذب وزور، وقصد من يتعنّت بذلك تحريش الجهلة والذين لا تحصيل لهم عليه.

فقد علمت أن المسائل الثلاث لم تثبت عن الإمامين وأن نسبة ذلك إليهما بهتان وافتراء عليهما، فيسقط من المسائل السبعة هذه الثلاثة ويكون الباقي من المسائل اللفظية أربعة فقط، ومعلوم أن الخلاف اللفظي لا معنى له، فلا يعد خلافا في الحقيقة فتسقط على هذا الأربعة الباقية من السبعة أيضا.



فالحاصل مما ذكرناه أن ما اتفقت فيه كل فرقة من الأشاعرة والماتريدية فيما بينها وخالفت فيه الفرقة الأخرى خلافا حقيقيا معنويا ثلاث مسائل فقط، و هذا خلاف يسير لا يقتضى التبديع والتكفير، كما أن الخلاف بين الأشاعرة فى بعض المسائل لا يقتضى التقاطع والتناكر، ولا شك أن بينهم خلافا فى كثير من المسائل، وقد سبق لنا بعضه قال ابن السبكي فى طبقاته:

الأشعرية بينهم خلف إذا	عدت مسائله على الإنسان
بلغت مئين و كلهم ذو سنة	أخذت عن المبعوث من عدنان
و غدا ينادى كلنا من جملة الا	تباع للأسلاف بالإحسان
و الأشعرى أماننا و السنة الـ	غراء ستتنا مدى الأزمان
وكذاك أهل الرأي مع أهل الحديد	ث فى الاعتقاد الحق متفقان
ما إن يكفر بعضهم بعضا ولا	أزرى عليه و سامه بهوان
إلا الذين تم عزلوا منهم فهم	فيه تنحست عنهم الفتان

و قوله تم عزلوا أى صاروا معتزلة ثم قال:

هذا الصواب فلا تظن غيره	واعقد عليه بخنصر و بنان
هذا صراط الله فاتبعه تجد	فى القلب برد حلاوة الإيمان
و تراه يوم الحشر أبيض واضحا	يهدى إليك رسائل الغفران
و عليه كان السابقون عليهم	حلل الثناء و ملبس الرضوان
و الشافعى و مالك و أبوحنـ	فة و ابن حنبل الكبير الشأن
درجوا عليه و خلفونا إثرهم	إن تتبعهم نجتمع بجنان
أو نبتدع فلسوف نصلي النار مذ	مومين مأخوذون بالعصيان
و الكفر منفى فلست مكفرا	ذا بدعة شنعاء فالنيران

هذا ما لخصناه مما ذكره التاج السبكي فى طبقاته الكبرى مع زيادات قليلة. و ذكر الشيخ أحمد بن حجر الهيتمى فى كتاب (التعرف فى الأصلين و التصوف) أن المسائل التى اختلفت فيها الأشاعرة و الماتريدية نحو عشرين مسألة. و قال مرتضى الزبيدى فى شرح الأحياء ج ٢ ص ١٢: ما ذكره التاج السبكي من أن الاختلاف بين الفريقين ثلاثة عشر مسألة باعتبار الإجمال، و أما بالتفصيل فهى تبلغ إلى خمسين مسألة كما ذكره العلامة ابن البياضى فى كتابه (إشارات المنام)، ثم ذكرها الزبيدى تفصيلا اهـ.

و الحامل على إطالة الكلام هنا فى الخلاف بين طائفتى أهل السنة و الجماعة مع كونه خارجا عن موضوع الكتاب ميسس الحاجة إلى تبين ذلك فى عصرنا هذا، لظن بعض أهل الاهواء أن بينهما خلافا كبيرا، و عدوانا عظيما، بحيث يبدع بعضهم بعضا أو يكفره، و لقد كثر فى عصرنا تزوين الباطل و تزيف الحق و تشويهه، و كثر فى الدعاوى و الأمانى و التخيلات الوهمية، فترى من يتكلم بما سولت له نفسه و إن خالف فيه الأئمة الأربعة بل و الإجماع، و ترى أحدهم لا يستحى أن يطعن أئمة الإسلام و حراس العقيدة. و لقد رأيت فى المسجد النبوى الشريف من يدرس فى حلقة كبيرة، و يلقي إلى طلبته ما لا أستجيز بكتابه من طعن إمام فن التوحيد أبى الحسن الأشعرى رحمته، ولو علم المتفوهون بتمزيق أعراض الأشاعرة ما كتبه العلماء من تراجعهم و أحوالهم من جميع الأمصار و البلاد من المشرق إلى المغرب من زمان أبى الحسن إلى هذا القرن الخامس عشر الهجرى لما تجاسروا على ما يرمون به عليه من الافتراء و البهتان.

و قد قال التاج السبكي فى طبقاته: أنا أعلم أن المالكية كلهم أشاعرة لا أستنى أحدا، و الشافعية غالبهم أشاعرة ما أستنى إلا من لحق منهم بتجسيم أو

اعتزال ممن لا يعبأ الله به، و الحنابلة أكثر فضلاء متقدميهم أشاعرة لم يخرج منهم عن عقيدة الأشعرى إلا من لحق بأهل التجسيم، وهم فى هذه الفرقة من الحنابلة أكثر من غيرهم. و الحنفية أكثرهم أشاعرة أعنى يعتقدون عقد الأشعرية لا يخرج منهم إلا من لحق منهم بالمعتزلة. و من كلام ابن عساكر حافظ هذه الأمة الثقة الثبت: هل من الفقهاء الحنفية و المالكية و الشافعية إلا موافق للأشعرى و منتسب إليه و راض بحميد سعيه فى دين الله مثن بكثرة العلم عليه غير شرذمة قليلة، تضرر التشبيه و تعادى كل موحد يعتقد التنزيه. وقد ذكر شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام أن عقيدة أبى الحسن الأشعرى اجتمع عليها الشافعية و المالكية و الحنفية و فضلاء الحنابلة، و وافقه على ذلك من أهل عصره شيخ المالكية فى زمانه أبو عمرو بن الحاجب و شيخ الحنفية جمال الدين الحصري. انتهى مانقلته من (طبقات الشافعية الكبرى) ملخصا. و فى عصرنا شرذمة فى بعض البلاد الإسلامية دأبهم التنقيص و الإزدراء و العدوان لأبى الحسن، و بلغ بهم الحسد و البغض للإمام أن أحرقوا كتاب (فتح البارى شرح صحيح البخارى) كما أخبرنى بذلك من أثق به، و ما نقموا عليه إلا مؤلفه شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلانى كان أشعريا، و محوا من بعض الكتب ما يخالف أهواءهم، حتى إنهم حذفوا التوسل فى الطبقات الأخيرة من كتاب (هداية المستفيد فى علم التجويد) و حرفوا و غيروا و بدلوا من كتاب الأذكار للنووى أحرفا. و قد كانت هذه الخيانة العظمى فى أسلافهم أيضا، و هى بلية كبيرة، فإنها تودى إلى الشك و عدم الثقة بكتب الأئمة المؤلفة فى العلوم الشرعية، فيترتب من ذلك إبطال الشريعة من أصلها. وقد قال التاج السبكي فى (الطبقات الكبرى) ج ١ ص ١٩٥ وقد وصل حال بعض المجسمة فى زماننا إلى أن كتب شرح صحيح مسلم للشيخ النووى و حذف من كلام النووى ما تكلم

به على أحاديث الصفات فإن النووى أشعري العقيدة، فلم تحمل قوى هذا الكاتب أن يكتب الكتاب على الوضع الذى صنفه مصنفه، وهذا عندى من كبائر الذنوب، فإنه تحريف للشريعة، وفتح باب لا يؤمن معه بكتب الناس، و ما فى أيديهم من المصنفات، فقبیح الله فاعله وأخزاه الله.

و نتبرك بسرر أسماء بعض أكابر الأشاعرة وأعيانهم اقناعا لمن تطرقت إليهم الشكوك، وإعلاما لهم بأن أكابر علماء الأمة المحمدية وأئمتهم كانوا أشاعرة، و نصيحة لمن سولت له نفسه طعن الأشاعرة وبغضها.

فمن الطبقة الأولى المعاصرين لأبى الحسن: الأستاذ أبو سهل الصعلوكى، والأستاذ أبو إسحاق الإسفرائينى، والشيخ أبو بكر القفال، والشيخ أبوزيد المروزى، والأستاذ أبو عبد الله بن خفيف، والزاهر بن أحمد السرخسى، والحافظ أبو بكر الجرجانى الإسماعيلى، والشيخ أبو بكر الأودنى، والشيخ أبو محمد الطبرى العراقى، وأبو الحسن عبدالعزيز بن محمد بن إسحاق الطبرى المعروف بالدملى، وأبو جعفر السلمى النقاش، وأبو عبد الله الأصبهاني الشافعى، وأبو محمد القرشي الزهرى، وأبو منصور بن حمشاد، فكل هؤلاء عاصروا الإمام أبا الحسن الأشعري وتمدبوا بمذهبه وقرأوا كتبه وأكثرهم جالسه، وأخذ عنه شفاها.

و من أخصهم بالشيخ أبى الحسن: ابن مجاهد، وهو ابو عبد الله محمد بن أحمد، بن محمد بن يعقوب بن مجاهد الطائى شيخ القاضى الباقلانى، وكان مالكى المذهب، وأبو الحسن الباهلى العبد الصالح شيخ الأستاذ أبى إسحاق، و خلألق غيرهم.

و من الطبقة الثانية: سيف السنة أبوبكر الباقلانى، وأبو الطيب الصعلوكى، وأبو الحسن بن داود المقرئ الداراني، والأستاذ أبوبكر بن فورك، والأستاذ أبو على الدقاق، والحاكم أبو عبد الله الحافظ، والحافظ أبو نعيم الأصبهاني، وأبو

حازم العبدوى الحافظ الأعرج، والشيخ أبو سعد الخرکوشى، والقاضى أبو عمر البسطامى، وأبو القاسم البجلى، والشرىف أبو طالب المهتدى، وأبو معمر بن أبى سعد الإسماعلى.

ومن الثالثة: الحافظ أبو بكر البیهقى، والحافظ أبو ذر الهروى، وقاضى الموصل أبو جعفر السمنانى الحنفى، والأستاذ أبو القاسم عبد الجبار بن على الإسفرائىنى، وأبو الحسن السكرى، وأبو منصور الأيوبى النيسابورى، والقاضى عبد الوهاب المالکى، والشيخ أبو محمد الجوينى، وأبو حسن النعمى، والأستاذ أبو منصور البغدادى، وأبو محمد الأصبهانى ابن اللبان، وأبو عبد الله الخبازى، وأبو الفضل بن عمرو المالكى، وسليم الرازى، وأبو بكر بن الجرمى الزاهد، وأبو طاهر بن خراشة، ورشأ بن نظیف المقرئ.

ومن الرابعة: الحافظ الخطيب البغدادى، والأستاذ أبو القاسم القشبرى، وأبو على بن أبى حريصة الهمدانى، وأبو المظفر الإسفرائىنى والشيخ أبو إسحاق الشيرازى، وإمام الحرمین، ونصر المقدسى، وأبو عبد الله الطبرى.

ومن الخامسة: أبو المظفر الخوافى، والإمام الغزالى، وفخر الإسلام الشاشى، وأبو نصر القشبرى، والشيخ أبو سعيد الميهنى، والشرىف أبو عبد الله الديباجى، والقاضى أبو العباس الرطبى، وأبو عبد الله الفراوى، وأبو الوليد الباجى، والحافظ أبو عمرو بن عبد البر، والحافظ الكبير أبو القاسم بن عساكر، والحافظ أبو الحسن المرادى والحافظ أبو سعد بن السمعانى، والحافظ أبو طاهر السلفى، والقاضى عیاض بن محمد الیحصى، والإمام أبو الفتح الشهرستانى، وعلى بن محمد بن على إلكيا - بكسر الهمزة والكاف كما فى (شذرات الذهب)، وأبو الحسن السلمى، وأبو سعد بن أبى صالح المؤذن و نصر الله المصيصى.

و من السادسة: الإمام فخر الدين الرازى، وسيف الدين الأمدى، و شيخ الإسلام عز الدين بن عبدالسلام، و الشيخ أبو عمرو بن الحاجب المالكى، و الشيخ جمال الدين الخضرى الحنفى.

و من السابعة: شيخ الإسلام تقي الدين بن دقيق العيد، و الشيخ علاء الدين الباجى، و الشيخ الإمام فخر الحفاظ تقي الدين على بن عبد الكافى السبكى، و الشيخ صفى الدين الهندى، و الشيخ صدر الدين بن المرحل، و ابن أخيه الشيخ زين الدين، و الشيخ صدر الدين سليمان بن عبدالحكم المالكى، و الشيخ شمس الدين الجريرى الخطيب، و الشيخ جمال الدين الزملكانى، و القاضى جمال الدين بن جملة، و الشيخ شهاب الدين بن جميل، و قاضى القضاة شمس الدين السروجى الحنفى، و القاضى شمس الدين بن الحريرى الحنفى، و القاضى عضد الدين الإيجى الشيرازى.

فهذا بعض ما ذكره حافظ الدنيا ابن عساكر فى (تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبى الحسن الأشعرى) و المحقق الفقيه الأصولى المحدث صاحب التأليف العديدة النافعة الشيخ تاج الدين عبدالوهاب بن تقي الدين على بن عبد الكافى السبكى فى (طبقات الشافعية الكبرى)، و أضيف أنا إلى ذلك ممن لم يذكره أو أتى بعدهما الإمام النووى مجدد القرن السابع كما قيل، فإنه كان أشعريا كما هو واضح فى كتبه، و صريح به الحافظ السخاوى فى ترجمته عنه، و الحافظ إسماعيل بن كثير صاحب التفسير المشهور، فإنه وإن كان صاحب ابن تيمية و تلميذه كان أشعريا كما ذكره الحافظ العسقلانى فى (الدرر الكامنة) ج ١ ص ٥٨. و قال ابن كثير فى (طبقات الفقهاء الشافعيين) ج ٢ ص ٤٢: قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر فى طبقات أصحاب الأشعرى فى آخر كتاب (تبيين كذب المفتري): رأيت بخط ثقات ما قول السادة الفقهاء فى

قوم اجتمعوا على لعن الأشعرية وتكفيرهم؟ وما الذى يجب عليهم؟ و أفوتونا، فأجاب جماعة فمن ذلك: «الأشعرية أعيان السنة انتصبوا للرد على المتدعة من القدرية والرافضة وغيرهم، فمن طعن فيهم فقد طعن على أهل السنة، ويجب على الناظر فى أمر المسلمين تأديبه بما يرتدع به كل أحد، و كتب إبراهيم بن على الفيروز ابادى. ثم قال ابن كثير: أما طريقة الشيخ أبى الحسن على بن إسماعيل الأشعرى فى الصفات بعد أن رجع عن الاعتزال بل و بعد أن قدم بغداد و أخذ عن أصحاب الحديث كزكريا الساجى و غيره فإنها من أصح الطرق، فإنه يثبت الصفات العقلية و الخبرية و لا ينكر منها شيئا، و لا يكيّف منها شيئا، و هذه طريقة السلف و الأئمة من أهل السنة و الجماعة حشرنا الله فى زمريتهم و أماتنا على اتباعهم و محبتهم، إنه سميع الدعاء جواد كريم.

و على هذا المنوال جرى الأئمة من أصحاب الأشعرى كأبى عبد الله بن مجاهد و القاضى أبى بكر الباقلانى و أضرابهم رحمهم الله، انتهى ما قاله الحافظ ابن كثير.

و منهم الحافظ الكبير أبو الحجاج يوسف بن زكى المزى عبدالرحمن بن يوسف، فإنه صرح و كتب أنه أشعرى، كما ذكره تلميذه ابن السبكي فى (طبقاته) ج ٦ ص ١٧١ فى ترجمة والده السبكي. و شيخ الإسلام أمير المؤمنين فى الحديث ابن حجر العسقلانى، و شيخه الحافظ العراقى، و الحافظان السخاوى، و السيوطى، و الهيثمى، و التاج ابن السبكي، و القسطلانى، و السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب صاحب الفتوحات الكثيرة المشهورة، ففى (غاية البيان فى تنزيه الله عن الجهة و المكان) ص ٩٦: قال السيوطى فى كتابه (الوسائل إلى مسامرة الأوائل) ص ١٥: لما ولى صلاح الدين بن أيوب أمر المؤذنين فى وقت التسبيح أن يعلنوا العقيدة الأشعرية، فوظف المؤذنين على

ذكرها كل ليلة إلى وقتنا هذا أى وقت السيوطى المتوفى ٩١١هـ. انتهى ما فى غاية البيان.

وفى (الفتوحات الربانية على الأذكار النووية) ج ٢ ص ١١٣: لما ولى صلاح الدين بن أيوب وحل الناس على اعتقاد مذهب الأشعرى أمر المؤذنين أن يعلنوا وقت التسبيح بذكر العقيدة الأشعرية التى تعرف بالمرشدية فواظبوا على ذكرها كل ليلة هـ.

فهؤلاء نيف ومائة من أكابر الأشاعرة فى مختلف البلاد والأماكن والأعصار، من زمن الإمام أبى الحسن إلى أواخر القرن العاشر، فمن رمى الأشاعرة بالكفر كما يزعمه بعض الجهال من شبان عصرنا فقد كفر هؤلاء المذكورين وأضعافا مضاعفة من أمثالهم، ويلزم من ذلك تكفير معظم علماء هذه الأمة المحمدية، فقد علمت ما قاله سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام وغيره من أن المذاهب الأربعة مجتمعة على عقيدة أبى الحسن الأشعرى إلا بعضا من الحنابلة.

واعلم أن كثير من الناس يظنون أن المذهب المنسوب إلى الإمام أبى الحسن الأشعرى رحمته مذهب اخترعه وابتكره، واعتقدوا أنه أنشأه وأسسها، وليس كذلك بل هو مذهب الصحابة والتابعين وأتباعهم، وإنما كان أبو الحسن مناضلا عن مذهبهم وناشرا له ومرتباً أدلته، كما صرح هو فى كتابه (الإبانة فى أصول الديانة) لما سئل عن ديانته التى بها يدين فقال:

قولنا الذى به نقول وديانتنا التى ندين بها التمسك بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتصمون، وبما كان عليه أحمد بن حنبل قائلون، ولمن خالف قوله مجانبون، لأنه الإمام الفاضل، والرئيس الكامل، الذى أبان الله به الحق عند ظهور

الضلال، وأوضح به المنهاج وقمع به بدع المبتدعين وزيف الزائغين وشك الشاكين اهـ. ما فى (الإبانة).

و قال التاج عبدالوهاب السبكي فى (طبقات الشافعية) فى ترجمة أبى الحسن الأشعرى: اعلم أن أبا الحسن لم يبدع رأيا ولم ينشأ مذهبا، وإنما هو مقرر لمذاهب السلف، مناضل عما كانت عليه صحابة رسول الله ﷺ، فالانتساب إليه إنما هو باعتبار أنه عقد على طريق السلف نطقا وتمسك به، وأقام الحجج والبراهين عليه، فصار المقتدى به فى ذلك السالك سبله فى الدلائل يسمى أشعريا.

و قال الشيخ أبو عبد الله محمد بن موسى بن عمار الكلاعى المايرقى: لم يكن أبو الحسن أول متكلم بلسان أهل السنة إنما جرى على سنن غيره، وعلى نصرة مذهب معروف فزاد المذهب حجة وبيانا، ولم يتبدع مقالة اخترعها ولا مذهبا انفرد به. ثم ذكر المايرقى رسالة الشيخ أبى الحسن القابسى المالكى التى يقول فيها: واعلموا أن أبا الحسن الأشعرى لم يأت من علم الكلام إلا ما أراد به إيضاح السنن والتثبت عليها اهـ. ما فى الطبقات.

و من العجيب أن كثيرا من خصوم الإمام أبى الحسن وأعدائه يدعى أنه على طريقة الإمام أحمد فى الاعتقاد، ثم يتبجح بأنه مخالف للأشعرى فى المسائل الاعتقادية، وينسب إليه بما يشهد الله أنه برىء منه، وهذا ظلم على أبى الحسن وافتراء على الإمام أحمد، وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون، و يتحسرون إذ كان الإمام أحمد خصمهم يوم القيامة وتبرأ منهم.

روى الحافظ ابن عساكر فى (تبيين كذب المفتري) ص ١٦٤ بسنده إلى أبى ذر عبد بن أحمد الهروى قال: سمعت ابن شاهين يقول: رجلان صالحان بليا بأصحاب سوء، جعفر بن محمد وأحمد بن حنبل.

و الحاصل أن المراد من إطلاق لفظ (أهل السنة والجماعة) الأشاعرة و الماتريدية، هذا هو المعروف المشهور في سلف الأمة و خلفها. قال الزبيدي في (إنحاف السادة المتقين) شرح (إحياء علوم الدين) ج ٢ ص ٦: إذا أطلق أهل السنة و الجماعة فالمراد بهم الأشاعرة و الماتريدية، قال الخيالي في حاشيته على شرح العقائد: الأشاعرة هم أهل السنة و الجماعة هذا هو المشهور في ديار خراسان و العراق و الشام، و أكثر الأقطار في ديار ماوراء النهر يطلق ذلك على الماتريدية أصحاب الإمام أبي منصور اهـ. والله الموفق.

و منهم السقاف

و هو السيد علوى بن أحمد بن عبد الرحمن السقاف، فقد قال في خطبة كتابه (سبعة الكتب المفيدة): والله أسأل، و بنبيه أتوسل أن ينفعنى و إخوانى و المسلمين، بهذا الكتاب النفع الجليل.

و منهم ابن حزم الظاهرى

و هو الإمام الحافظ ابو محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الفارسى الظاهرى، فإنه قال في آخر كتابه (جوامع السيرة النبوية) ما لفظه: نسأل الله تعالى مستشفعين به ﷺ إلى الله تعالى جل ثناؤه أن يجمع بيننا و بينه، و أن يحجبنا ببركة متابعتة عن النار. و قال الحافظ الذهبي في (تذكرة الحافظ): تصانيفه كثيرة: سيرة نبوية في مجلد.

و منهم الإمام المجتهد تقى الدين على بن عبد الكافى السبكى

قال ولده عبدالوهاب تاج الدين السبكى في ترجمة أبيه من كتابه (طبقات الشافعية الكبرى) بعد كلام حكاه عن والده: قال الوالد رحمه الله: أسأل الله خاتمة

حسنة بمنه وكرمه وبمحمد ﷺ، كتبه على السبكي في يوم السبت مستهل جمادى الآخرة سنة ٧٥٣ بظاهر دمشق. هذا صورة خطه على حاشية كتاب (الطبقات الوسطى) انتهى ما نقلته من طبقات ابن السبكي. وقد ذكرنا أن الإمام السبكي من القائلين بجواز التوسل وحسنه، وذكرنا عبارته في الفصل الثاني.

و منهم السيد بركات

و هو عمر بركات بن مرحوم السيد محمد بركات فقد قال في خطبة (فيض الإله المالك شرح عمدة المسالك وعدة الناسك): وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله لكافة العرب والعجم، وبظهوره اضمحل الكفر وانعدم، ﷺ، و بجاهه نتوسل فنسلم، وعلى آله وأصحابه والناصرين له في جميع الغزوات، و قال أيضا: ورزقنا اتباع أهل الشرف والإقبال، بجاه سيدنا محمد والآل، آمين آمين يا رب العالمين.

حرف الميم

منهم الحافظ محمود بن أحمد البدر العيني

و قال الشيخ محمود بن أحمد بن موسى البدر العيني الحنفى فى أول شرحه الكبير (عمدة القارى شرح صحيح البخارى): فيها نحن نشرع فى المقصود بعون الملك المعبود، ونسأل الله الإعانة على الختام متوسلا بالنبي خير الأنعام، وآله وصحبه الكرام.

و ترجمه الحافظ السخاوى فى (الضوء اللامع) ج ١ ص ١٣١ ترجمة طويلة فمما قال فيه: هو محمود بن أحمد بن موسى البدر العيني الحنفى، ولد سنة ٧٦٢،

و كان إماما عالما علامة لا يمل من المطالعة و الكتابة، و صنف الكثير بحيث لا أعلم بعد شيخنا - يعنى الحافظ ابن حجر العسقلانى - أكثر تصانيف منه، حدث وأفنى و أخذ منه الأئمة من كل مذهب، و كنت ممن قرأ عليه أشياء و علق شيخنا عنه من فوائده، بل سمع عليه ثلاثة أحاديث مع ما بينهما مما يكون بين المتعاصرين غالبا، و كذا كان هو يستفيد من شيخنا، مات فى ليلة الثلاثاء رابع ذى الحجة سنة ٨٥٥ ولم يخلف بعده فى مجموعه مثله.

و من تصانيفه شرح البخارى فى إحدى و عشرين مجلدا، سماه عمدة القارى، و شرح معانى الآثار للطحاوى فى عشر مجلدات وقطعة من سنن أبى داود فى مجلدين، و الدرر الزاهرة فى شرح (البحار الزاهرة فى المذاهب الأربعة) و (طبقات الحنفية)، وزار البدر العينى بيت المقدس فلقى فيه العلاء أحمد بن محمد السيرامى الحنفى فلازمه و استقدمه معه القاهرة و قرره صوفيا بالبرقوقية، و لبس الخرقة من ناصر الدين القرطى اهـ.

و قد ذكر فى مقدمة كتابه (عمدة القارى) سبعة و أربعون كتابا من تصانيفه منها: (البنية فى شرح الهداية) فى عشر مجلدات يتوسع فيه جدا فى تخرىج أحاديث الأحكام و بيان مذاهب علماء الأمصار، و عقد الجمان فى تاريخ الزمان فى خمسة و عشرين مجلدا.

و حكى العلامة ابن خلدون عن مشايخه أن شرح البخارى دين على الأمة لم يقم بوفائه أحد من العلماء حسب ما يجب، ولو عاش ابن خلدون إلى زمن ظهور شرحى العينى و ابن حجر العسقلانى لربما حكم لهما بقضاء هذا الدين على حد سواء، و يميل السخاوى إلى أن القائم بقضاء هذا الدين هو شيخه ابن حجر، و صاحب (كشف الظنون) حكم لهما بوفاء الدين على حد سواء اهـ.

فالذى توسل برسول الله ﷺ هو الذى قيل فيه: إنه أدى الدين عن الأمة المحمدية، وإن شرحه عمدة القارى مثل شرح الحافظ ابن حجر فى التحقيق و التدقيق و تبين المراد و المعانى الجليلة و الخفية و توسيع البحث فى ذلك، و إن كان كثير من العلماء يقدم شرح ابن حجر.

فهل يليق لمسلم أن يبدع أو يفسق أو يكفر على هذا الإمام الحافظ و أمثاله بتوسله إلى الله بنبيه الوسيم ذى الجاه العظيم عند ربه الكريم؟؟!!.

منهم مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازنى

العلامة المحقق سعد الدين التفتازانى، فإنه قال فى آخر شرحه على (التلخيص): ختم الله تعالى بالحسنى، و يسر لنا الفوز بالذخر الأسنى، بحق النبى ﷺ آله اهـ.

واسم سعد الدين التفتازانى مسعود بن عمر بن عبد الله، هذا هو المشهور، قال ابن حجر فى كتابيه (الدرر الكامنة) و (أنباء الغمر): إن اسمه محمود بن عمر. و من مליح شعره:

إذا خاض فى بحر التفكير خاطرى على درة من معضلات المطالب
حقرت ملوك الارض فى نيل ما حووا ونلت المنى بالكتب لا بالكتائب
توفى ﷺ سنة ٧٩١هـ.

قلت: ويشبه ذلك ما قاله سميه محمود بن عمر الزنخشرى:

سهرى لتنتيح العلوم ألدّ من	لشم لغانية وطول عناق
و أحب من نقر الفتاة لدفها	نقرى لألقى الرمل عن أوراقى
و تمايلى طربا لحل عويصة	أشهى و أحلى من مدامة ساق
أليت سهران الدجى و تبيته	نوما و تبغى بعد ذالك لحاقى



حرف الباء

منهم المناوى القاهرى

قال الحافظ شمس الدين السخاوى فى كتابه (الضوء اللامع) ج ١٠ ص ٢٥٤ إن يحيى بن محمد بن محمد بن محمد بن أحمد المناوى القاهرى الشافعى ولد فى العشر الأول من ذى الحجة سنة ٧٩٨هـ. و مات بداره ١٢ من جمادى الثانى سنة ٨٧١هـ. انتهى. وقال السيوطى فى (حسن المحاضرة) ج ١ ص ٤٤٥: وهذا الشيخ المناوى قاضى القضاة و تصدى للإقراء و الإفتاء، و ولى قضاء الديار المصرية وله تصانيف منها: شرح (مختصر المزنى) و هو آخر علماء الشافعية و محققيهم. اهـ. و قال الحافظ السخاوى فى (الضوء اللامع): و مما قاله:

إلى الله أشكو محنة أشغلت بالى فمن هو لها ريع اصطباري غدا بالى
و ما لى مأمول سوى سيد الورى فلانى بذاك الجاه علقى آمالى
إلى أن قال:

لقد ضاق ذرعى من أمور كثيرة و أنت ملاذى فى تغير أحوالى
و إن كنت يا مولاي عبدا مقصرا فحلمك يا مولاي أعلى وأولى لي

و منهم الأردبيلى:

قال الشيخ يوسف بن ابراهيم الأردبيلى فى آخر خطبة (الأنوار): جعله الله ذريعة - أى وسيلة - إلى دار القرار بالنبي و آله الأخيار اهـ.
ولنقتصر على ذكر المتوسلين بمن ذكرناهم من الأنبياء و أصحاب رسول الله ﷺ و التابعين و تابع التابعين و من بعدهم من السلف و الخلف رضوان الله

عليهم أجمعين، فإن فيهم الكفاية لمن رزقه الله الهداية، و تلقاه بقلب سليم من التعصب و التعسف، و المتوسلون سلفا و خلفا كثيرون لا مطمع فى حصرهم، ولا تسع لهم الدفاتر، ولو تتبعنا ذلك و أردنا إحصاءهم لعجز القلم عن حصرهم قبل أن يبلغ معشار عشرهم. وقد ألف فى التوسل بخير الخلق الإمام القدوة أبو عبد الله بن النعمان محمد بن موسى التلمسانى المالكى المتوفى ٦٨٣هـ. كتابا سماه (مصباح الظلام فى المستغيثين بخير الأنام) و فى (هداية العارفين) ج ٥ ص ٥٨٦ أن الحافظ عبدالعظيم بن عبد القوى المنذرى ألف كتابا اسمه (زوال الظما فى ذكر من استغاث برسول الله من الشدة و العما) و قد ذكر النهانى كثيرا من المستغيثين به ﷺ نظما أو نثرا فى كتابه (شواهد الحق فى المستغيثين بسيد الخلق) فممن ذكرهم من المستغيثين نثرا زين العابدين على بن الحسين عليه السلام، و الشيخ عبدالقادر الجيلانى، و الشيخ محى الدين بن عربى، و إبراهيم الدسوقي، و أبو الحسن الشاذلى، و عبدالعزيز الدرينى، و أبو الحسن السخاوى، و محمد الوفا، و ابن عباد شارح الحكم، و أبو المواهب الشاذلى، و أبو العباس المشرعى اليمنى، و خير الدين بن أبى السعود بن ظهيرة المكى، و عبد الجليل بن عطوم القيروانى صاحب (تنبيه الأنام)، و ناصر الدين بن سويدان، و أبو المكارم زين الدين عمر بن بيبرس سويدان، و زين العابدين بن محمد البكرى، و محمد بن عثمان المصرى، و محمد الذاكر المصرى التازى صاحب الصلاة التازية المشهورة، و محمد البركوى، و محمد البديرى الدمياطى، و عقيلة المكى.

و ذكر من المستغيثين به ﷺ نظما عبد الرحمن بن خلدون صاحب التاريخ المشهور، و الإمام الغزالى، و الإمام تقى الدين بن دقيق العيد، و أبو زكريا يحيى بن خلدون أخو صاحب التاريخ، و الإمام شرف الدين البوصيرى، و الإمام

يحيى الصرصرى، و الشيخ برهان الدين القيراطى المصرى، و شمس الدين النواجى، و عبد الله بن زمرك الغرناطى، و الإمام كمال الدين الزملكانى الشافع، و الشيخ القلقشندى المصرى، و الشهاب المنصورى المصرى، و الإمام عبدالرحمن المكودى، و لسان الدين الخطيب الأندلسى، و نجم الدين محمد بن سوار الشيبانى الدمشقى، و الشيخ يوسف بن محمد الحنبلى القدامى، و الإمام أبو محمد عبد الله بن زكريا القراطيسى المغربى، و هبة الله بن البارزى، و الإمام عمر ابن الوردى، و جمال الدين بن نباتة المصرى، و علاء الدين بن مليك الحموى، و القاضى محمد بهاء الدين الباعونى الدمشقى، و ابن جابر الأندلسى، و أبو عبد الله محمد الشراف الأندلسى، و الإمام عبدالرحيم البرعى اليمنى، و عبدالعزيز بن على الزمزمى المكى، و مجد الدين الوترى البغدادى، و أبو الصفا الشيخ أيوب الخلوتى الدمشقى، و أبو القاسم محمد بن يحيى الغسانى الأندلسى الغرناطى، و الشيخ أحمد الصفدى، و الشيخ عبد الله السبراوى المصرى، و حسين الدجاني مفتى باقة و الشيخ عمر أفندى الأنسى البيرونى، و الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد الأندلسى القرشى، و عبدالكريم أفندى حمزة الحسينى الدمشقى، و حامد أفندى العمارى مفتى الشام، و أبو الحسن على بن الجياب الأنصارى الأندلسى، و فتح الله بن النحاس، و أبو مدين المغربى، و الشيخ أحمد العروسى، و عبدالعزيز بن على الغرناطى، و عبدالحليم جلبى الدمشقى الشهير بالوجى، و الشهاب أحمد المقرئ صاحب (نفح الطيب)، و محمد بن العفيق التلمسانى المشهور بالشاب الظريف، و الشيخ عبدالرحيم الشعرانى، و الشيخ محمد سعد العمر الدمشقى، و عبدالرحمن البهلول الدمشقى، و الشهاب أحمد المينى الدمشقى، و الشيخ مصطفى العلوانى نزيل دمشق، و الشيخ محمد بن فرج البستى المغربى، و فتح الله البيرونى الحلبى، و أبو السرور بن نور الدين

الشعراوي، ابن معتوق و الشهاب أحمد بن أبي القاسم الخلوف التونسي
القيرواني، و الإمام الحسن بن مسعود السوسي، و شمس الدين الصالحى
الهلالي، و الشيخ باعبود العلوى الحسينى المدنى، و عبدالعزيز الفشتالى
القاسى، و ابن حبيب الأندلسى، و عائشة الباعوتية انتهى ما أردت نقله من
(شواهد الحق) و قد أطلال النبهانى رحمته فى ذلك، فذكر من العلماء المستغيثين
به عليه السلام ما يزيد على مائة شيخ، و ذكر الصيغ التى استغاثوا بها، و تركتها خوفا
من التطويل و الملل، و قد ذكرنا قبل من المستغيثين و المتوسلين و من القائلين
بمشروعية ذلك ما يزيد على مائة أيضا، و فيهم الأنبياء و الصحابة و التابعون و
أئمة المذاهب الأربعة و المفسرون و الحافظ و المحدثون حملة السنة النبوية
المطهرة، و الفقهاء و الزهاد و الصوفية و لم يختلف فى ذلك إثنان من سلف هذه
الامة و خلفها، و قد بين عليه السلام أنها لا تجتمع على ضلالة، و لما أتى ابن تيمية
اخترع ما لم تسمعه الأوائل و الأواخر قبله من منع التوسل و الاستغاثة و
نحوهما، و أتى بعجائب أخرى كتحريم السفر إلى زيارة القبور كلها حتى زيارة
سيد الخلق عليه السلام، فقام العلماء المعاصرون له فى رده و ألفوا فى ذلك الكتب، و
الله الموفق.

نصيحة:

إذا لم تكن من أهل التبرك بأحباب الله تعالى و التوسل بجاههم إلى الله
تعالى فالذى يجب عليك حتما أن تمسك لسانك عن الطعن فيهم، و تطهر من
قلبك الحقد و البغض لهم، و أن لا تكون من الذين يؤذون المؤمنين و المؤمنات
بغير ما اكتسبوا، فاستحقوا النكال و الوبال و غضب الكبير المتعال، و أن تأخذ
حذرک من تساويلات البطالين الذين يجعلون هتك أعراض العلماء العاملين
غذاءهم و عشاءهم و سميهم فى ليلهم و نهارهم، قد قال حافظ الدنيا ابن

عساكر: لحوم العلماء مسمومة و عادة الله فى هتك أستار منتقصيهم معلومة، و إن أطلق لسانه فى العلماء بالثلب بلاه الله قبل موته بموت القلب اهـ.

و ينبغى تأويل ما وقع من بعض العلماء مما يخالف ظاهره الشريعة و حملة بمحامل حسنة، فقد أمرنا بإقالة عشرات ذوى الهيئات، كما روى أبو نعيم فى (الحلية) ج ٩ ص ٤٣ عن عائشة رضي الله عنها أن النبى ﷺ قال: أقبِلُوا ذَوِي الْهَيْئَاتِ عَشْرَاتِهِمْ إِلَّا مِنَ الْحُدُودِ. و قال السيوطى فى (الجامع الصغير): روى هذا الحديث أحمد فى (مسنده) و البخارى فى (الأدب) و أبو داود عن عائشة، و رمز له بالحسن.

و قال الإمام النووى فى (بستان العارفين) ص ٩٦: يجب تأويل أفعال أولياء الله تعالى، و قال: حكى عن إبراهيم الرقى قال: قصدت أبا الخير التينانى مسلماً عليه فصلى صلاة المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويًا، فقلت فى نفسى: ضاعت سفرتى، فلما سلمت خرجت للطهارة فقصدنى السبع فعدت إليه و قلت: إن الأسد قصدنى، فخرج وصال على الأسد و قال: ألم أقل لك: لا تتعرض لضيفانى فتحنى و تطهرت، فلما رجعت قال: اشتغلتم بتقويم الظواهر فخفتم الأسد و اشتغلنا بتقويم القلب فخافنا الأسد.

ثم قال النووى: قد يتوهم من يتشبه بالفقهاء ولا فقه عنده أن صلاة أبى الخير هذا كانت فاسدة لقوله لم يقرأ الفاتحة مستويًا، و هذه جهالة و غباوة ممن يتوهم ذلك، و جسارة منه على إرسال الظنون فى أولياء الرحمن، فليحذر العاقل من التعرض لشيء من ذلك، بل حقه إذا لم يفهم حكمهم الاستفادة و لطائفهم المستجادة أن يتفهمها ممن يعرفها، و كل شيء رأيت من هذا النوع مما يتوهم من لا تحقيق عنده أنه مخالف ليس بمخالف.

و جواب هذا من ثلاثة أوجه: أحدها أنه جرى منه لحن لا يخل بالمعنى، و مثل هذا لا يفسد الصلاة بالاتفاق، الثاني: أنه مغلوب على ذلك بخلل فى لسانه فتصح صلاته بالاتفاق، الثالث:

أنه لو لم يكن له عذر فقراءة الفاتحة ليست بمتعينة عند أبى حنيفة و طائفة من العلماء، و لا يلزم هذا الولى أن يتقيد بمذهب ما أوجبها انتهى ما نقلته من (بستان العارفين).

و ذكر ابن حجر الهيتمى ما يفيد أنه ينبغي تأويل شطحات الأولياء فقال فى (الفتاوى الحديثية) ص ٢٦٨: للأئمة العلماء الذين من الله عليهم بالاعتقاد فى أوليائه و حماهم من الانكار عليهم و بحمل ما صدر عنهم من الشطحات على أحسن المحامل و أقومها أجوبة مسكتة، و تحقيقات مبهتة، لا يهتدى إليها إلا الموفقون، و لا يعرض عنها إلا المخذولون.

فاحذر أن تكون ممن يتحسى كأس سم الانكار فيهلك لوقته، و بادر إلى السلامة من غضب الله و محاربه و مقتته، فقد قال تعالى فى الحديث القدسى: (من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب) أى أعلمته أنى محارب له، قال الأئمة: و لم ينصب الله تعالى المحاربة لأحد من العصاة إلا للمنكرين على أوليائه و آكلى الربا، و من حاربه الله لا يفلح أبدا. ثم ذكر الهيتمى بعض الأجوبة فقال: إن تلك الشطحات وقعت منهم فى حال الغيبة والسكر الناشئين عن الفناء فى المحبة، ألا ترى أن بعض الموم أو الواردات الدنيوية إذا وردت على القلب أذهلته و أذهبت تمييزه لشدة تمكنها منه واستغراقه فى فكره، فإذا كان هذا فى الأمور السافلة التى لا تقاوم جناح بعوضة فكيف بواردات الحق على القلوب ولواعج المحبة المذهلة عن كل مطلوب و مرغوب و ذكر الهيتمى خمسة أجوبة أخرى.

و فی (الفتاویٰ الحدیثیة) للہیتمی أيضا ص ٢٨٥ أن فقیہا أنکر علی شیخ قراءتہ، فقال لہ: إن كنت لحت فی قراءة القرآن فقد لحت أنت فی الإیمان، و ذلك أنه لما أنکر علیہ و خرج قصده السبع فخشی منه لضعف إیمانہ و قلة یقینہ بإللہ. و قال النووی فی (بستان العارفين) ص ٧٥: روينا عن الإمام مالک رحمہ اللہ: تلقى الرجل و ما يلحن حرفا، و عمله لحن كله اه..

و لا شك أن اللحن فی العمل أشنع و أقبح بكثير من اللحن فی اللسان، فإن أساس النجاة التقوی و العمل الصالح، و أما عدم اللحن اللسانی فهو من الكماليات التي ينجو بدونها الإنسان، و قال الهلال بن العلاء:

سيلي لسان كان يعرب لفظه فيا ليتہ من وقفة الحشر يسلم
و ما ينفع الإعراب إذ لم تكن تقى و ما ضر ذا تقوى لسان معجم
و أول الحافظ الذهبي ما نقل عن أبي يزيد البسطامي فقال فی (سير أعلام النبلاء) ج ١٣ ص ٨٨: جاء عن أبي يزيد أشياء مشككة، الشأن فی ثبوتها عنه، أو أنه قالها فی حال الدهشة و السكر و الغيبة و المحو، فيطوى و لا يحتاج بها إذ ظاهرها إلحاد، مثل سبحاني اه..، فتراه لم يثبت ذلك عنده، و على تقدير ثبوته فقد أوله بأنه قالها فی الغيبة و الدهشة و المحو، و لا يخفى أنه لا مؤاخذه فی تلك الحالة لعدم التكليف فيها.

وسئل ابن حجر الهيتمي عن قول أبي يزيد: خضت بحرا وقف الأنبياء بساحله؟ فقال: لم يصح هذا لا قول عنه و إن صح فمؤول، ثم ذكر بعض التأويلات التي استحسناها.

و على هذا التأويل جرى المحققون الراسخون فی العلم.
و الإغضاء من العثرات و تتبع العورات من أخلاق المؤمنین و دأب المتقين،
و قد قال الشيخ عبد الله الحداد:



فسلم لأهل الله فى كل مشكل
لديك لديهم واضح بالأدلة
وقال آخر:

و إذا لم تر الهلال فسلم
لأناس رأوه بالأبصار

فمن قلة الحياء و عدم الإنصاف أن ترى عالما يخشى الله تعالى و يطيعه و يقوم ليله و يصوم نهاره و قد داوم على ذلك أزمنة طويلة ثم إذ علمت وقوع زلة منه تطلق لسانك على إفشائها بين الناس و نشرها كأنك تؤدى واجبا عليك و أنت لا تنظر إلى حالتك و كاسد بضاعتك و قلة عبادتك، ففي الحديث النبوى يبصر أحدكم القذى فى عين أخيه وينسى الجذع فى عينه. رواه أبو نعيم فى (الحلية) عن أبى هريرة رضي الله عنه.

و قد ظهر فى زماننا طوائف يتمتعون بحطام الدنيا و يتبسطون بملاذها و ينقادون لشهوات أنفسهم و ينامون طيلة ليلهم، فإذا انتبهوا من سباتهم العميق ورأوا الزهاد و العباد الساهرين بحلق الذكر و الأوراد يتغامزون و سلقوهم بالسنة حداد قائلين: إن هؤلاء لضالون، خرافيون قبوريون، فليتهم سكتوا إن لم يطيعوا ربهم و يعملوا مثل أعمالهم، إذ ما عليهم من حسابهم من شىء، و ما أرسلوا عليهم حافظين.

فعلى اللبيب الفطن أن يعمل بما ينفع نفسه حالا و مآلا، و لا يصغى إلى أقوال هؤلاء البطالين الكسالى، و لا تضعف نيته باستهزائهم، و لا ينكسر خاطره بإيذائهم وليكن ذا همة عالية و عزيمة قوية لا يثنيها شىء فقد قيل:

فكن رجلا رجله فى الثرى
و هامة همته فى الثرى

و ما أحسن ما قاله الإمام الحافظ عبدالعظيم المنذرى:

اعمل لنفسك صالحا لا تحتفل
بظهور قيل فى الأنام و قال
و الخلق لا يرجى اجتماع قلوبهم
لا بد من مثن عليك و قال

و قوله لا تحتفل: أى لا تبال ولا تكثرت، ففى القاموس - وما احتفل به - أى ما بالى به.

رزقنا الله حسن الظن بالأولياء والتأدب معهم، و حسن الاعتقاد فيهم، و أعادنا من الانتقاد والطعن فيهم.

خاتمة في ذكر نبذ من سير الصالحين وأحوالهم

لما ذكرنا التبرك بالصالحين رأيت أن أختتم ذلك بذكر شيء من محاسنهم و أوصافهم، فعسى أن يهذى الله بذلك أقواما، و يكون لهم موعظة و اعتبارا، فيقتفوا آثارهم و يقتدوا بهديهم فيلحقوا بهم، و أن يكون سببا لمحبتهم، و من أحب الصالحين يكون معهم، قال ابن حجر الهيتمي فى (الفتاوى الحديثة): قال السيد الجليل شاه بن شجاع الكرمانى: ما تعبد متعبد بأكثر من التحجب إلى أولياء الله. و قال ابن حبان فى (روضة العقلاء ونزهة الفضلاء) ص ١٠٠: قال سفيان بن عيينة: من أحب رجلا صالحا فإنما يحب الله تبارك و تعالى، و أيضا قد التبس فى هذا الزمان الصالح و كثر فيه الدعاوى و الأمانى، و التشبه بالصالحين فى الزى و المظاهر لا بالمعانى و الأخلاق، فاحتيج إلى تمييز اللب من القشر، و الردىء من الجيد بذكر بعض أحوالهم، و الإشارة إلى معالى أخلاقهم، و مكابدهاتهم فى ظلمات الليالى و مجاهداتهم على رفض شهوات أنفسهم و مخالفة أهوائها، و قوة عزيمتهم حتى اقتحموا العقبات و ذللوا الصعوبات، فصرفوا ساعات عمرهم إلى ما يقربهم إلى مولاهم تبارك و تعالى، و ذلك ليكون المتبرك على بصيرة و علم، فيتبرك بمن ترعى منه البركة و يطمع من ساحته الفائدة و المنفعة، ولا يغتر بتمويهات البطالين و افتراءات المخادعين.

و معلوم أن رغبة الراغبين في الطاعات مختلفة، و منافسة العابدين فيها متنوعة، و طرق الخيرات كثيرة و سبلها متعددة، فقد قالوا: الطرق الموصلة إلى الله بعدد أنفاس الخلائق، فمن الصالحين من يكثر القراءة و الأوراد و الأذكار و يديمها و يستغرق فيها أوقاته، و منهم من يكثر الصلاة في ظلمات الليالي و حر الأيام.

و منهم المجاهدون في سبيل الله تعالى الباذلون نفوسهم لله ابتغاء مرضاته، و منهم المدرسون الناشرون للعمل، المجددون للأمة أمر دينها، المبلغون لها رسالة ربهم، القاسمون لهم ميراث رسولهم بالتعليم، و منهم المهتمون بتدوين العلوم و تصنيف الكتب في أنواع الفنون، و منهم الوعاظ الأمرون بالمعروف و الناهون عن المنكر، و منهم الزاهدون الورعون، و منهم أهل الكرم و السخاوة و الإيثار، و منهم من يحرسون ظاهرهم و باطنهم عن ارتكاب المعاصي فلا تصدر منهم كبيرة ولا صغيرة، و منهم غير ذلك فكل منهم يدخل من الباب الذي فتح له، و يشرب من الكأس الذي سقاه منه ربه، و ربك يخلق ما يشاء و يختار ما كان لهم الخيرة، فهو المدبر الحكيم، و اللطيف الخير بأحوال عباده، و بما يناسب لكل امرئ منهم من أنواع طاعته.

و أبتدىء بذكر عدد قليل ممن جدّ واجتهد على تعلم العلم و حفظ الكتب المختصرة و المطوّلة من الفنون المختلفة، و صرف إلى ذلك نفائس أوقاته، و لم يتطرق إليه الفتور والملل حتى حاز قصب السبق واحتاجت إليه الأمة، ثم صنف التصانيف الكثيرة و جمع أشات العلوم في السطور بعد استحضارها في الصدور، و قصدى من ذلك رفع همة طلبة العلم و حثهم على أن يبذلوا قصارى جهدهم في تعلمه اقتداء بهؤلاء الأئمة، ثم أتبعهم بآخرين لم تعهد لهم صغيرة ولا كبيرة، ثم أذكر بعض من أحيأ ليله كله، و صلى صلاة الصبح بوضوء

العشاء أربعين سنة أو أكثر منها، ثم أذكر عدداً من صلى كل يوم و ليلة ألف ركعة، ثم أذكر آخرين ممن يكثرون تلاوة القرآن الكريم، ثم أختتم ذلك بذكر جماعة من المكثرين للعبادات المختلفة و الطاعات المتنوعة. نسأل الله المنان أن يسلك بنا مسالك عباده الصالحين.

١- منهم الإمام الأعظم الشافعي

فقد ألف الإمام الشافعي مذهبه الجديد في أربع سنين فقط، مع كونه كثير الأمراض و الآلام، فقد قال رحمته كما في (الفتاوى الحديثية) ص ٥٠: فيما بين صدري وسرتي تسع أمراض مخوفة، كل منها لو انفرد كان قاتلاً أهـ. و في (مناقب الشافعي) للبيهقي ج ٢ ص ٢٩٢ أن يونس بن عبد الأعلى قال: ما رأيت أحداً لقي من السقم ما لقي الشافعي. وروى البيهقي بسنده عن علي بن بحر الوراق قال: كان الشافعي رحمته رجلاً عطراً، و ذلك أنه كان به باسور، و كان يحبىء غلامه كل غداة بغالية فيمسح بها الأسطوانة التي يجلس عليها أهـ. و هذا مع كثرة أعماله الأخرى، و وظائفه المتنوعة، فقد كان يقرأ كل يوم ختمة في غير رمضان و ختمتين في رمضان، و يدرس فنون العلم المختلفة و يفتي و يناظر إلى غير ذلك، فهذا أعجب ما بلغنا و أغرب ما سمعناه، فإن تأسيس قواعد المذهب و تحرير مسائلها و استنباطاتها الدقيقة لا شك أن فيه صعوبة كبيرة و حرجاً شديداً فيحتاج إلى فراغ و تمكين و صحة تامة.

نبذة من ترجمته رحمته

اعلم أن كثيراً من العلماء صنفوا في مناقبه رحمته منهم كما في (طبقات الشافعية الكبرى) ج ١ ص ١٨٥: داود بن علي الأصفهاني، و زكريا بن يحيى الساجي، و عبدالرحمن بن أبي حاتم، و أبو الحسن محمد بن الحسين بن إبراهيم

الآبري، و الحاكم أبو عبد الله بن البيع، و أبو على الحسن بن الحسين بن حكان، و أبو عبد الله بن أبي شاعر بن قطان، و الإمام الزاهد اسمعيل ابن محمد السرخسي، و الأستاذ الجليل أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي، و الحافظ الكبير أبو بكر البيهقي، و الحافظ أبو بكر الخطيب، و الإمام فخر الدين الرازي.

و قد أطال كثيرون في ترجمته في كتبهم مثل أبي نعيم في (الحليّة) و الخطيب البغدادي، في (تاريخ بغداد)، و الذهبي في (سير أعلام النبلاء) و غيرهم. ولد الإمام رحمته سنة ١٥٠ و توفي بمصر سنة ٢٠٤هـ.

وقد اختصه الله تعالى من بين أئمة المذاهب الثلاثة بخصال:

١- منها: شرف النسب، فقد قال أبو ثور: للشافعي من الفضائل ما لم يجتمع لغيره من شرف نسبه و صحة دينه و معتقده و سخاوة نفسه و معرفته بصحة الحديث و سقمه و ناسخه و منسوخه و حفظه الكتاب و السنة، و حسن التصنيف و جودة الأصحاب و التلامذة مثل أحمد بن حنبل.

و قال النووي في (تهذيب الأسماء واللغات): شرف الله الإمام الشافعي بالنسب الطاهر، واجتماعه هو و رسول الله ﷺ في النسب غاية الشرف، و نهاية الحسب، و بشرف المولد و المنشأ فإنه ولد بالأرض المقدسة و نشأ بمكة.

و هو الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف اهـ.

و قد نظمهم أبو القاسم الرافعي كما في (القاموس) فقال:

محمد ادريس عباس ومن	بعدهم عثمان ابن شافع
و سائب ابن عبيد سابع	عبد يزيد ثامن و التاسع
هاشم المولود ابن المطلب	عبد مناف للجميع تابع

والأبيات من بحر الرجز. وهذا هو نسبه المشهور وهو الصحيح. وأمه أزدية، وقد قال فيهم رسول الله ﷺ: الأزد أسد الله في الأرض يريد الناس أن يضعوهم ويأبى الله إلا أن يرفعهم، وليأتين على الناس زمان يقول الرجل: يا ليتني كنت أزديا ويا ليت أمتي كانت أزدية، رواه الترمذى. وفي رواية للترمذى أيضا الأمانة في الأزد. وروى البيهقى بسنده عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: الأزد أزد الله عز وجل في الأرض يريد الناس أن يضعوهم ويأبى الله إلا أن يرفعهم. وفي رواية نعم الحى الأزد، والاشعريون، لا يفرون في القتال ولا يغفلون، هم منى وأنا منهم.

٢- منها أنه كان أطولهم باعا في معرفة اللغة، قال المزنى: قدم الشافعى مصر وبها عبد الملك ابن هشام النحوى صاحب (المغازى) وكان علامة أهل عصره في العربية والشعر، فذهب إلى الشافعى ثم قال: ما ظننت أن خلق مثل الشافعى، ثم اتخذ قول الشافعى حجة في اللغة، وكان إذا شك فى شىء من اللغة بعث إلى الشافعى فسأله عنه. وقال الأيوب بن سويد: خذوا عن الشافعى اللغة. وقال أبو عثمان المازنى: الشافعى عندنا حجة فى النحو. وقال الزعفرانى: ما رأيت أفضل ولا أكرم ولا أنقى ولا أعلم من الشافعى، وما رأيت لحن قط، وما حمل أحد محبرة إلا وللشافعى عليه منة، ما كان الشافعى إلا بحرا.

وقال الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٠ ص ٨١: قال أحمد بن حنبل: الشافعى فيلسوف فى أربعة أشياء فى اللغة واختلاف الناس والمعانى والفقه. والفيلسوف كما فى (المعجم الوسيط) العالم الباحث.

وفى (مناقب الشافعى) للبيهقى قال ثعلب: الشافعى من بيت اللغة، يجب أن يؤخذ عنه، وقال ثعلب أيضا: إنما توحد الشافعى باللغة لأنه من أهلها، فأما

أبو حنيفة فإنه منها على بعد، و قال أبو الوليد بن النجار: كان يقال: إن محمد بن إدريس لغة وحده يحتج به كما يحتج بالبطن من العرب. و قال أبو بكر محمد بن أحمد بن عبد الله: قال أبي: سمعت عمى يقول: سمعت الشافعى يقول: أقمت فى بطون العرب عشرين سنة أخذ أشعارها ولغاتها و حفظت القراءة فما علمت أنه مَرَّبى حرف إلا وقد علمت المعنى فيه و المراد منه ما خلا حرفين، قال أبى: حفظت أحدهما ونسيت الآخر، أحدهما (دساها) و قال النووى: هو الإمام الحجة فى لغة العرب، فقد اشتغل فى العربية عشرين سنة.

٣- و منها: أنه كان أشعر من الأئمة الثلاثة و آدبهم. قال المبرد: كان الشافعى من أشعر الناس و آدبهم و أعرفهم بالقراءات.

٤- و منها: أنه كان معلم الأمة بناسخ الحديث و منسوخه، قال النووى: و كان الشافعى مبرزاً فى الاستنباط من الكتاب و السنة، بارعاً فى معرفة الناسخ و المسوخ، و المجل و المبين، و الخاص و العام و غيرها، فلم يسبقه أحد إلى فتح هذا الباب.

و قال ابن وراة: قدمت من مصر فأتيت أحمد بن حنبل، فقال لى: كتبت كتب الشافعى؟ قلت: لا، قال: فرطت، ما عرفنا العموم و الخصوص و ناسخ الحديث من منسوخه حتى جالسنا الشافعى، قال: فحملنى ذلك على الرجوع إلى مصر فكتبتها.

٥- و منها: اختراعه بفن أصول الفقه. قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات): ابتكر الشافعى كتاباً لم يسبق إليها، منها أصول الفقه، و كتاب القسامة، و كتاب الجزية، و كتاب قتال أهل البغى، و غيرها. و كان سبب تصنيفه لكتاب (الرسالة) أن عبد الرحمن بن مهدي كتب له و هو شاب أن يضع له كتاباً فيه معانى لقرآن، و يجمع قبول الأخبار فيه، و حجة الإجماع و بيان الناسخ و

المنسوخ من القرآن و السنة، فوضع له كتاب (الرسالة) فكان عبد الرحمن يقول: ما أصلى صلاة إلا و أدعو للشافعي.

و قال النووي أيضا: إنه أول من صنف أصول الفقه بلا اختلاف ولا ارتياب، و هو الذي لا يساوى بل لا يدانى فى معرفة كتاب الله تعالى و سنة رسوله ﷺ.

و حكى عن الزعفرانى قال: لما قرأ عبدالرحمن بن مهدي (الرسالة) قال: ما ظننت أن يكون فى هذه الأمة اليوم مثل هذا الرجل، و أن الله عزوجل خلق مثل هذا الرجل، قال البيهقي: و عبد الرحمن بن مهدي بن حسان أحد أركان أهل العلم بالحديث. قال على بن المدينى: و الله لو أخذت و حلفت بين الركن و المقام لحلفت أنى لم أرقط أعلم بالحديث من عبدالرحمن بن مهدي، و مات قبل الشافعي بستين. و قال المزنى: إنى قرأت كتاب (الرسالة) خمسائة مرة ما من مرة منها إلا و استفدت منها فائدة جديدة لم أستفدها فى الأخرى.

٦- و منها أنه تفرع مذهبان من مذهبه، و هما مذهب أحمد بن حنبل و مذهب و أبى ثور، و قد ذكرنا ذلك فى التبرك بمجالسة الصالحين.

٧- و منها أن أكثر المجددين لهذه الأمة أمر دينها كانوا منتسبين إلى مذهبه، و ذكرنا ذلك أيضا فى التبرك بمجالسة الصالحين.

فبهذه الفضائل السبعة امتاز عن الأئمة الثلاثة، فسبحان من خصه بهذه المزايا و فضله عليهم بهاتيك العطايا.

كونه من أعقل خلق الله.

قال المريسي: مع الشافعي نصف عقل أهل الدنيا، و ما رأيت أعقل من الشافعي، و كان المريسي عدوا لدودا للشافعي، و قد قيل: و الفضل ما شهدت به الأعداء. و عن محمد بن إسحق بن راهويه قال: سمعت أبى و سئل كيف

وضع الشافعي هذه الكتب ولم يكن بكبير السن؟ فقال: عجل الله له عقله لقله عمره. وقال يحيى بن سعيد: ما رأيت أعقل من الشافعي أو أفقه منه. وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: ما رأيت أحدا أعقل ولا أورع ولا أفصح ولا أنبل رأيا من الشافعي. وفي (مناقب الشافعي) للبيهقي ج ٢ ص ١٨٦ قال يونس بن عبد الأعلى: لو أن عقول الناس كلهم جعلت في عقل الشافعي لغرقت عقولهم في عقله.

ما كان بينه وبين تلميذه الإمام أحمد بن حنبل من الصحبة والمودة

كان بينهما صفاء المحبة و المودة و الصحبة الكاملة، و قد ذكرنا أن الإمام الشافعي كان يتبرك بقميص أحمد بن حنبل، و كانا يكثران التزاور، ففي (غوث العباد) لأبي سيف الحمامي ص ١٣٣ أن الشافعي سئل عن ذلك فقال:

قالوا يزورك أحمد و تزوره قلت الفضائل لا تفارق منزله

إن زارني فبفضله أو زرتة فلفضله فالفضل في الحالين له

و كان دأب العلماء المحبة و التزاور فيما بينهم، وفي (أدب الدنيا والدين) للماوردي أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لقاء الإخوان جلاء الأحزان و أن الشافعي قال: ليس سرور يعدل صحبة الإخوان ولا غم يعدل فراقهم.

و قال الحسن بن محمد الزعفراني: ما ذهبت إلى الشافعي مجلسا قط إلا وجدت أحمد بن حنبل في مجلسه، و كان أحمد ألزم للشافعي منا. و قال أبو داود سليمان بن الأشعث: ما رأيت أحمد بن حنبل يميل إلى أحد ميله إلى الشافعي. و روى الخطيب بسنده عن أحمد بن حنبل قال: هذا الذي ترون كله أو عامته من الشافعي، و ما بت منذ ثلاثين سنة إلا و أنا أدعو الله للشافعي و أستغفر له.

و قال صالح بن أحمد بن حنبل: ركب الشافعي حماره فصار أبي يمشي إلى جانبه و هو يذاكره فبلغ ذلك يحيى بن سعيد فبعث إليه في ذلك، فبعث إليه أبي: إنك لو كنت في الجانب الآخر من الحمار لكان خيرا لك. و في (سير أعلام النبلاء) ج ١٠ ص ٨٦ قال ابن ماجه القزويني: جاء يحيى ابن معين إلى أحمد بن حنبل، فبينما هو عنده إذ مرّ الشافعي على بغلته، فوثب أحمد يسلم عليه و تبعه فأبطأ و يحيى جالس فلما جاء قال يحيى: يا أبا عبد الله كم هذا؟ فقال: دع عنك هذا إن أردت الفقه فالزم البغلة. و قال أحمد أيضا: ما أحد مس بيده محبرة و قلما إلا و للشافعي في عنقه منة. و قال أحمد بن حنبل: جاءت المسئلة ليس فيها أثر فأفت فيها بقول الشافعي، و في (سير أعلام النبلاء) قال أحمد بن حنبل: إذا سئلت عن مسألة لا أعرف فيها خبرا قلت فيها بقول الشافعي، لأنه إمام قرشي، و قد روى عن النبي ﷺ أنه قال: عالم قریش يملأ الأرض علما. و قال أحمد أيضا: لا أشد أخذًا بسنة النبي صلى اله عليه و سلم من الشافعي. و قال أحمد: ما رأيت أحدا أتبع للأثر من الشافعي. و قال أيضا: كان الشافعي رحمه الله قد جمع الله فيه كل خير. و روى الخطيب البغدادي بسنده عن إسحق بن راهويه قال: دخل أحمد بن حنبل و قال: تعال حتى أذهب بك إلى من لم تر عيناك مثله فذهب إلى الشافعي.

من كان يدعو له من أكابر العلماء

قال الإمام أحمد بن حنبل: إني لأدعو للشافعي في صلاتي منذ أربعين سنة أقول: اللهم اغفر لي ولوالدي ولمحمد بن إدريس الشافعي، فما كان فيهم أتبع لحديث رسول الله ﷺ منه، و في رواية: ما أعلم أحدا أعظم منة على الاسلام في زمن الشافعي من الشافعي.

و قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: قلت لأبي: يا أبت أى شى كان الشافعى
فإنى سمعتك تكثر من الدعاء له؟ فقال لى: يا بنى كان الشافعى كالشمس
للدنيا و كالعافية للناس فانظر هل لهذين من خلف أو منهما عوض؟
و فى (البداية والنهاية) أن عبد الرحمن بن مهدي كان يدعو للشافعى فى
الصلاة دائما، و كان يحيى بن سعيد القطان يدعو له فى الصلاة. و قال يحيى بن
سعيد: إني لأدعو الله تعالى للشافعى فى كل صلاة أو فى كل ليلة أو فى كل
يوم، يعنى لما فتح الله عليه من العلم و وفقه للسداد فيه، و روى عنه أنه كان
يقول: أنا أدعو الله للشافعى فى صلاتى منذ أربعين سنة.

إمامته فى الحديث و الفقه.

قال على بن معبد المصرى: ما عرفنا الحديث حتى جاءنا الشافعى. و قال
الحسن بن محمد الزعفرانى: كان أصحاب الحديث رقودا فأيقظهم الشافعى
فتيقظوا. و قال أحمد: ما كان أصحاب الحديث يعرفون معانى أحاديث رسول
الله ﷺ فبينها لهم.

قال الإمام أحمد: صاحب حديث لا يشبع من كتب الشافعى. و سئل الأئمة
ابن خزيمة هل سنة صحيحة لم يودعها الشافعى كتبه؟ فقال: لا.
و قال أحمد بن حنبل: كان الفقه قفلا على أهله حتى فتحه الله بالشافعى. و
سئل أبو ثور فقيل له: أيا أفاقه الشافعى أو محمد بن الحسن؟ فقال أبو ثور:
الشافعى أفاقه من محمد و أبى يوسف و أبى حنيفة و حماد و إبراهيم و علقمة و
الأسود. و قد أجاد من قال:

الفقه فيك طيبة مطبوعة ولمن سواك تكلف و تصنع

و قال الشافعى لبعض أصحاب الحديث: أنتم الصيادلة و نحن الأطباء.

بل كان جامعاً للفنون والعلوم، ففى (مناقب الشافعى) للبيهقى ج ٢ ص ٢٨٥ قال الربيع: كان الشافعى يجلس فى حلقة إذا صلى الصبح فيجئ به أهل القرآن، فإذا طلعت الشمس قاموا وجاء أهل الحديث فيسألونه عن تفسيره ومعانيه، فإذا ارتفعت الشمس قاموا، واستوت الحلقة للمذاكرة والنظر، فإذا ارتفعت الضحى تفرقوا وجاء أهل العربية والعروض والنحو والشعر، ولا يزالون إلى أن يقرب انتصاف النهار ثم ينصرف.

و مما يدل على إمامته فى علوم الحديث و تبحره فى فنونها انتساب أئمة الحديث و حفاظه إلى مذهبه، فقد تقرر أن أكابر حملة السنة المطهرة و حاملى رايتهما من أتباعه المنتسبين إلى مذهبه منهم محمد بن إسماعيل البخارى، و سليمان بن الأشعث بن إسحاق الإمام الجليل أبو داود السجستانى صاحب السنن، و على بن عمر بن أحمد بن مهدى الإمام فى المعرفة بعلل الحديث و أسماء الرجال الحافظ الجليل الدارقطنى، و أحمد بن شعيب بن على الإمام الجليل أبو عبد الرحمن النسائى، و أحمد بن عبد الله بن محمد المزى، و محمد بن إبراهيم أبوبكر الحافظ المنذرى، و محمد ابن إسحق الحافظ ابن خزيمة، و محمد بن جرير الطبرى الحافظ، و محمد بن حيان بن أحمد الحافظ الإمام أبو حاتم، و حمد بن محمد بن إبراهيم الحافظ أبو سليمان الخطابى، و زكريا بن يحيى ابن عبد الله بن محمد الحافظ الكبير النيسابورى، و عبد الله بن محمد بن زياد الإمام الحافظ الكبير الجرجانى، و عبد الرحمن بن أبى حاتم الإمام الرازى، و يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الحافظ الكبير، و أحمد بن حسين بن على الحافظ الكبير البيهقى، و أحمد بن عبد الله بن أحمد الإمام الجليل الحافظ أبو نعيم، و أحمد بن على بن ثابت أبوبكر الخطيب الحافظ الكبير أعلم الحفاظ، و أبوبكر أحمد بن على الطبرى الحافظ، و أحمد بن على بن ثابت أبوبكر الخطيب الحافظ الكبير

أعلم الحفاظ، و أبو بكر أحمد بن علي الطبري الحافظ، و أحمد بن محمد بن أحمد بن غالب الحافظ الكبير المعروف بالبرقاني، و أحمد بن محمد بن أحمد أبو سعيد الماليني المحدث الحافظ الكبير طاووس الفقراء، و محمد ابن ادريس بن سليمان أبو بكر الحافظ، و محمد بن أحمد بن أبي سعد الحافظ الجارودي، و محمد بن الحسين بن موسى الحافظ أبو عبدالرحمن السلمي، و محمد بن عبد الله بن حمويه الحافظ الحاكم المعروف بابن البيع، و إسحق بن إبراهيم بن محمد الحافظ أبو يعقوب القراب السرخسي، و سعد بن علي بن محمد الحافظ الزاهد أبو القاسم الزنجاني، و مكى ابن عبد السلام ابن الحسين الحافظ أبو القاسم، و أحمد بن محمد بن أحمد السلفي الحافظ الكبير أبو طاهر، و محمد بن موسى بن عثمان الحافظ أبو بكر الحازمي و اسمعيل بن أحمد بن عمر السمرقندي الحافظ الحافظ المسند، و عبدالكريم بن محمد بن منصور الحافظ أبو سعد السمعاني، و علي ابن الحسن بن هبة الله الإمام الجليل حافظ الأمة بن عساكر، و مؤتمن بن أحمد الساجي الحافظ الكبير الثقة، و عبدالعظيم بن عبد القوى المنذري الحافظ الكبير، و علي بن محمد بن محمد بن عبدالكريم الحافظ ابن الأثير، و عثمان بن عبدالرحمن بن موسى الحافظ أبو عمرو بن الصلاح، و القاسم بن علي بن الحسن بن هبة الله الحافظ أبو محمد بن الحافظ، و أبو زكريا يحيى بن شرف النووي الحافظ، و أبو العباس أحمد بن مظفر بن أبي محمد الحافظ الثقة الثبتي، و محمد بن أحمد بن عثمان الإمام الحافظ الذهبي، و محمد بن علي بن وهب القشيري أبو الفتح تقي الدين الحافظ ابن دقيق العيد، و عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن الحافظ شرف الدنيا الدمياطي، و علي بن عبدالكافي السبكي الحافظ، و القاسم بن محمد البرزالي الحافظ، و يوسف بن زكي بن عبد الرحمن الحافظ المزني انتهى ما لخصته من (طبقات الشافعية الكبرى). و منهم شمس

الدين محمد بن محمد الحافظ الجزري، و اسمعيل بن كثير الحافظ، و عبد الرحيم العراقي الحافظ، و أبوزرعة، و أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، و شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي الحافظ، و جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي خاتمة الحفاظ.

إخلاصه في أعماله

و كان رحمه الله معروفاً بمزيد الإخلاص و حسن النية و إرادة وجه الله تعالى في تصنيفه و أعماله كلها، فقد روى عن الشافعي بطرق كثيرة أنه قال: ما ناظرت أحداً قط على الغلبة، و بودي أن جميع الخلق تعلموا هذا الكتاب يعني كتبه ولا ينسب إليّ شيء منه. روى ذلك عنه الربيع بن سليمان المرادي و الحسن بن محمد بن الصباح، و الحسن بن عبدالعزيز المصري و حسين الكرابيسي، و في رواية ما ناظرت أحداً قط إلا على النصيحة، و ما ناظرت أحداً فأحببت أن يخطئني، و ما في قلبي من علم إلا وددت أن يتعلمه كل أحد ولا ينسب إليّ، و ما كلمت أحداً قط إلا ولم أبال بين الله الحق على لساني أو لسانه، و قال المزنّي: دخلت يوماً على الشافعي و كان يصنف كتاباً، فقلت له: رحمك الله إن أصحاب مالك و أصحاب أبي حنيفة صنفوا الكتب الكثيرة و يجتهدون في العلم أكثر من اجتهادك، فقال لي: يا إبراهيم أليس ترى ما نحن فيه؟ و كان يتأذى بالبواسير ثم قال: نصنف و يصنفون و ما كان الله تعالى يبقى إلى الدهر.

أقواله و حكمه

قال الشافعي كما في (مناقب الشافعي): إن لم يكن الفقهاء العاملين أولياء الله عز وجل فما لله ولي و في رواية أخرى إن لم يكن الفقهاء أولياء الله في الآخرة فما لله ولي، و قال أيضاً: ما أحد أروع لله من الفقهاء. و قال الشافعي للربيع:

أجب يا ربيع في المسائل فإنه لا يصيب أحد حتى يخطيء. وقال: ما أفلح في العلم إلا من طلبه في القلة ولقد كنت أطلب القرطالس فيعسر عليّ، وقال: لا يطلب أحد هذا العلم بالملك و عز النفس فيفلح، ولكن من طلبه بذلة النفس وضيق العيش و خدمة العلم و تواضع النفس أفلح. وقال: ليس العلم ما حفظ، العلم ما نفع. و كان يكره أن يقول الرجل قال الرسول، لكن يقول: رسول الله ﷺ تعظيما له.

أقوال العلماء فيه

قال شيخه مالك بن أنس: أن الله عز وجل قد ألقى عليك نورا فلا تطفئه بالمعصية، و قال أيضا: يا محمد اتق الله واجتنب المعاصي فإنه سيكون لك شأن. و قال الشافعي:

شكوت إلى وكيع سوء حفظي فأرشدني إلى ترك المعاصي
و أخبرني بأن العلم نور و نور الله لا يعطى لعاصي

و كان شيخه سفيان بن عيينة: إذا جاءه شيء من التفسير و الفتيا التفت إلى الشافعي، و قال: سلوا هذا. و في (تهذيب الأسماء و اللغات) قال أبو العباس بن سريج: من أراد الظرف فعليه بمذهب الشافعي و قراءة أبي عمرو.

و قال المريسي ما رأيت أمهر من الشافعي. و قال ابن عبدالحكم: ما رأيت مثل الشافعي ولا رأى مثله. و قال تلميذه الكرابيسي: ما فهمنا استنباط أكثر السنن إلا بتعليم الشافعي إيانا. و قال داود بن علي الظاهري: كان الشافعي سراجا لحملة الآثار و نقلة الأخبار. و قال أبو أيوب حميد ابن أحمد البصري: كنت عند أحمد بن حنبل نتذاكر في مسألة فقال رجل لأحمد: يا أبا عبد الله لا يصح فيه حديث، فقال: إن لم يصح فيه حديث ففيه قول الشافعي، و حجته

أثبت شيء فيه وروى الخطيب بسنده عن إبراهيم الحربي أنه قال: أستاذ الأستاذين، قالوا من هو؟ قال: الشافعي، أليس هو أستاذ أحمد بن حنبل. وقال المزني: رأيت النبي ﷺ في المنام فسئلته عن الشافعي فقال لي: من أراد محبتي و سنتي فعليه بمحمد بن إدريس الشافعي المطلبى فإنه منى وأنا منه.

و من الأشعار التي قيلت في الشافعي:

و من شعب الإيمان حب ابن شافع و فرض أكيد حبه لا تطوع
و إن حياتي شافعي فإن أمت فتوصيتي بعدى بأن تشفعوا
و البيتان لأبي عبد الله البوشنجي، قال فيه نفطويه:

مثل الشافعي في العلماء مثل البدر في نجوم السماء
كان والله معدنا لعلوم سيد الناس أفقه الفقهاء
راجحا عالما كريم طباع سيد الناس أحلم الحكماء

و كأنه يشير إلى ما في (تهذيب الأسماء و اللغات) للنووي من أنه روى عن أبي الحسن علي ابن أحمد الدينوري قال: رأيت النبي ﷺ في المنام فقلت: يا رسول الله بقول من آخذ؟ فأشار إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: خذ بيد هذا فأت به ابن عمنا الشافعي ليعمل بمذهبه فيرشد و يبلغ بياب الجنة، ثم قال: الشافعي بين العلماء كالbدر بين الكواكب اهـ. و قال ابن حجر الهيتمي في (الفتاوى الحديثية) ص ٢٧٩: قد اتفقوا على أن الشافعي رحمه الله كان من الأوتاد، و في رواية أنه تقطب قبل موته اهـ.

غريبة:

قال ابن السبكي في (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٥ ص ١٣٤: قال أهل التجربة: إن أقاليم مصر و الشام و الحجاز متى كان اليد فيها لغير الشافعية خربت، و متى قدم سلطانها غير أصحاب الشافعية زالت دولته سرعيا.

و كأن هذا السر جعله الله في هذه البلاد كما جعلها لملك في بلاد المغرب، و لأبى حنيفة فيما وراء النهر، و قال صدر الدين بن المرحل: ما جلس على كرسى ملك مصر غير شافعى إلا وقتل سريعا، و هذا الأمر يظهر بالتجربة فلا يعرف غير شافعى إلا (قطز) رحمه الله كان حنفيا و مكث يسيرا و قتل، و أما الظاهر فقلد الشافعى يوم ولايته السلطنة و أطال ابن السبكي في ذلك.

٢- و منهم ابن جرير الطبرى

ففى (طبقات الشافعية) لابن السبكي ج ٢ ص ١٣٦ و (تاريخ بغداد) ج ٢ ص ١٦٣ أن الإمام محمد بن جرير بن يزيد بن كثيرا أباجعفر الطبرى مكث أربعين سنة يكتب فى كل يوم منها أربعين ورقة، و ذكر أبو محمد الفرغانى أن أقواما من تلامذة محمد بن جرير حسبوا لأبى جعفر منذ بلغ الحلم إلى أن مات، ثم قسموا على تلك المدة أوراق مصنفاته فصال لكل يوم أربع عشرة ورقة!! و روى أن أبا جعفر قال لأصحابه: أنتشطون لتفسير القرآن؟ قالوا: كم يكون قدره؟ فقال: ثلاثون ألف ورقة، فقالوا: هذا مما تفى الأعمار قبل تمامه، فاختصره فى نحو ثلاثة آلاف ورقة، ثم قال: هل تشطون لتاريخ العالم من آدم إلى وقتنا هذا؟ قالوا: كم قدره؟ فذكر نحوا مما ذكره فى التفسير، فأجابوه مثل ذلك، فقال: إنا لله ماتت الهمم، فاختصره فى نحو ما اختصر التفسير. قال الحاكم: سمعت أبا بكر بن بالويه يقول: قال لى ابن خزيمة: بلغنى أنك كتبت التفسير عن ابن جرير، قلت: نعم إملاء، قال: كله، قلت: نعم، قال: فى كم سنة؟ قلت: من سنة ثلاث و ثمانين إلى سنة تسعين، قال: فاستعاره منى ابن خزيمة ثم رده بعد سنين، ثم قال: نظرت فيه من أوله إلى آخره و ما أعلم على

أديم الأرض أعلم من محمد بن جرير، ولقد ظلمته الحنابلة. و كان ابن سريج يقول: إن محمد بن جرير قال: أفتيت بفقهِ الشافعي ببغداد عشر سنين، وقال ابن السبكي: إن المحدثين الأربعة ابن جرير وابن خزيمة، وابن نصر، وابن المنذر وإن كانوا من أصحابنا الشافعيين فربما ذهبوا باجتهادهم المطلق إلى مذاهب خارجة عن المذاهب الشافعية. فلا نعد تلك المذاهب من مذهبنا بل سبيلها سبيل من خالف إمامه في شيء من المتأخرين أو المتقدمين. و كان مولد ابن جرير سنة أربع أو خمس و عشرين و مائتين، وتوفي ^{رحمته} سنة عشر و ثلاثمائة.

و من تصانيفه كتاب سماه (تهذيب الآثار) وهو من عجائب كتبه ومات قبل تمامه، و ابتدأ بكتاب (البيسط) فخرج منه كتاب الطهارة في نحو ألف وخمسمائة ورقة، وله كتاب (التاريخ) و كتاب (القراءة و العدد و التنزيل) و كتاب (اختلاف العلماء و تاريخ الرجال من الصحابة و التابعين) و كتاب (أحكام شرائع الإسلام) و كتاب (الخفيف) و هو مختصر في الفقه و كتاب (التبصير في أصول الدين). و عن أبي حامد أحمد بن أبي طاهر الفقيه الإسفرائيني أنه قال: لو سافر الرجل حتى يحصل له كتاب تفسير محمد بن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ. مخلصا.

٣- ومنهم أبو الحسن الأشعري

وكان أبو الحسن الأشعري على بن اسماعيل كثير التصانيف، فقد قال الحافظ ابن عساكر في (تبيين كذب المفتري) ص ١٣٦: إن أبا المعالي بن عبد الملك القاضي قال: سمعت من أثق به قال: رايت تراجم كتب الإمام أبي الحسن فعددتها أكثر من مائتين أو ثلاثمائة مصنف اهـ. و تبعه ابن السبكي في (طبقاته الكبرى) ج ٢ ص ٢٥٢.

و قال العلامة المحدث على (تبيين كذب المفتري) ص ٢٩ و ١٣٦: قال الحافظ أبو بكر بن العربي في (العواصم عن القواصم): إن الشيخ أبا الحسن ألف في تفسير القرآن كتابا سماه بـ (المختزن) وهو خمسمائة مجلد، و ذكر المقرئ أنه في سبعين مجلدا، و عدد المجلدات مما يختلف باختلاف الخط. و ابن فوزك كثير النقل عن هذا التفسير، و قال التاج ابن السبكي: إنه اطلع على مجلد منه اهـ.

و قال في (تبيين كذب المفتري): كان الشيخ أبو الحسن الأشعري يصلي صلاة الصبح بوضوء العشاء قريبا من عشرين سنة. و كان لا يحكى عن اجتهاده أحدا، و كانت نفقته في كل سنة سبعة عشر درهما، و قال أبو عمران موسى بن أحمد بن على: سمعت أبي يقول: خدمت الإمام أبا الحسن بالبصرة سنين، فلم أجد أروع منه، ولا أغض طرفا، ولم أر شيئا أكثر حياء منه في أمور الدنيا، ولا أنشط منه في أمور الآخرة. و كانت ولادته سنة ٢٦٠ و وفاته سنة ٣٢٤ و يقال: ٣٣٠ و قيل غير ذلك اهـ.

٤- و منهم ابن الأنباري

ففي (معرفة القراء الكبار) للذهبي ج ١ ص ٢٨ أن محمد بن القاسم بن محمد أبابكر بن الأنباري كان يحفظ ثلاثمائة ألف بيت شاهدا في القرآن، و كان ثقة صدوقا، و قال أبو على التنوخي: كان ابن الأنباري يملئ من حفظه، ما أملى قط من دفتر. و قال محمد بن جعفر التميمي: ما رأينا أحفظ من ابن الأنباري ولا أغزر من علمه، حدثوني عنه أنه قال: أحفظ ثلاثة عشر صندوقا، قال التميمي: و هذا ما لا يحفظ لأحد قبله و حدثت أنه كان يحفظ مائة و عشرين تفسيراً بأسانيدها. و قيل: إن ابن الأنباري أملى كتاب (غريب الحديث) في خمسة و

أربعين ألف ورقة. وله كتاب (شرح الكافي) في ألف ورقة. وكتاب (الألباب) وهو كبير، وكتاب (الجاهليات) في سبعمائة ورقة. وكان رأساً في نحو الكوفيين، وله كتاب (المذكر والمؤث) ما ألف أحد أكبر منه. ولد سنة ٢٧١ وتوفي سنة ٣٢٨هـ. ببغداد اهـ.

و في (البداية والنهاية) ج ١١ ص ١٩٦ أن ابن الأنباري كان يحفظ مائة وعشرين تفسيراً، وحفظ تعبير الرؤيا في ليلة، وكان يحفظ في كل جمعة عشرة آلاف ورقة. وكان من بحور العلم في اللغة والعربية والتفسير والحديث وغير ذلك اهـ.

٥- ومنهم ابن شاهين

قال ابن العماد في (شذرات الذهب) ج ٣ ص ١١٧: قال أبو الحسين المهدي بالله: قال لنا أبو حفص بن شاهين عمر بن أحمد بن عثمان البغدادي: صنفت ثلاثمائة و ثلاثين مصنفاً منها (التفسير الكبير) ألف جزء، و (المسند) ألف و ثلاثمائة جزء، و (التاريخ) مائة وخمسون جزءاً. قال ابن أبي الفوارس: ابن شاهين ثقة مأمون، و صنف ما لم يصنف أحد، و كان واعظاً مفسراً حافظاً صاحب تصانيف. و قال السيوطي في كتابه (مشتبه العقول و منتهى النقول): إن كتاب (منتهى التفاسير) لابن شاهين ألف مجلد، و (المسند) له ألف و خمسمائة مجلد. و مداد تصانيفه انتهى إلى ثمانية وعشرين قنطاراً. قال ابن الجوزي: قلت: هذا من طي الزمان، انتهى ما نقله ابن العماد من السيوطي.

و قال الخطيب في (تاريخ بغداد) ج ١١ ص ٢٦٧ و الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ١٦ ص ٤٣٢: إن شاهين عمر بن أحمد بن عثمان قال: صنفت ثلاثمائة مصنف و ثلاثين مصنفاً، أحدها (التفسير الكبير) ألف جزء و (المسند) ألف

جزء و خمسائة جزء و (التاريخ) مائة و خمسون جزءا و (الزهد) مائة جزء. و كان يقول: كتبت بأربعمائة رطل حبرا، و قال: حسبت ما اشتريت به الحبر إلى هذا الوقت فكان سبعمائة درهم، قال الداودي: و كنا نشترى الحبر أربعة أرطال بدرهم، قال: و قد مكث ابن شاهين بعد ذلك يكتب زمانا. و عن محمد بن أبي الفوارس قال: كان ابن شاهين ثقة، قد جمع و صنف ما لم يصنف أحد. توفي هـ سنة ٣٨٥هـ. قال الذهبي: مولده سنة ٢٩٧هـ. فعاش ٨٩ سنة، و قال الخطيب البغدادي: قال ابن شاهين: أول ما كتبت الحديث في سنة ٣٠٨هـ. و كان لي إحدى عشرة سنة، و كذا كتب ثلاثة من شيوخوا في هذا السن فتبركت بهم. و ذكر ابن كثير في (البداية و النهاية) بعض ما ذكرناه عنه.

٦- و منهم الباقلاني

قال ابن كثير في (البداية و النهاية) ج ١١ ص ٣٥٠: إن القاضي أبابكر الباقلاني كان لا ينام كل ليلة حتى يكتب عشرين ورقة من مدة طويلة من عمره، قال ابن كثير: و قد كان في غاية الذكاء و الفطنة، و سأله مرة بعض الاساقفة بحضرة ملكهم فقال: ما فعلت زوجة نبيكم، و ما كان من أمرها بما رميت به من الإفك؟ فقال الباقلاني مجيبا له على البديهة: هما امرأتان ذكرتا بسوء، مريم و عائشة فبرأهما الله عز وجل، و كانت عائشة ذات زوج و لم تأت بولد، و أتت مريم بولده و لم يكن لها زوج، يعني أن عائشة أولى بالبراءة من مريم، و كلاهما بريئة مما قيل فيها، فإن تطرق في الذهن الفاسد احتمال ريبة إلى هذه فهو إلى تلك أسرع و هما بحمد الله منزهتان مبرأتان من السماء بوحي الله عز وجل.

و قد قبله الدارقطني يوما و قال: هذا يرد على أهل الهوى باطلهم و دعا له. توفي هـ سنة ٤٠٣هـ.. و قد ذكرنا أنه يستسقى و يتبرك بقبره.

و قال الحافظ ابن عساكر في (تبيين كذب المفتري): قال أبو بكر الخوارزمي: كل مصنف ببغداد إنما ينقل من كتب الناس، سوى القاضي أبي بكر الباقلاني فإن صدره يحوى علمه. و قال أبو الفرج محمد بن عمران الخلال: كان الباقلاني كل ليلة إذا صلى العشاء وقضى ورده وضع الدواة بين يديه و كتب خمسا و ثلاثين ورقة تصنيفا عن حفظه. و قد صنف سبعين ألف ورقة ردا على الملحدین، و كان أبو محمد اليافي يقول: لو أوصى رجل بثلاث ماله أن يدفع إلى أفصح الناس لوجب أن يدفع إلى الباقلاني. و كان من أئمة الأشاعرة يرد على المخالفين من الرافضة و المعتزلة و الجهمية و الخوارج و الحشوية و المشبهة و غيرهم انتهى ملخصا.

٧- و منهم السمرقندی

و في كتاب (الرسالة المستطرفة) ص ١٣٧ للعلامة محمد بن جعفر الكتاني المتوفى سنة ١٣٤٥ أن الحافظ أبا محمد الحسن بن أحمد بن محمد بن قاسم بن جعفر السمرقندی جمع كتاب (بحر الأسانيد)، قال الذهبي: هو ثمانمائة جزء، و فيه مائة ألف حديث، لو رتب و هذب لم يقع في الإسلام مثله اهـ. توفي أبو محمد السمرقندی رحمه الله سنة ٤٩١.

٨- و منهم الحافظ الكبير ابن عساكر

ففي (سير أعلام النبلاء) ج ٢٠ ص ٥٥٤-٥٧٠: أن الحافظ الكبير محدث الشام أبا القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي صنف الكثير من الكتب، فمنها (تاريخه) في ثمانمائة أجزاء، قال الذهبي: الجزء عشرون ورقة فيكون ستة عشر ألف ورقة، و جمع (الموافقات) في اثنين و سبعين جزءا و (عوالي مالك) و

(الذيل) عليه خمسين جزءاً و (غرائب مالك) عشرة أجزاء وله (مناقب الشبان) خمسة عشر جزءاً و (فضائل أصحاب الحديث) أحد عشر جزءاً و (فضل الجمعة) مجلداً و (تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الأشعرى) مجلد و (المسلسلات) مجلد و (السباعيات) سبعة أجزاء و (من وافقت كنيته كنية زوجته) أربعة أجزاء و (فى إنشاء دار السنة) ثلاثة أجزاء و (فى يوم المزيّد) ثلاثة أجزاء، ثم ذكر الذهبى من تصانيفه نيفا وستين كتاباً. و قال الذهبى: بلغنا أن الحافظ عبد الغنى المقدسى بعد موت ابن عساكر نفذ - أى أرسل - من استعار له شيئاً من (تاريخ دمشق) فلما طالعه انبهر لسعة حفظ ابن عساكر، و يقال: ندم على تفويت السماع منه، فقد كان بين ابن عساكر وبين المقدسة واقع. و كان ابن عساكر مواظباً على صلاة الجماعة و تلاوة القرآن، يختم كل جمعة، و يختم فى رمضان كل يوم و كان كثير النوافل و الأذكار و يحبى ليلة النصف و العيدين بالصلاة و التسبيح، و يحاسب نفسه على لحظة تذهب فى غير طاعة. و قال ابن عساكر: لما حملت بى أمى رأت فى منامها قائلاً يقول: تلدين غلاماً يكون له شأن، و رأى أبى رؤيا معناه يولد لك ولد يحبى الله به السنة. و حكى الفراوى قال: قدم علينا ابن عساكر فقرأ على فى ثلاثة أيام فأكثر فأضجرنى، و آليت أن أغلق بابى و أمتنع، جرى إلىّ هذا الخاطر بالليل، فقدم من الغد شخص فقال: أنا رسول رسول الله إليك رأيته فى النوم، فقال: امض إلى الفراوى، و قل له: إن قدم بلدكم رجل من أهل الشام أسمر يطلب حديثى فلا يأخذك منه ضجر ولا ملل، فما كان الفراوى يقوم حتى يقوم الحافظ أولاً. قال الذهبى: وعدد شيوخ ابن عساكر الذى فى (معجمه) ألف و ثلاثمائة شيخ، منهم يضع وثمانون امرأة لهن (معجم) صغير. ولد فى أول المحرم سنة تسع و تسعين و أربعمائة هـ، و توفى ^{رحمته} فى رجب فى سنة إحدى و سبعين و خمائة انتهى ملخصاً.

٩- ومنهم الإمام السيوطي

ففى (شذرات الذهب) ج ٨ ص ٥١ أن الحافظ جلال الدين أبا الفضل عبد الرحمن بن أبى بكر بن محمد السيوطى الشافعى ولد سنة ٨٤٩، وختم القرآن العظيم وله من العمر دون ثمان سنين، ثم حفظ (عمدة الاحكام) و (منهاج النووى) و (ألفية ابن مالك) و (منهاج البيضاوى) واجتهد وجد، وكان أعلم أهل زمانه بعلم الحديث وفنونه وأخبر عن نفسه أنه يحفظ مائتى ألف حديث، قال: ولو وجدت أكثر لحفظته!! وله تأليف كثيرة نافذة - أى زادت - عدتها على خمسمائة مؤلف.

ولما بلغ أربعين سنة أخذ فى التجرد للعبادة والانقطاع إلى الله تعالى والإعراض عن الدنيا وأهلها. ورأى النبى ﷺ و الشىخ السيوطى يسأله عن بعض الأحاديث و النبى يقول له: هات يا شيخ السنة، ورأى هو بنفسه هذه الرؤيا و النبى يقول له: هات يا شيخ الحديث، وذكر الشىخ عبدالقادر الشاذلى أن السيوطى كان يقول: رأيت النبى ﷺ يقظة فقال لى: يا شيخ الحديث، فقلت له: يا رسول الله أمن أهل الجنة أنا؟ قال: نعم، فقلت: من غير عذاب سبق؟ فقال: لك ذلك، وقال له الشىخ عبدالقادر: كم رأيت النبى ﷺ يقظة؟ فقال: بضعا وسبعين مرة، وتوفى سنة ٩١١.

و قال السيوطى فى (حسن المحاضرة فى تاريخ مصر والقاهرة) ج ١ ص ٣٣٨: رزقت التبحر فى سبعة علوم: التفسير والحديث والفقه والنحو والمعانى والبيان والبديع، والذى أعتقد أن الذى وصلت إليه من هذه العلوم السبعة سوى الفقه لم يصل إليه ولا وقف عليه أحد من أشياخى فضلا عمن هو دونهم، وأما الفقه فلا أقول ذلك فيه، بل شىخى فيه أوسع نظرا وأطول باعا، ودون هذه السبعة فى المعرفة أصول الفقه والجدل والتصريف، ودونها الإنشاء

و الفرائض، ودونها القراءات، و لم آخذها عن شيخ، و دونها الطلب، و أما علم الحساب فهو أعسر شيء على و أبعد عن ذهني، و قد كملت عندي الآن آلة الاجتهاد بحمد الله تعالى، و أقول ذلك تحدثا بنعمة الله تعالى لا فخرا، و أى شيء فى الدنيا حتى يطلب تحصيلها بالفخر، و قد أزف الرحيل، و بدا الشيب، و ذهب أطيب العمر!! ولو شئت أن أكتب فى كل مسألة مصنفًا بأقوالها و أدلتها النقلية و القياسية و مداركها و نقوضها و أجوبتها و الموازنة بين اختلاف المذاهب فيها لقدرت على ذلك من فضل الله، لا بحولى و لا بقوتى، و لا حول و لا قوة إلا بالله ما شاء الله، لا قوة إلا بالله. و كان يقال له: ابن الكتب لأن أمه وضعت فى غرفة الكتب.

١٠- و منهم النابلسي

و فى (هدية العارفين فى أسماء المؤلفين و آثار المصنفين من كشف الظنون) ج ٥ ص ٥٩٠ أن الشيخ اسماعيل بن عبد الغنى بن إسماعيل النابلسي الدمشقي العارف بالله الحنفى الصوفى النقشبندى القادري له تأليف كثيرة تبلغ مائتين و ثلاثين مؤلفا. ولد الشيخ بدمشق سنة ١٠٥٠ و توفى بها سنة ١١٤٣.

١- و ممن لم تعلم لهم الخطيئة القاضى أبو الطيب

قال ابن السبكي فى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٣ ص ١٧٧: قال القاضى أبو بكر الشامى: قلت للقاضى أبى الطيب شيخنا و قد عمر: لقد تمتعت بجوارحك، فقال: لم لا و ما عصيت الله بواحدة منها قط، و كان القاضى أبو الطيب الطبرى طاهر بن عبد الله بن طاهر ابن عمر إماما جليلا بحرا غواصا متسع الدائرة عظيم العلم جليل القدر كبير المحل، تفرد فى زمانه و توحده، و

اشتهر اسمه فملاً الأقطار، وطاب ثناؤه فكان أحسن من مسك الليل و كافور النهار، والقاضى فوق وصف الواصف ومدحه، وعنه أخذ العراقيون العلم و حملوا المذهب.

ولد سنة ٣٤٨. و ابتدأ القاضى أبو الطيب يدرس الفقه و يعلم العلم وله أربع عشر سنة، فلم يبلغ به يوما واحدا إلى أن مات. ورأى النبى ﷺ فى المنام وقال له: يا فقيه، وإنه يفرح بذلك ويقول: سماني رسول الله ﷺ فقيها، وعنه رأيت النبى ﷺ فى النوم فقلت: يا رسول الله أرأيت من روى عنك أنك قلت: نَصَّرَ الله امرأ سمع مقالتي فوعاها - الحديث - أحق هو؟ قال: نعم.

و إذا أطلق الشيخ أبو اسحاق و شبهه من العراقيين لفظ القاضى مطلقا فى فن الفقه فإياه يعنون، كما أن إمام الحرمين و غيره من الخراسانيين يعنون بالقاضى القاضى حسين، و الأشعرية فى الأصول يعنون القاضى أبابكر بن الطيب الباقلانى، و المعتزلة يعنون عبد الجبار الإسترابادى. توفي القاضى أبو الطيب سنة ٤٥٠ هـ.

٢- و منهم إمام الحرمين أبو المعالى عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد

الجوينى النيسابورى

ذكر ابن السبكي فى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٣ ص ٢٥١ أن إمام الحرمين تلجلج مرة فى مجلس مناظرة، ف قيل له: يا إمام ما هذا الذى لم يعهد منك؟ فقال: ما أراها إلا بقايا المصّة، ف قيل: و ما هذه المصّة؟ قال: إن أمى اشتغلت فى طعام تطبخه لأبى و أنا رضيع فبكيت، و كانت عندنا جارية مرضعة لجيراننا فأرضعتنى مصّة أو مصتين، و دخل والدى فأنكر ذلك، و قال: هذه الجارية ليست ملكا لنا و ليس لها أن تنصرف فى لبنها و أصحابها لم يأذوا

فى ذلك، وقلبنى حتى لم يدع فى باطنى شيئا إلا أخرجه، وهذه اللجلجة من بقايا تلك الآثار، ثم قال ابن السبكى: فانظر إلى هذا الأمر العجيب، وإلى هذا الرجل الغرب الذى يحاسب نفسه على يسير جرى فى زمن الصبا الذى لا يكلف فيه.

وذكر هذه القصة أيضا ابن خلكان فى (وفيات الأعيان) ج ٣ ص ١٦٩ و ابن كثير فى (البداية والنهاية) ج ١٢ ص ١٢٨ و اليافعى فى (مرآة الجنان) ج ٣ ص ١٣٠-١٣١. و اللجلجة التردد فى الكلام، و ثقل اللسان، و أن لا يخرج بعض الكلام فى أثر بعض.

قلت: و الظاهر من هذا أن إمام الحرمين لم يعمل خطيئة أصلا، لأنه لو علم سيئة أتى بها لأسند تلك اللجلجة إليها ولم يذكر مصة فى طفولته، فلهذا ألحقته بمن حفظهم الله عن ارتكاب المعاصى صغيرة أو كبيرة. فسبحان واهب المنن الذى يخص من شاء من عباده بما شاء من ألطافه. و قال ابن السبكى: و عن الشيخ أبى محمد الجوينى والد الإمام قال: رأيت ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فى النوم فأهويت لأقبل رجله فمنعنى من ذلك تكريما لى، فاستدرت فقبلت عقبه، فأولت ذلك الرفعة و البركة فى عقبى.

ثم قال ابن السبكى: و أى رفعة و بركة أعظم من هذا الإمام الذى طبق ذكره الأرض و عم نفعه فى مشارقها و مغاربها.

و قال الحافظ ابن عساكر فى (تبيين كذب المفتري) ص ٢٧٨-٢٨٥: أخبرنا أبو الحسن بن أبى عبد الله بن أبى الحسين الأديب فى كتابه أن عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجوينى أبا المعالى كان إمام الإثمة على الإطلاق، حبر الشريعة المجمع على إمامته شرقا و غربا، من لم تر العيون مثله، رزق من التوسع فى العبارة و علوها ما لم يعهد من غيره، حتى أنسى ذكر سبحان، وفاق فيها الأقران، و لما توفى أبوه أبو محمد الجوينى كان سنه دون العشرين أو قريبا منه،

فأقعد مكانه للتدريس، و كان يصل الليل بالنهار فى التحصيل، و كانت لذته و تنزهه فى مذاكرة العلم و طلب الفائدة من أى نوع كانت، و كان يقول: أنا لا أنام ولا أكل عادة، و إنما أنام إذا غلبنى النوم ليلا كان أو نهرا، و أكل إذا اشتهيت الطعام أى وقت كان، و كان من رقة القلب بحيث يبكى إذا سمع بيتا أو فكر فى نفسه ساعة، و إذا شرع فى حكاية الأحوال و خاض فى علوم الصوفية فى مجالسه أبكى الحاضرين بكائه، و قطر الدماء من الجفون بزغقاته و نعراته و إشاراته، لاحتراقه فى نفسه و تحققة بما يجرى من دقائق الأسرار. ولد سنة ٤١٩ و توفى سنة ٤٧٨ و هو ابن ٥٩ سنة.

و آثار جده واجتهاده فى دين الله يدوم إلى قيام الساعة، و إن انقطع نسله من الذكور ظاهرا، فنشر علمه يقوم مقام كل نسب، و مما قيل عند وفاته:

قلوب العالمين على المقالى و أيام الورى شبه الليالى
أيشمر غصن أهل الفضل يوما و قد مات الإمام أبو المعالى

انتهى ما لخصته من (تبين كذب المفترى)

و الزعقة اصحيحة، و الزعاق كشّاد من يطرد الدواب و يصيح فى آثارها، و زعقة المؤذن صوته. قوله (نعراته) فى (القاموس) و شرحه نعر الرجل نعيروا و نعارا صاح و صوت بخيشومه.

و قال ابن السبكي فى (طبقات الشافعية): و عن إمام الحرمين ما تكلمت فى علم الكلام كلمة حتى حفظت من كلام القاضى أبى بكر وحده اثنى عشر ألف ورقة، سمعت الشيخ الإمام يحكى ذلك. ثم قال ابن السبكي: انظر هذا الأمر العظيم، و هذه المجلدات الكثيرة التى حفظها من كلام رجل واحد فى علم واحد، فبقى كلام غيره و العلوم الأخر التى له فيها اليد الباسطة، و التصانيف المستكثرة فقها و أصولا و غيرهما، و كان مراده بالحفظ فهم تلك و

استحضرها لكثرة المعادة، و أما الدرس عليها كما يدرس الإنسان المختصرات فأظن القوى تعجز عن ذلك اهـ.

و قال الشيخ أبو إسحق الشيرازي: تمتعوا بهذا الإمام فإنه نزهة هذا الزمان، يعنى إمام الحرمين، و قال له مرة: يا مفيد أهل المشرق و المغرب لقد استفاد من علمك الأولون و الآخرون، و قال مرة أخرى: أنت اليوم إمام الأئمة، و قال ابن السبكي و غيره: من تصانيفه (النهاية فى الفقه) لم يصنف فى المذهب الشافعى مثلها و (الشامل فى أصول الدين) و (البرهان فى أصول الفقه) و (الإرشاد فى أصول الدين) و (التلخيص مختصر التقريب) و (الإرشاد فى أصول الفقه) أيضا و (غياث الأمم و مغيث الخلق فى ترجيح مذهب الشافعى) و (الرسالة النظامية) وله (مختصر النهاية) اختصرها بنفسه، و هو من محاسن كتبه، و قال فيه: إنه يقع فى الحجم من (النهاية) أقل من النصف و فى المعنى أكثر من الضعف.

و من حميد سيرته أنه ما كان يستصغر أحد حتى يسمع كلامه بادئا كان أو متناھيا، و لا يستنكف عن أن يعزى الفائدة المستفادة إلى قائلها و يقول: إن هذه الفائدة مما استفدته من فلان، و لا يحابى أنها من الزيف إذا لم يرض كلامه ولو كان أباه أو أحدا من الائمة المشهورين.

٣- و منهم عبد الواحد بن أحمد الشافعى

ففى (طبقات الشافعية الكبرى) لابن السبكي ج ٣ ص ٢٨٣ أن عبد الواحد بن أحمد بن الحسين حج و أنفق مالا صالحا على المجاورين الفقراء بالحرمين، و حكى أن الحجاج عطشوا فى تلك السنة فسألوه أن يستسقى لهم، فتقدم و قال: اللهم إنك تعلم أن هذا بدن لم يعصك قط فى لذة، ثم استسقى فسقى الناس. توفي سنة ٤٨٦ هـ.



٤- ومنهم ابن الصلاح

ففى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٥ ص ١٣٧ قال ابن الصلاح: ما فعلت صغيرة فى عمرى قط. قال ابن السبكى: وهذا فضل من الله عليه عظيم. توفى سنة ٦٤٣ و سبق ذكره فى التبرك بمقابر الصالحين، وأنه يستجاب الدعاء عند قبره.

٥- ومنهم تقي الدين ابن دقيق العيد المالكي ثم الشافعى

ففى (طبقات الشافعية الكبرى) ج ٦ ص ٤ أن أبا الفتح تقي الدين محمد بن على بن وهب ابن مطيع بن دقيق العيد كان يقول: ما تكلمت كلمة ولا فعلت إلا وأعددت له جوابا بين يدى الله عز وجل، وكان يخاطب عامة الناس - السلطان فمن دونه - يا إنسان، وإن كان المخاطب فقيها كبيرا قال: يا فقيه، و تلك كلمة لا يسمح بها إلا لابن الرفعة ونحوه. وكان إماما حافظا زاهدا ورعا ناسكا مجتهدا مطلقا ذا خبرة تامة بعلوم الشريعة سالكا سبيل السادة الأقدمين، أكمل المتأخرين وإمامهم، وبحر العلم الذى لا تكدره الدلاء، ولم يزل حافظا للسانه مقبلا على شأنه، ولو شاء العاد أن يحصر كلماته لحصرها، وكان ابن دقيق العيد العالم المبعوث على رأس السبعمائة المشار إليه فى الحديث النبوى، ولد سنة ٦٢٥، فأخذه والده على يده وطاف به فى الكعبة جعل يدعو الله أن يجعله عالما عاملا، وكانت والدته بنت الشيخ المفرج، والده الشيخ البركة مجد الدين فأصله كريمان، وكان دأبه فى الليل علما وعبادة، فربما استوعب الليلة فطالع فيها المجلد أو المجلدين، وربما تلا آية واحدة فكررها الى مطلع الفجر، واستمع له بعض أصحابه وهو يقرأ فوصل إلى قوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ فما زال يكررها إلى طلوع

الفجر. توفي سنة ٧٠٢، وله تصانيف كثيرة منها: كتاب (الامام) فى الحديث، و هو جليل حافل لم يصنف مثله، و كتاب (الإمام) و (شرحه) وله أشعار مليحة اهـ.

و قال الحافظ العسقلانى فى (الدرر الكامنة) ج ٤ ص ٩٢: قال الشيخ قطب الدين السباطى: قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد: لكتاب الشمال سنون لم يكتب عليّ شيئا. و فى بعض نسخ (الدرر) لكتاب الشمال ستون سنة لم يكتب عليّ شيئا.

و فى (الدرر الكامنة) أيضا ج ٤ ص ٩٥ قال الشيخ الإمام شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافى المالكي: أقام الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد أربعين سنة لا ينام الليل إلا أنه كان إذا صلى الصبح اضطجع على جنبه حتى يتضحى النهار. و قال الشعرانى فى (لطائف المنن) ص ٥: كان الإمام الليث بن سعد يقول: أنا أعرف شخصا من منذ وعى على نفسه ما عصى ربه قط. قال الشعرانى: فكان أصحابه يتحدثون فيما بينهم أنه يعنى بذلك نفسه. وغمز رجل قدم أبى العباس السيارى أحد رجال رسالة القشيري، فقال له أبو العباس: أتغمز قدما ما مشى إلى معصية قط اهـ.

و ممن أحيا الليالى وصلى بوضوء العشاء صلاة الصبح أربعين سنة أو أكثر منها

١- سعيد بن المسيب التابعى الجليل

روى الحافظ أبو نعيم فى (حلية الأولياء) ج ٢ ص ١٦٣ بسنده عن عبد المنعم بن إدريس عن أبيه قال: صلى سعيد بن المسيب الغداة بوضوء العتمة خمسين سنة اهـ.

و قال النووی فی (تهذیب الأسماء و اللغات): هو الإمام الجلیل أبو محمد سعید بن المسیب ابن حزن بن أبی وهب إمام التابعین، و أبوه و جده صحابیان، و اتفق العلماء علی إمامته و جلالته و تقدمه علی أهل عصره فی العلم و الفضيلة و وجوه الخیر، و كان یقال له: فقیه الفقهاء. و قال الإمام أحمد: أفضل التابعین سعید بن المسیب، و مراده أفضلهم فی علوم الشرع و إلفی (صحیح مسلم) عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال: سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقول: إن خیر التابعین رجل یقال له: أویس، و كان به بیاض، فمروه فلیستغفر لکم.

و قال أصحابنا المتأخرون: مراسیل ابن المسیب حجة عند الشافعی، و لأصحابنا المتقدمین و جهان مشهوران، أحدهما أنها حجة مطلقة و الثاني و هو الصحیح واختاره المحققون أنها کغیرها من مراسیل كبار التابعین، فإن اعتضدت بمسند أو بمرسل من جهة أخرى أو قول بعض الصحابة أو أكثر الفقهاء بعدهم كانت حجة عند الشافعی، و إلفا، کذا ذکره البیهقی و الخطیب البغدادی و غیرهما من الحفاظ المتقنین. و روى البخاری فی (تاریخه) أن ابن المسیب حج أربعین حجة. و (المسیب) بفتح الیاء و کسرهما و الفتح هو المشهور، و حکى عنه أنه کان یکرهه. ولد ابن المسیب لستین مضتا من خلافة عمر بن الخطاب، و قیل لأربع سنین. و توفى سنة ٩٣، و قیل ٩٤هـ. ملخصا من (تهذیب النووی).

٢- و منهم أبو عبدالرحمن طاووس بن کيسان الیمنی التابعی

قال الحافظ ابن الجوزی فی (صفة الصفوة) ج ٢ ص ٢٨٨: وعن عبد المنعم بن إدريس عن أبيه قال: صلی و هب بن منبه و طاووس الیمانی الغداة بوضوء العتمة أربعین سنة، و كان طاووس یقول: طیر ذکر جهنم نوم العابدین، و أتى

طاووس رجلا في السحر ف قيل له: هو نائم، فقال: ما كنت أدري أن أحدا ينام في السحر، وكان إذا صلى هو وأصحابه العصر استقبلوا القبلة ولم يكلموا أحدا وابتهلوا في الدعاء، وكان يقول: إن الموتى يفتنون في قبورهم سبعا، فكانوا يستحبون أن يُطعمَ عنهم تلك الأيام، وأدرك طاووس خمسين من الصحابة، وأكثر روايته عن ابن عباس. توفي طاووس سنة ١٠٦، وله بضع وتسعون سنة اهـ.

وقال الذهبي في (سير أعلام النبلاء): كان طاووس فقيها قدوة عالم اليمن حافظا، قال ابن حبان: كان من عباد أهل اليمن ومن سادات التابعين مستجاب الدعوة حج أربعين حجة.

٣- ومنهم وهب بن منبه

في (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ٤٧٥ عن مسلم الزنجي قال: لبث وهب بن منبه أربعين سنة لا يرقد على فراش، وعشرين سنة لم يجعل بين العتمة والصبح وضوءا، ولد سنة ٣٤ ومات ~~هـ~~ سنة ١١٠ وقيل: سنة ١١٤ هـ.. وفي (صفة الصفوة) أيضا ج ٢ ص ٢٩٤ أن وهب بن منبه كان يصلي الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة.

٤- ومنهم صفوان بن سليم

وفي (صفة الصفوة) ج ٢ ص ١٥٤ أن صفوان بن سليم لم يضع جنبه على فراش منذ أربعين سنة اهـ.. وقد ذكرناه في باب التبرك بذكر الصالحين.

٥- ومنهم الإمام أبو حنيفة

وفي (البداية والنهاية) لابن كثير ج ١٠ ص ١٠٧ أن الإمام أبا حنيفة ~~هـ~~

كان يقوم الليل، و يقرأ القرآن في كل ليلة ويبكى حتى يرحمه جيرانه، و مكث أربعين سنة يصلى الصبح بوضوء العشاء، و ختم القرآن في الموضع الذى توفى فيه سبعين الف مرة. توفى سنة ١٥٠.

٦- و منهم أبو بكر بن عياش

و فى (معرفة طبقات القراء الكبار) للحافظ الذهبى ج ١ ص ١٣٦-١٣٨ قال يزيد بن هارون: إن أبابكر بن عياش كان خيرا فاضلا لم يضع جنبه إلى الأرض أربعين سنة، و قال يحيى ابن معين: لم يفرش لأبى بكر فراش خمسين سنة، و روى من غير وجه أنه مكث أربعين سنة أو نحوها يختم القرآن كل يوم وليلة. ولد سنة خمس و تسعين و توفى سنة ثلاث و تسعين و مائة. و قال الذهبى كان سيدا إماما حجة كثير العلم منقطع القرين، و قال ابن المبارك: ما رأيت أحدا أسرع إلى السنة من أبى بكر بن عياش، و لما حضرته الوفاة بكى أخته، فقال لها: ما يبكيك؟ انظرى إلى الزاوية قد ختمت فيها ثمان عشرة ألف ختمة اهـ.

٧- و منهم السرى بن المغلس السقطى

ففى (رسالة القشيري) للإمام أبى القاسم القشيري و (البداية و النهاية) للحافظ ابن كثير و (تاريخ بغداد) للخطيب البغدادي، و (سير أعلام النبلاء) للحافظ الذهبى، و (النجوم الزاهرة) و (شذرات الذهب) أن الشيخ السرى السقطى أتت عليه ثمان و تسعون سنة ما روى مضطجعا إلا فى علة الموت اهـ. و ذكر ابن الجوزى فى (صفة الصفوة) ج ٢ ص ٣٨٢ أن الجنيد البغدادي قال: ما رأيت أعبد من السرى السقطى، ما روى مضطجعا ثمانية و سبعين سنة إلا فى علة الموت اهـ. و كان مع هذا شديد الخوف، ففى (سير أعلام النبلاء) و (حلية

الأولياء) ورسالة الإمام القشيري، و (شذرات الذهب): أن الجنيد قال: سمعت السري يقول: إنني لأنظر إلى أنفي كل يوم مرارا مخافة أن يكون وجهي قد اسود، و ما أحب أن أموت حيث أعرف، أخاف أن لا تقبلني الأرض فافتضح. و قال كما في (صفة الصفوة) من الناس ناس لو مات نصف أحدهم ما انزجر النصف الآخر ولا أحسبني إلا منهم.

نبذة من أقواله وحكمه

وفي (طبقات الصوفية) للحافظ أبي عبد الرحمن السلمي و (سير أعلام النبلاء) قال الجنيد: سمعت السري يقول: إذا فاتني جزء من وردى فلا يمكنني قضاؤه. يعني لاستغراق أوقاته. وفي (الحلية) أنه قال: اعتللت فدخل على القراء يعدونني فجلسوا فأطالوا جلوسهم فأذاني، ثم قالوا: إن رأيت أن تدعو الله فمددت يدي وقلت: اللهم علمنا أدب العيادة. و كان يقول: لو أن رجلا دخل إلى بستان فيه جميع ما خلق الله من الأشجار، عليها جميع ما خلق الله من الأطياف فخطبه كل طير منها بلغته و قال: السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان في يدها أسيرا. و قال: قليل في سنة خير من كثير في بدعة، و قال: من خاف الله خافه كل شيء.

و كان يقول: أقوى القوة غلبتك نفسك، و من عجز عن أدب نفسه كان عن أدب غيره أعجز و قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء): هو الإمام القدوة شيخ الإسلام أبو الحسن البغدادي صاحب معروف الكرخي و هو أجل أصحابه، و هو خال الجنيد البغدادي و أستاذه، ولد في حدود الستين و مائة هـ. و اختلفوا في سنة وفاته ف قيل: ثلاث و خمسون و مائتان و عليها الأكثرون، و قيل واحد و خمسون و مائتان، و قيل: سبعة و خمسون و مائتان.



تنبيه:

و ما قاله الذهبي من أنه ولد في حدود الستين و مائة لا يتمشى مع قولهم: إنه ما رؤى مضطجعا ثمانية و تسعين سنة كما لا يخفى. و على ما ذكره الذهبي من أنه ولد سنة مائة و ستين تقريبا مع تقدير أن وفاته كانت سنة سبعة و خمسين و مائتين يكون عمره سبعة و تسعين سنة، فالقول بأنه لم يضطجع ثمانية و تسعين سنة غير معقول، و يحتمل أنه ولد قبل الستين و مائة فالغلط مما ذكره الذهبي فإنه يبعد كل البعد أن يكون ما توافق عليه الحفاظ النقاد و الائمة المذكورون غلطا، فلعل الغلط ما ذكره الذهبي في (السير) و الله أعلم.

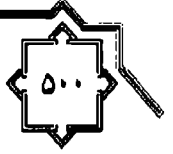
و في (الأنساب) لأبى سعد السمعاني ج ٣ ص ٢٨٥: السقطى بفتح السين المهملة و فتح القاف، و كسر الطاء المهملة، و هذه النسبة إلى بيع السقط و هى الأشياء الخسيسة اهـ.

٨- و منهم أبو بكر النيسابورى

و فى (تهذيب الأسماء و اللغات) للنووى ج ٢ ص ٤٨٥ أن أبا بكر النيسابورى عبد الله بن محمد بن زياد بن واصل بن ميمون النيسابورى كان زاهدا بقى أربعين سنة لم ينم الليل يصلى الصبح بطهارة العشاء، قال الدارقطنى: ما رأيت أحفظ منه. و اتفق العلماء على توثيقه و الثناء عليه، و أكثر الدارقطنى الرواية عنه فى سننه. و ولد سنة ٢٣٨ و توفى سنة ٣٢٤ هـ...

٩- و منهم الشيخ عبد القادر الجيلانى

و فى (الكواكب الدرية فى تراجم السادة الصوفية) ج ٢ ص ٨٩ أن الشيخ عبد القادر الجيلانى كان يصلى الصبح بوضوء العشاء أربعين سنة.

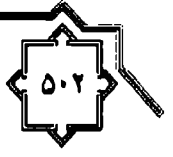


و قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٢٠ ص ٤٣٩: كان الشيخ عبد القادر بن أبي صالح عبد الله الجيلي الحنبلي إماما عالما زاهدا عارفا شيخ الإسلام علم الأولياء، ولد بجيلان في سنة ٤٧١ وعاش الشيخ عبد القادر ٩٠ سنة وانتقل إلى رحمة الله في ١٠ ربيع الآخر سنة ٥٦١. وتكلم الذهبي عن أحوال الشيخ عبد القادر في ستة أوراق. وفي (النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة) ج ٥ ص ٣٧١ أن الشيخ محيي الدين أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح موسى ابن عبد الله الجيلي الحنبلي كان سيدا شريفا صالحا زاهدا، وأمه أم الخير أمة الجبار فاطمة بنت أبي عبد الله الصومعي، وكان شيخ العراق صاحب حال ومقال، عالما عاملا قطب الوجود، إمام أهل الطريقة قدوة المشايخ في زمانه بلا مدافعة، أفتى ودرس ووعظ سنين ونظم ونثر، وكان محققا وهو أحد المشايخ الذين طنّ ذكرهم في الشرق والغرب اهـ. يعنى ذاع صيتهم و ذكرهم في الآفاق والأقطار كما في (المعجم الوسيط).

و قال ابن العماد في (شذرات الذهب) ج ٤ ص ١٩٨: كان الشيخ عبد القادر بن أبي صالح عبد الله نحيف الجسم عريض الصدر عريض اللحية أسمر مدور الحاجبين، ذا صوت جهورى و سمى بهي، تفقه في مذهب الإمام أحمد بن حنبل وسمع الحديث من جماعة، و علوم الحديث من آخرين، وصحب حمادا الدباس فأخذ عنه علم الطريقة بعد أن لبس الخرقة من أبي سعد المبارك المخرمي، وفاق أهل وقته ووقع له القبول التام مع القدم الراسخ في المجاهدة وقطع داء الهوى والنفس و صار قطب الوجود، وكراماته تخرج عن الحد، قال الشيخ موفق الدين وقد سئل عن الشيخ عبد القادر: لم أسمع عن أحد يحكى عنه من الكرامات مما يحكى عنه، و لا رأيت أحدا يعظمه الناس من أجل الدين أكثر

و قال الشيخ عز الدين بن عبدالسلام: ما نقلت إلينا كرامات أحد بالتواتر إلا الشيخ عبد القادر. و قال ابن النجار: سمعت عبدالرزاق بن الشيخ عبد القادر يقول: وَلَدَ والدى تسعة و أربعين ولدا، سبعة وعشرون ذكور و الباقي إناث انتهى باختصار.

و قال الشيخ عبدالوهاب الشعرانى فى (طبقات الصوفية الكبرى) ج ٢ ص ١٠٨: ولد الشيخ عبدالقادر بن موسى بن عبد الله الجبلى سنة ٤٧٠ و توفى سنة ٥٦١، وقد أفرده الناس بالتأليف، و كان رحمته الله يتكلم فى ثلاثة عشر علما، و كانوا يقرأون عليه فى مدرسته درسا من التفسير و درسا من الحديث و درسا من المذهب، و كانوا يقرأون عليه طرفى النهار التفسير و علوم الحديث و المذهب و الأصول و النحو، و كان رحمته الله يقرأ القرآن بالقرآت بعد الظهر، و كان يفتى عليه مذهب الإمام الشافعى و الإمام أحمد بن حنبل رحمتهما الله، و كانت فتواه تعرض على العلماء بالعراق فتعجبهم أشد الإعجاب فيقولون سبحان من أنعم عليه، و رفع إليه سؤال فى رجل حلف بالطلاق الثلاث أنه لا بد أن يعبد الله عز وجل عبادة ينفرد بها دون جميع الناس فى وقت تلبسه بها، فماذا يفعل من العبادات؟ فأجاب على الفور يأتى بمكة و يخلى له المطاف و يطوف سبعا وحده و ينحل يمينه، فأعجب علماء العراق و كانوا قد عجزوا عن الجواب عنها. و أطل الشعرانى فى ذكر أحواله و كراماته قدس الله أسراراه و نفعنا ببركاته اهـ. و الجيلانى كما فى (الأنساب) و (اللباب) بكسر الجيم و سكون الياء، و هذه النسبة إلى جيلان، و هى بلاد وراء طبرستان. و فى (معجم البلدان) لياقوت الحموى جيلان: بالكسر اسم لبلاد كثيرة من وراء طبرستان و ليس فى جيلان مدينة كبيرة إنما قرى بين جبال، ينسب إليها جيلانى و جيلى، و العجم يقولون كيلان اهـ.



تنبيه:

علم مما ذكرناه اختلافهم فى اسم والد الشيخ عبد القادر، فالذهبي وابن العماد قالوا: هو أبو صالح عبد الله، وفى (النجوم الزاهرة) هو أبو صالح موسى بن عبد الله، وقال الشعراني: موسى بن عبد الله فقط ولم يذكر كنيته أبا صالح، فالله أعلم.

١٠- ومنهم حبشى بن داود

ففى (مكاشفة القلوب) ص ٥ أن حبشى بن داود صلى الغداة أربعين سنة على طهر العشاء اهـ.

وفى (تنبيه المغترين) ص ٥٢ كان بشر الحافى ويزيد الرقاشى ومالك بن دينار وسفيان الثورى وإبراهيم بن أدهم يقومون الليل كله على الدوام إلى أن ماتوا رحمهم الله ونفعنا بأمدادهم اهـ.

وكان قوم من الصالحين يصلون كل ليلة ألف ركعة

١- منهم زين العابدين على بن الحسين بن على بن أبى طالب

ففى (صفة الصفوة) ج ٢ ص ٩٣- ١٠٠ و حلية الأولياء ج ٣ ص ١٣٣ أن زين العابدين على بن الحسين بن على بن أبى طالب كان إذا توضأ يصفر فيقول له أهله: ما هذا الذى يعتادك عند الوضوء؟ فيقول: تدرون بين يدي من أقوم؟ و كان إذا قام إلى الصلاة أخذته رعدة، فقيل له: مالك؟ فقال: أتدرون بين يدي من أقوم و من أناجى؟ وقد وقع حريق فى بيت فيه على بن الحسين و هو ساجد، فجعلوا يقولون له: يا ابن رسول الله النار يا ابن رسول الله النار، فما رفع رأسه حتى أطفئت، فقيل له: ما الذى ألهاك عنها؟ قال: ألهتنى عنها النار



الأخرى. و كان على ابن الحسين عليه السلام يصلى فى كل يوم وليلة ألف ركعة. تو فى سنة ٩٤هـ. و هو ابن ٥٨ سنة هـ... و أكثر ذلك فى (سير أعلام النبلاء) أيضا.

٢- و منهم بلال بن سعد

ففى (سير أعلام النبلاء) ج ٥ ص ٩١ قال الأوزاعى: كان بلال بن سعد من العبادة على شىء لم نسمع أحدا قوى عليه، كان له كل يوم وليلة ركعة. و بعضهم يشبه بالحسن البصرى، و قال الأوزاعى: سمعت بلال بن سعد يقول: لا تنظر إلى صغر الخطيئة، ولكن انظر من عصيت. قال الذهبي: هو الإمام الربانى الواعظ شيخ أهل دمشق كان لأبيه سعد صحبة، حدث عن أبيه و عن معاوية و جابر بن عبد الله، و روى عنه الأوزاعى و خلائق. توفى عليه السلام سنة نيف و عشرة و مائة هـ.

٣- و منهم على بن عبد الله بن عباس

ففى (صفة الصفوة) ج ٢ ص ١٠٧ أن الأوزاعى و على بن جملة قالا: كان على بن عبد الله بن عباس يسجد كل يوم ألف سجدة. و قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات) ج ١ ص ٣٢٠ قال أبو سنان: كان على بن عبد الله بن عباس يصلى كل يوم ألف ركعة، و كان يدعى السجاد. توفى سنة سنة ١١٧.

و مثله فى (سير أعلام النبلاء) ج ٥ ص ٢٤٨. و فيه أيضا قال ابن المبارك: كان له خمسمائة شجرة يصلى عند كل شجرة ركعتين و ذلك كل يوم، قال الذهبي لقب بالسجاد لكثرة صلاته.

٤- ومنهم كهمس بن الحسن

ففى (صفة الصفوة) ج ٣ ص ٣١٤ أن كهمس بن الحسن القيسى كان يصلى ألف ركعة فى اليوم و الليلة، فإذا مل قال لنفسه: قومى يا مأوى كل سوء فوالله ما رضيتك لله ساعة قط. و عن عمارة بن زازان قال لى كهمس بن الحسن: يا أباسلمة أذنبت ذنبا و أنا أبكى عليه أربعين سنة، قلت: و ما هو؟ قال: زارنى أخ لى فاشتريت له سمكا بدائق، فلما أكل قمت إلى حائط جار لى فأخذت منه قطعة طين فغسل بها يده، فأنا أبكى عليه منذ أربعين سنة.

و قال عطاء الرملى: كان كهمس يقول فى جوف الليل: أتراك معذبنى و أنت قرّة عينى يا حبيب قلباه؟ و قال أحمد بن الفتح: سمعت بشر بن الحارث يقول: كان كهمس يصلى حتى يغشى عليه.

٥- ومنهم مرة بن شراحيل الهمدانى

ففى (صفة الصفوة) ج ٣ ص ٣٤ عن عطاء بن السائب قال: كان مرة الهمدانى يصلى كل يوم و ليلة ألف ركعة، فلما ثقل و بدن صلى أربعمئة ركعة، و كنت أنظر إلى مباركه كأنها مبارك الإبل. و عن زبيد اليامى قال: كان مرة الهمدانى يصلى فى اليوم و الليلة ستمئة ركعة، و قال حصين: أتينا مرة بن شراحيل نسأل عنه فقالوا: إنه فى غرفة له قد تعبد اثنتى عشرة سنة فدخلنا عليه. و قال ابن الجوزى: أسند مرة عن أبى بكر و عمر و غيرهما عليه السلام.

و قال الحارث الغنوى: سجد مرة الهمدانى حتى أكل التراب جبهته. و قال العلاء بن عبدالكريم: كنا نأتى مرة الهمدانى فيخرج إلينا فترى أثر السجود فى جبهته و كفيه و ركبتيه و قدميه، فيجلس معنا هنية ثم يقوم قائما، فإنما هو ركوع و سجود اهـ.



وكان بعضهم يكثّر تلاوة القرآن العظيم

ففى (الأذكار) للنووى ص ٩٥ قد كانت للسلف عادات مختلفة فى القدر الذى يختمون فيه القرآن، فكان جماعة منهم يختمون فى كل شهرين ختمة، وآخرون فى كل شهر ختمة، وآخرون فى كل عشر ليال ختمة، وآخرون فى كل ثمان ليال ختمة، وآخرون فى خمس، وآخرون فى أربع، وكثيرون فى كل ثلاث، وكان كثيرون يختمون كل يوم وليلة ختمة، وختم جماعة كل يوم وليلة ختمتين، وآخرون كل يوم وليلة ثلاث ختمات، وختم بعضهم فى اليوم والليلة ثمان ختمات، ومن ختم أربع ختمات فى الليل وأربعاً فى النهار السيد الجليل ابن الكاتب الصوفى، وهذا أكثر ما بلغنا فى اليوم والليلة، وروى السيد الجليل أحمد الدورقى بإسناده عن منصور بن زاذان بن عباد التابعى أنه كان يختم القرآن فيما بين الظهر والعصر، ويختمه فيما بين المغرب والعشاء، ويختمه فيما بين المغرب والعشاء فى رمضان ختمتين وشيئاً، وكانوا يؤخرون العشاء فى رمضان إلى أن يمضى ربع الليل. وروى ابن أبى داود بإسناده الصحيح أن مجاهداً رحمته الله كان يختم القرآن فى رمضان فيما بين المغرب والعشاء اهـ..

قال ابن علان فى (شرح على الأذكار): هذا الذى قبله وما فى معناه من أنواع الكرامات، وهو المباركة فى الوقب بحيث يجرى فيه من الخير ما لا يجرى فيها هو أطول منه. وقال النووى أيضاً: أما الذين ختموا القرآن فى ركعة فلا يحصون لكثرتهم، فمنهم عثمان بن عفان رضي الله عنه، وتميم الدارى، وسعيد بن جبيرة. وقال ابن علان فيه أيضاً نقلاً عن (التيبان) للنووى: ومن ختم فى كل يوم وليلة ختمتين عثمان بن عفان وتميم الدارى رضي الله عنه، وسعيد بن جبيرة ومجاهد والشافعى. ومن ختم فى اليوم والليلة ثلاث ختمات سليم ابن غتر، و

كان قاضى مصر فى خلافة معاوية، و كان تابعيا كبيرا، شهد فتح مصر فى عهد عمر رضي الله عنه.

قلت: و ممن أدركته من العباد الذين يختمون كل يوم و ليلة ختمة شيخ مشايخنا الشيخ طاهر بن الشيخ عمر بن الشيخ حسن معلم تلميذ سيدى الشيخ على ميه.

و منهم الشيخ محمود بن الشيخ أحمد أيكير (غيو) و أخبرنى أنه كان يقرأ الختمة كيف اتفق له، قال: ثم أمرنى سيدى الشيخ محمد بن الشيخ على ميه أن أقرأه على طهارة و استقبال و نظر للمصحف الشريف.

و منهم رفيقنا الشيخ سيدو - البغدى - المعمر، فقد كان يختم كل يوم و ليلة ختمة، و أخبرنا أنه كان يختم فى شبابه كل يوم و ليلة سبع ختمات، قال: و بعد ذهاب الشباب و ضعف القوة عجزت عن ذلك تدريجيا، فكنت أقرأ ست ختمات ثم خمسا و هكذا حتى صرت أختم فى اليوم و الليلة مرة واحدة فقط. و كان رفيق القلب كثير البكاء عليه سيما الصالحين.

و كان أستاذى الشيخ عبد الله بن الشيخ داود يقرأ فى اليوم و الليلة نصف القرآن فيختم فى الشهر خمسة عشر مرة.
لطيفة:

وقد يسر الله لبعضهم حفظ القرآن الكريم فى مدة وجيزة، منهم الإمام الزهرى أبوبكر محمد ابن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب.

فى (تذكرة الحفاظ) للذهبي ج ١ ص ١١٠ أنه حفظ القرآن فى ثمانين ليلة، وروى ليث عنه قال: ما استودعت قلبى علما فنسيته، قال مالك: بقى ابن شهاب و ماله فى الدنيا نظير. ولد الزهرى سنة خمسين و توفى رحمته سنة ١٢٤. وفى (شذرات الذهب) ج ٨ ص ٣٣٧ أن سعد الدين على بن محمد بن على حفظ القرآن العظيم وهو ابن خمس سنين فى ستين، و توفى رحمته سنة ٩٦٣ هـ..



و من أرباب المجاهدات و سهر الليالى ممن يكابد بأنواع الطاعات المختلفة
خلافتك غير من ذكرناهم.

١- كآبى عبد الله محمد بن خفيف الشيرازى الشافعى

ففى (الرسالة القشيرية) ص ٣٦ قال أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيرازى:
ربما أقرأ فى ابتداء أمرى فى ركعة واحدة عشرة الاف مرة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ و
ربما كنت أقرأ فى ركعة واحدة القرآن كله، و ربما كنت أصلى من الغداة إلى
العصر ألف ركعة. توفى سنة ٣٩١.

٢- وعروة بن الزبير التابعى الجليل

قال ابن العماد فى (شذرات الذهب) ج ١ ص ١٠٤: إن عروة بن الزبير كان
يصوم الدهر و مات صائها، واشتهر أنه قطعت رجله و هو فى الصلاة لأَكَلَةٍ
وقعت فيها ولم يتحرك اهـ.. و فى (القاموس) الأَكَلَةُ كفرحة داء فى العضو
يأكل منه.

و قال النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات) ج ١ ص ٣٠٥: عروة بن الزبير
التابعى الجليل أحد الفقهاء السبعة، أمه أسماء بنت أبى بكر رضي الله عنه. و قال ابن
سعد: كان ثقة كثير الحديث فقيها عالما مأمونا ثبنا. توفى سنة ٩٤ و قال
البخارى: سنة ٩٩ هـ.

و فى (البداية و النهاية) ج ٩ ص ١٠٢-١٠٣ روى أنهم قطعوا رجله و هو
فى الصلاة فلم يشعر لشغله بالصلاة. ثم قال ابن كثير: ذكر غير واحد أن الأكلة
وقعت فى رجله، فدخل على الوليد لجمع له الأطباء العارفين بذلك، فأجمعوا
على أنه يقطعها و إلا أكلت رجله كلها إلى وركه، و ربما ترقت إلى الجسد

فأكلته فطابت نفسه بذلك، وقالوا له: ألا نسقيك مُرْقِداً حتى يذهب عقلك فلا تحس بالألم، فقال: لا، ولكن فافعلوا ذلك وأنا في الصلاة فإنني لا أحسن بذلك ولا أشعر به، فقطعوا رجله من فوق الأكلة وهو قائم يصلي فما اختلج. وقال الأوزاعي: لما قطعت رجل عروة قال: اللهم إنك تعلم أنني لم أمش بها إلى سوء قط. ورأى عروة رجلاً يصلي صلاة خفيفة فدعاه فقال: يا أخي أما كانت لك إلى ربك حاجة في صلاتك؟ إني لأسأل الله في صلاتي حتى أسأله الملح. وقال: عروة رب كلمة ذل احتملتها أورثتني عزا طويلا، وقال لبنيه: إذا رأيتم الرجل يعمل الحسنة فاعلموا أن لها عنده أخوات، وإذا رأيتم الرجل يعمل السيئة فاعلموا أن لها عنده أخوات، فإن الحسنة تدل على أختها، والسيئة تدل على أختها.

٣- وأبوبكر أيوب بن أبي تميمة كيسان السخثياني

ففي (سير أعلام النبلاء) ج ٦ ص ١٧-٢٢ كان أبوبكر بن أبي تميمة كيسان السخثياني يقوم كل ليلة فيخفي ذلك، فإذا كان عند الصبح رفع صوته كأنه قام تلك الساعة.

وروى سليمان بن حرب عن حماد بن زيد قال: كان أيوب في مجلس فجاءته عبرة، فجعل يتمخط ويقول: ما أشد الزكام، وكان أيوب حجج أربعين حجة، وكان يقول: إذا ذكر الصالحون كنت عنهم بمعزل.

وقال أيوب: ذُكِرْتُ ولا أحب أن أذكر. وقال له رجل من أهل الأهواء (أى البدع): يا أبا بكر أسألك عن كلمة؟ فولى وهو يقول: ولا نصف كلمة مرتين. ولد أيوب عام توفي ابن عباس سنة ٦٨ وتوفي سنة ١٣١ بالبصرة، وله ٦٣ سنة.



٤- و أبو يزيد ربيع بن خثيم التابعي الجليل

ذكر ترجمته الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ٢٥٨ - ٢٦٢ فمما قال فيه: كان الربيع ابن خثيم إذا قيل له: كيف أصبحتم قال: ضعفاء مذبذبين ناكل أرزاقنا و ننتظر آجالنا.

وعن بعضهم قال: صحبت الربيع عشرين عاما ما سمعت منه كلمة تعاب. وعن ابنة للربيع قالت: كنت أقوال: يا أبتاه ألا تنام؟ فيقول: كيف ينام من يخاف البيات، و كان الربيع يقاد إلى الصلاة و به الفالج، ف قيل له: قد رخص لك و قال: إني أسمع حى على الصلاة. و قال له ابن مسعود: يا أبا يزيد لو رآك رسول الله ﷺ لأحبك، و ما رأيك إلا ذكرت المختبين. قال الحافظ الذهبي: و هذه منقبة عظيمة للربيع. و روى الثورى عن رجل عن أبيه قال: جالست الربيع بين خثيم سنين، فما سألتنى عن شىء إلا أنه قال لى مرة: أمك حية؟ توفى الربيع قبل سنة خمس وستين اهـ..

وروى أبو نعيم فى (حلية الأولياء) ج ٢ ص ١٠٧ و ١١٠ بسنده عن رجل من بنى تيم الله قال: جالست الربيع عشر سنين فما سمعته يسأل عن شىء من أمر الدنيا إلا مرتين، قال مرة: والدتك حية؟ و قال مرة: كم لكم مسجدا؟

و قالت سرية ربيع بن خثيم: كان عمل الربيع سرا، إن كان ليحىء الرجل و قد نشر المصحف فيغطيه بثوبه. و قال الربيع: كل ما لا يتغى به وجه الله يضمحل، و كان الربيع إذا سجد كأنه ثوب مطروح، فتجىء العصفير فتقع عليه، و كانت أم الربيع تنادى ابنها فتقول: يا بنى ألا تنام؟ فيقول: يا أمه من جنّ عليه الليل و هو يخاف البيات حق له أن لا ينام اهـ.

٥- و عمران بن مسلم القصير التابعي الجليل

ففى (صفة الصفوة) ج ٣ ص ٣١٢ أن عمران بن مسلم القصير التابعى قد عاهد الله أن لا ينام بليل أبداً إلا مستغلباً، و كان يقول: إني حُبِّتُ إلى طاعة الله تعالى طول الحياة، ولولا الركوع و السجود و قراءة القرآن ما باليت أن لا أعيش فى الدنيا فواقاً، فلم يزل مجهوداً على ذلك حتى مات ~~هـ~~.

٦- و أبو محمد ثابت بن أسلم البناني التابعي

روى أبو نعيم بسنده فى (حلية الأولياء) ج ٢ ص ٣١٩ عن شيان بن جسر عن أبيه قال: أنا و الله الذى لا إله إلا هو أدخلت ثابتاً البنانى لحده و معى حميد الطويل أو رجل غيره، قال: فلما سويانا عليه اللبن سقطت لبنة فإذا أنا به يصلى به قبره، فقلت للذى معى: ألا ترى؟ قال: اسكت، فلما سويانا عليه و فرغنا أتينا ابنته فقلنا لها: ما كان عمل أبيك ثابت؟ فقالت: و ما رأيتم؟ فأخبرناها، فقالت: كان يقوم الليل خمسين سنة، فإذا كان السحر قال فى دعائه: اللهم إن كنت أعطيت أحداً من خلقك الصلاة فى قبره فأعطنيها، فما كان الله ليرد ذلك الدعاء.

و قال أنس بن مالك ~~هـ~~ يوماً: إن للخير مفاتيح، و إن ثابتاً مفتاح من مفاتيح الخير.

٧- و الإمام الأوزاعى عبدالرحمن بن عمرو بن محمد

بضم الياء المثناة من تحت و كسر الميم قال الإمام النووى فى (تهذيب الأسماء و اللغات): كان الأوزاعى من تابعى التابعين إمام أهل الشام فى عصره بلا مدافعة ولا مخالفة. و كانوا على مذهبه قبل انتقلهم إلى مذهب مالك. وروينا

عن هقل قال: أجاب الأوزاعى فى سبعين ألف مسألة، و عن غيره أنه أفتى فى ثمانين ألف مسألة.

و قد أجمع العلماء على إمامته و جلالتة و علو مرتبته و كمال فضله، و أقاويل السلف كثيرة مشهورة مصرحة بورعه و زهده و عبادته و قيامه بالحق و كثرة حديثه و غزارة فقهه و شدة تمسكه بالسنة و إجلال أعيان أئمة عصره من الأقطار له و اعترافهم بمرتبة اهـ.

و ترجم له الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ٧ ص ١٠٧-١٣٤ فمما قال فيه: قال ضمرة بن ربيعة: حججنا مع الأوزاعى سنة ١٥٠، فما رأيت مضطجعا فى المحمل فى ليل و لا نهار قط، كان يصلى فإذا غلبه النوم استند إلى القتب. و قال بشر بن المنذر: رأيت الأوزاعى كأنه أعمى من الخشوع.

و قال أبو مسهر: كان يحبى الليل صلاة و قرآنا و بكاء، و كانت أمه تدخل منزله و تتفقد مصلاه فتجده رطبا من دموعه فى الليل.

قال الوليد بن مسلم: ما كنت أحرص على السماع من الأوزاعى حتى رأيت رسول الله ﷺ فى المنام و الأوزاعى إلى جنبه، فقلت يا رسول الله عمن أحمل العلم؟ قال: عن هذا و أشار إلى الأوزاعى.

و قال الأوزاعى: من أخذ بنوادر العلماء خرج من الإسلام، و قال: إن المؤمن يقول قليلا و يعمل كثيرا، و إن المنافق يتكلم كثيرا و يعمل قليلا. و قال: كان يقال: ويل للمتفقهين بغير العبادة و المستحلين الحرمات بالشتبهات اهـ.

و ترجم له ابن كثير فى (البداية و النهاية) ج ١٠ ص ١١٥-١٢١ و مما قال فيه: قد بقى على مذهب الأوزاعى أهل الشام و ما حولها من البلاد نحو ما من مائتين و عشرين سنة. و ما تكلم كلمة إلا كان المتعين على من سمعها من جلسائه أن يكتبها عنه من حسنھا.

و قال يحيى القطان عن مالك: اجتمع عندى الأوزاعى و الثورى و أبو حنيفة فقلت: أيهم أرجح؟ فقال: الأوزاعى.

و قال سفيان بن عيينة و غيره: كان الأوزاعى إمام أهل زمان، و قد حج مرة فدخل مكة و سفيان الثورى أخذ بزمام جملة و مالك بن أنس يسوق به، و الثورى يقول: افسحو للشيخ حتى أجلساه عند الكعبة و جلسا بين يديه يأخذان عنه.

و كان الأوزاعى يعظ الناس فلا يبقى أحد فى مجلسه إلا بكى بعينه أو بقلبه، و ما رأيناه يبكى فى مجلسه قط، و كان إذا خلا بكى حتى يرحم. و قال الأوزاعى: رأيت رب العزة فى المنام فقال: أنت الذى تأمر بالمعروف و تنهى عن المنكر؟ فقلت: بفضلك أى رب، ثم قلت: يا رب أمتنى على الإسلام فقال: و على السنة اهـ.

٨- و إبراهيم بن يزيد التيمى

قال الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ٥ ص ٦٠: كان إبراهيم التيمى إماما قدوة صالحا قانتا لله عالما كبير القدر عابد الكوفة، قال الأعمش: قال لى إبراهيم التيمى: ما أكلت منذ أربعين ليلة إلا حبة عنب، و ربما أتى على شهر لا أطعم طعاما و لا أشرب شرابا، لا يسمعن هذا أحد منك. و روى عنه أنه قال: إذا رأيت الرجل يتهاون بالتكبير الأولى فاغسل منه يدك. قتله الحجاج، و قيل: مات فى حسبه سنة ٩٢هـ. و قيل: ٩٤ و لم يبلغ عمره أربعين سنة انتهى ملخصا.

لطيفة:

فإن تخيل متخيل بأن ما ذكرناه عن إبراهيم التيمى غير واقع و أن ذلك مستحيل فاعلم أن ما ذكره الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) ج ١٣ ص ٥٧٢

أغرب وأعجب منه، فقد قال: كانت رحمة بنت إبراهيم لم تأكل ولم تشرب نيفا وعشرين سنة، وكانت قتل زوجها وترك ولدين، وكانت مسكينة فنامت فرأت زوجها مع الشهداء يأكل على موائد، وكانت صائمة، قالت: فاستأذنيهم، وناولني كسرة أكلتها فوجدتها أطيب من كل شيء فاستيقظت شبعانة. ثم قال الذهبي: هذه حكاية صحيحة. وقال الحاكم: حدثنا أبي سمع الطهماني يقول: رأيت بخوارزم امرأة تأكل ولا تشرب ولا تروث. وعائشة الصائمة (بالأندلس) دامت أعواما لا تأكل، ودام رجل بالعراق لا يأكل سنين اهـ.

قلت: وقد ثبت أيضا أن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه كان يواصل صيام خمسة عشر يوما ولا يفطر وقيل: سبعة عشر. وكان سهل بن عبد الله التستري يأكل خمسة عشر يوما مرة واحدة، وكان مولانا عبدالرحمن بن محمود أقام مرة هو وتلاميذه في الخلوة ثلاثين يوما ولم يطعموا طعاما ولم يشربوا شرابا. فسبحان المدبر الفعال لما يريد القادر على كل شيء.

٩- وهرم بن حيان

ففى (سير أعلام النبلاء) أن هرم بن حيان كان ثقة له فضل وعبادة، وكان يخرج فى بعض الليل وينادى بأعلى صوته: عجبت من الجنة كيف نام طالبها، وعجبت من النار كيف نام هاربها!!، ثم يقول: أفأمن أهل القرى أن ياتيهم بأسنا بيانا.

وقال الحسن البصرى: خرج هرم وعبد الله بن عامر، فبينما رواحلهما ترعى إذ قال هرم: أيسرك أنك كنت هذه الشجرة؟ قال: لا والله، لقد رزقنى الله الإسلام وإنى لأرجو، قال: والله لوددت أنى كنت هذه الشجرة فأكلتنى هذه الناقة ثم بعرتنى ولم أكابد الحساب، إنى أخاف الداهية الكبرى، وكان هرم ولى بعض الحروب فى أيام عمر وعثمان ببلاد فارس.

وقيل: سمى هرما لأنه بقى حملا ستين حتى طلعت أسنانه.
وكان يقول: ما أقبل عبد بقلبه إلى الله أقبل الله بقلوب المؤمنين إليه حتى يرزقه ودهم.

قال الحسن: مات هرم في يوم حار، فلما نفضوا أيديهم عن قبره جاءت سحابة حتى قامت على القبر، فلم تكن أطول منه ولا أقصر منه ورشته حتى روته ثم انصرفت اهـ.

١٠- والأسود بن يزيد النخعي

ففي (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ٥٠ كان الأسود بن يزيد النخعي صواما قواما حجاجا، حج ثمانين حجة و عمرة، و كان نظير مسروق في الجلالة و العلم و الفقه و السن، يضرب بعبادتهما المثل، و يختم القرآن في رمضان في كل ليلتين. وفي (تهذيب الأسماء و اللغات) ج ١ ص ١٣٣ أنه سافر ثمانين حجة و عمرة لم يجمع بينهما، و سافر ابنه عبد الرحمن ثمانين حجة و عمرة لم يجمع بينهما. وروينا أن عبد الرحمن كان يصلي كل يوم سبعمئة ركعة، و كانوا يقولون: إنه أقل أهل بيته اجتهادا، و إنه صار عظما و جلدا، و رأى أسود بن يزيد أبابكر و عمر رحمهما الله.

و قال ابن كثير في (البداية و النهاية) كان يصوم الدهر و قد ذهب عينه من كثرة الصوم. توفي سنة ٨٥.

١١- وهشيم بن بشير بن أبي خازم

قال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) ج ٨ ص ٢٩٠: كان هشيم بن بشير يصلي الفجر بوضوء العشاء قبل أن يموت عشرين سنة. و كان إماما محدثا شيخ الإسلام حافظ العراق، ولد سنة ١٠٤ و قال أحمد بن حنبل: كان كثير التسبيح و

يقول: لا إله إلا الله يمد بها صوته. وقال الخطيب البغدادي: مات هشيم سنة ١٨٣.

و آمنة الرملية

ففى (صفة الصفوة) ج ٤ ص ٣٠٥ قال جعفر بن محمد: اعتل بشر بن الحارث فعادته آمنة الرملية من (الرملة) ودخل أحمد بن حنبل يعوده، فقال: من هذه؟ فقال: هذه آمنة الرملية، بلغتها علتي فجاءت من (الرملة) تعودنى، قال: فسلها تدعو لنا، فقالت: اللهم إن بشرا بن الحارث وأحمد بن حنبل يستجيرانك من النار فأجرهما، قال أحمد: فأنصرفت، فلما كان من الليل طرحت إلى رقعة مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم قد فعلنا ولدينا مزيد.

١٢- والسيدة معاذة بنت عبد الله العدوية

و فى (سير أعلام النبلاء) ج ٤ ص ٥٠٨ كانت السيدة معاذة عالمة زوجة السيد القدوة صلة بن أشيم، وكانت تحبى الليل عبادة و تقول: عجبت لعين تنام وقد علمت طول الرقاد فى ظلم القبور، ولما استشهد زوجها وابنها اجتمعن النساء، فقالت: مرحبا بكن إن كنتن جئتن للهناء، وإن كنتن جئتن لغير ذلك فارجعن. توفيت سنة ٨٣.

١٣- صلة بن أشيم أبو الصهباء العدوى البصرى

و فى (سير أعلام النبلاء) ج ٣ ص ٩٧ و (حلية الألياء) ج ٢ ص ٢٣٧ و (صفة الصفوة) ج ٣ ص ٢١٦ أن صلة بن أشيم أبا الصهباء العدوى كان زاهدا عابدا قدوة، زوج العالمة معاذة العدوية.

و قال ابن المبارك في (الزهد): عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر، قال: بلغنا أن النبي ﷺ قال: يكون في أمتي رجل يقال له: صلة، يدخل الجنة بشفاعته كذا وكذا. و قال جعفر بن سليمان: عن يزيد الرشك، عن معاذة قالت: كان أبو الصهباء يصلى حتى ما يستطيع أن يأتي فراشه إلا زحفا.

و قالت معاذة: كان أصحابه تعنى: صلة، إذا التقوا عائق بعضهم بعضا. و قال ثابت: جاء رجل إلى صلة بنعى أخيه فقال له: أدن فكل، فقد نعى إلى أخى منذ حين، قال تعالى: إنك ميت وإنهم ميتون.

و قال حماد بن سلمة: إن صلة كان في الغزو، و معه ابنه، فقال: أى بنى تقدم، فقاتل حتى أحسبك، فحمل فقاتل، حتى قتل، ثم تقدم صلة، فقتل. و قال رجل لصلة بن أشيم: أدع الله لى، فقال: رغبتك الله فيما يرضى و زهدك فيما يفنى، و وهب لك اليقين. توفي سنة ٦٢ انتهى ملخصا.

نفعا الله ببركاته و رزقنا بصلته و عطيته بحرمة صلة و بأحبابه أجمعين. و نختم به ذكر الصالحين المذكورين فى (الخاتمة)، و أرجو أن يكونوا للكتاب كالختم و الطابع، و الله الموفق، و بيده التدبير و التصرف.

و هذا آخر ما رمته من كتابة هذه المقاصد الأربعة و لواحقتها، و قد بذلت قصارى جهدى فى تحرير ذلك و تنقيحه، و مع ذلك فإننى معترف بعدم سلامته من الخلل و الزلل و أقول: كما قال الشيخ الرملى فى آخر شرحه لربيع العبادات المسمى (نهاية المحتاج بشرح المنهاج).

حررتسه مجتهدا وليس يخلو عن غلط

قل للذى يلومنى من ذا الذى ما ساء قط

و قد قاسيت فى أيام جمعه بعوارض كثيرة من المشاكل العامة و الخاصة، فقد صادف تأليفه زمان انهيار الدولة و سقوط الحكومة و خروج الأمر عن

الضبط، فعمت فيه الفوضى والظلم والطغيان والبغى والفساد، واستحلت الحرمات واستبيحت الدماء والفروج والممتلكات، وانتفى النظام والاستقرار وحل الرعب والخوف محل الأمن والإطمئنان، فطال لذلك زمن جمعه وأوان تهذيبه وبلغ خمس سنين وشهوراً.

فليعذرني امرؤ رأى فيه الخلل، وليصفح عن الزلل، فإن ذلك من دأب الكمل، فقد قيل في المثل: إن من دخل البئر لم يخرج منه بدون بلل، فكذلك من صنف في هذا الزمان لا يخلوا غالباً عن السقطات والهفوات وقد أجاد من قال:

ومن ذا الذي ترضى سجاياه كلها كفى المرء نبلاً أن تعد معاييه
وأسأل الله تعالى أن يدفع عنه مكر الماكرين وشر الحاسدين وكيد الظالمين.
و أرجو من الله أن ينفع به كل من تلقاه بقلب سليم، واعتقاد صحيح، وأن يزيل القذى عن عين من نظر إليه بالإنصاف.

و إنى أبتهل إلى الله أن يساعني عما غلط فيه فهمي القاصر، و ذهني الفاتر،
أو طغى به القلم، و أن يتقبله منى بفضلته وإحسانه و بجاه من اصطفاه من جميع
بريته صلوات الله و أزكى تسليماته عليه، و ببركة ورثته السالكين في نهجه
القويم و صراطه المستقيم و بحرمة القائمين للدفاع عن ملته و الذب عن حمى
شريعته، و سائر عباد الله الصالحين إنه جواد لطيف بر كريم.

و حسبي الله و نعم الوكيل و لا حول و لا قوة الا بالله العزيز الحكيم. و صلى
الله على سيدنا محمد و على آله و صحبه و التابعين، وسلم تسليماً كثيراً.

و قد تم بحمد الله تحريره و تبييضه بعد صلاة العصر من يوم السبت ٢٧ /
من ربيع الثاني سنة ١٤٢٤ هـ.

تقريظ الشيخ محمد بن أحمد بن الشيخ محمود المشهور بالشيخ أبا الشاشي المقدشي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فاضت علينا ميازيب آلائه، و عمت بركاته المتبركين بأوليائه،
و صلى الله و سلم على سيدنا محمد المختار، و آله السادة الأطهار، و على
أصحابه الذين كانوا انجم اهتداء، ما سرى حادى العيس فى البيداء.

أما بعد: فلما تصفحت و أعمنت النظر فى هذا اللكتاب، الذى ألفه الشيخ
عثمان بن الشيخ عمر المشهور بعثمان حدك و المتبوىء من الشرف ذروة
الهضاب، وقع منى موقع الاستحسان، و راعنى تعبيره المتقن غاية الإتقان، و
رأيت و افيا بالمقاصد، و جامعا للفوائد، فهو يدل على سعة اطلاع مؤلفه فى
العلم، و حيازته القدر المعلى فى الفهم، حيث أخذ كلامه من مراجع مختلفة،
كارعا من مناهل الحكمة و المعرفة، و مستقصيا فى البحث عن طرق
الاستدلال، و باذلا جهده فى إقناع أهل الجدل، فأصاب المحز فبيا قصد، و لم
يسبقه فى صنيعه أحد، فله دره محيا للسنة المحمدية، و ناشر للطريقة الأحمدية.

و جدير بمثل هذا الكتاب أن نبادر إلى اشترائه، و أن لا نخلو مكاتبنا عن
اقتنائه، جزى الله المؤلف عنا خيرا، و وقاه شرا و ضيرا، و لا زال فخرا
للمصومال، و نافعا للأجيال.

و صلى الله على سيدنا محمد و آله و صحبه و سلم، عدد خلقه و رضا نفسه
وزنة عرشه و مداد كلماته.

تقريظ آخر

نظم الشيخ عبد الناصر على حسين:

كواكب فى سماء العلم لاحت فحيران الضلالة فى اهتداء

و ليل الغى آذن بانقضاء
لأطرق الرؤوس من الحياء
به تجلى العيون من العماء
بهم نجى الإله من البلاء
وصحبتهم لمن جزل العطاء
وباسمهم وهمى غيث السماء
سورى طرا سراج الأنبياء
وما حازوه من طيب الثناء
جزاه إلهنا أوفى الجزاء
ووافقنا ربيع الأصفياء
به لمن اقتنى خير الغناء
وفيه لذى السقام شفاء داء
ونفع الكل فى ذى واللقاء
على طه المشفع ذى اللواء
وأتباع سراة أتقياء
متى ما الشمس تغرب فى السماء

وفجر الهدي أسفر فى فضاها
فرائد لو تبارت للغواني
كتاب قد حوى دررا سنية
تبرك سادة صلحا كرام
برؤيتهم تنال ذرى المعالى
بجاههم ويُفَرِّج من كرب
أجلهم وحبب الحق خير الـ
وضم تراجمهم موهبة
وحلته نسيج يد الهمام
وجاء مبارك ميمون طلعة
عديم المثل فى ذا الباب صدقا
وفيه لنكر حجج دوامغ
له نرجو من المولى قبولا
صلاة مع سلام الله تترى
وآل ثم صحب أهل مجد
ومن بهم تبرك باعتقاد

مصادر الكتاب

١- التفاسير

١. جامع البيان عن تأويل آي القرآن، للإمام محمد بن جرير الطبري، المتوفى سنة (٣١٠) هـ.
٢. الجامع لأحكام القرآن للإمام محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي المتوفى سنة (٦٧١) هـ. دار الكتب العلمية بيروت - لبنان - الطبعة الأولى سنة ١٤٢٠ هـ. ٢٠٠٠ م.
٣. غرائب القرآن و رغائب الفرقان
٤. تفسير ابن كثير، لابن كثير، المتوفى سنة (٧٧٤) هـ.

٢- الحديث

١. صحيح البخاري، للإمام محمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى سنة (٢٥٦) هـ.
٢. فتح الباري شرح صحيح البخاري، للحافظ ابن حجر العسقلاني، المتوفى سنة (٨٥٢) هـ. دار المعرفة - بيروت لبنان - بتصحيح وإشراف عبد الدين الخطيب.
٣. صحيح مسلم، للإمام مسلم بن الحجاج النيسابوري، المتوفى سنة (٢٦١) هـ.
٤. شرح صحيح مسلم، للإمام النووي، المتوفى سنة (٦٧٦) هـ دار الكتاب - بيروت لبنان - سنة ١٤٠٧ هـ. ١٩٨٧ م.
٥. إرشاد الساري شرح صحيح البخاري، للحافظ القسطلاني المتوفى سنة (٩٢٣) هـ. دار الكتب العلمية بيروت - لبنان - الطبعة الأولى سنة ١٤١٦ هـ. ١٩٩٦ م.
٦. عمدة القاري شرح صحيح البخاري، للحافظ العيني، المتوفى سنة (٨٥٥) هـ.
٧. الأذكار، للإمام يحيى بن شرف النووي.
٨. الفتوحات الربانية شرح الأذكار النووية، للإمام محمد بن علان المتوفى سنة (١٠٥٧) هـ. المكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ.
٩. الأدب المفرد للإمام محمد بن إسماعيل البخاري.
١٠. رياض الصالحين، للإمام يحيى بن شرف النووي.
١١. دليل الفالحين، للإمام محمد بن علان الصديقي.

١٢. الحصن الحصين للإمام الجزري، المتوفى سنة (٨٣٣) هـ. مصطفى البابي الحلبي مصر - سنة ١٣٤٩ هـ.
١٣. عدة الحصن الحصين، للإمام الجزري.
١٤. تحفة الذاكرين، للشيخ محمد بن علي الشوكاني، المتوفى سنة (١٢٥٠) هـ. دار القلم - بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٩٨٤ م.
١٥. عمل اليوم والليلة، لابن السني المتوفى سنة (٣٦٤) هـ. مكتبة البيان - دمشق - الطبعة الثانية سنة ١٤١٤ هـ. ١٩٩٤ م.
١٦. عمل اليوم والليلة، للنسائي، المتوفى سنة (٣٠٣) هـ.
١٧. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للإمام القاري المتوفى سنة (١٠١٤).
١٨. الترغيب والترهيب، للحافظ المنذرى المتوفى سنة (٦٥٦) هـ. دار الفكر للطباعة والنشر - بيروت لبنان - سنة ١٤٠١ هـ. ١٩٨١ م.
١٩. نيل الاوطار شرح منتقى الأخبار، للشوكاني.
٢٠. مسند الإمام أحمد بن حنبل للإمام أحمد بن حنبل، المتوفى سنة (٢٤١) هـ.
٢١. شرح الجرداني على الأرمين محمد بن عبد الله الجرداني المتوفى سنة (١٣٣١) هـ.
٢٢. مجمع الزوائد و منبع الفوائد للحافظ نور الدين الهيثمي المتوفى سنة (٨٠٧) هـ. بيروت لبنان - الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٢ هـ. ١٩٨٢ م.
٢٣. تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير للحافظ بن حجر بتحقيق الدكتور شعبان محمد إسماعيل.
٢٤. الفتاوى الحديثية للعلامة أحمد بن حجر الهيتمي، المتوفى سنة (٩٧٤) هـ.
٢٥. الجامع الصغير، للحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى سنة (٩١١) هـ. مطبعة سليمان مرعي، الطبعة الأولى.
٢٦. فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوي، المتوفى سنة (١٠٣١) هـ. دار الفكر للطباعة والنشر.
٢٧. خلاصة الأحكام للإمام يحيى بن شرف النووي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨ هـ. ١٩٩٧ م.
٢٨. القول البديع، للحافظ شمس الدين السخاوي المتوفى سنة (٩٠٢) هـ. مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الأولى سنة ١٣٤٨ هـ.
٢٩. غاية المأمول شرح التاج الجامع للأصول للشيخ منصور علي المتوفى (١٣٧١) هـ.

٣٠. المقاصد الحسنة، للحافظ السخاوي.

٣١. كشف الخفا، للعجلوني، المتوفى سنة (١١٦٢) هـ. دار التراث، القاهرة، بإشراف و تصحيح و تعليق أحمد القلاش.

٣- السيرة النبوية

١. دلائل النبوة، للحافظ البيهقي المتوفى سنة (٤٥٨) هـ.، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨ هـ. / بتعليق الدكتور عبد المعطى قلعجي.

٢. المواهب اللدنية، للقسطلاني، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى سنة ١٤١٢ هـ. ١٩٩١ م، بتحقيق صالح أحمد الشامي.

٣. الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض المتوفى سنة (٥٤٤) هـ.، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان.

٤. نسيم الرياض شرح الشفاء للقاضي عياض للشهاب الخفاجي المتوفى سنة (١٠٦٩) هـ. المكتبة السلفية، المدينة المنورة.

٥. السيرة الحلبية.

٦. الشمائل المحمدية للإمام محمد بن عيسى الترمذى المتوفى سنة (٢٧٩) هـ.

٧. المواهب اللدنية شرح الشمائل المحمدية، للباجورى المتوفى سنة (١٢٧٧) هـ.

٨. جوامع السيرة النبوية لأبى محمد على بن أحمد بن حزم الظاهري المتوفى سنة (٤٥٦) هـ.

٩. جواهر البحار، للإمام النبهاني المتوفى سنة (١٣٥٠) هـ.، مطبعة مصطفى البابى الحلبي.

١٠. حجة الله على العالمين، للإمام النبهاني، مكتبة الجند، مصر، بتحقيق محمد مصطفى ابو العلا.

١١. شرح الشفا، لملا على بن سلطان قارى، المكتبة السلفية، المدينة المنورة.

١٢. السيرة النبوية، للحافظ شمس الدين الذهبي المتوفى سنة (٧٤٨) هـ.

١٣. الفتوحات الأحمديّة في المنح المحمدية للجمل المتوفى سنة (١٢٠٤) هـ.

١٤. الوفا بأحوال المصطفى، للحافظ ابن الجوزى الحنبلى المتوفى سنة (٥٩٧) هـ.

١٥. شرح الزرقاني على المواهب اللدنية للزرقاني، المتوفى سنة (١١٢٢) هـ. دار الكتب العلمية، بيروت لبنان الطبعة الأولى سنة ١٤١٧ هـ. ١٩٩٦ م، بتصحيح محمد عبدالعزيز الخالدي.



٤- مصطلح الحديث

١. الكفاية فى علم الرواية للحافظ الخطيب البغدادى المتوفى سنة (٤٦٣) هـ.
٢. معرفة علوم الحديث للحافظ أبى عبد الله الحاكم المتوفى سنة (٤٠٥) هـ، دار الأفاق الجديدة، بتحقيق لجنة إحياء التراث العربى فى دار الأفاق الجديدة.
٣. تدريب الراوى شرح تقريب النوى، للحافظ السيوطى، مطبعة السعادة، بمصر، بتحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف.

٥- فن الرجال

١. تهذيب التهذيب، للحافظ ابن حجر العسقلانى، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية فى الهند، الطبعة الأولى سنة ١٣٢٦ هـ.
٢. تقريب التهذيب، للحافظ ابن حجر العسقلانى، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٠ هـ. ١٩٩٩ م.

٦- الفقه

١. المجموع، للإمام يحيى بن شرف النوى
٢. البيان، للعمرائى، المتوفى سنة (٥٥٨) هـ، دار المنهاج للطباعة والنشر والتوزيع.
٣. الأحكام السلطانية، للهاوردى، المتوفى سنة (٤٥٠) هـ.
٤. بغية المسترشدين
٥. إئمة العينين فى اختلاف الشيخين
٦. مغنى المحتاج فى شرح المنهاج للخطيب الشربىنى المتوفى سنة (٩٧٧) هـ.
٧. المفتى، لابن قدامة الحنبلى، المتوفى سنة (٦٢٠) هـ.
٨. الأنوار، للأردبيلى، المتوفى سنة (٧٩٩) هـ، مطبعة المدنى، القاهرة، الطبعة الأخيرة سنة ١٣٩٠ هـ. ١٩٧٠ م.
٩. إعانة الطالبين لأبى بكر بن السيد محمد شطا، المتوفى سنة (١٣١٠) هـ.
١٠. روضة الطالبين وعمدة المفتين، للإمام يحيى بن شرف النوى.
١١. تحفة المحتاج فى شرح المنهاج للإمام أحمد بن حنبل الهيمى.

١٢. الساجد في أحكام المساجد لحمد بن عبد الله بن بهادر الزركشى المتوفى سنة (٧٩٤) هـ.
١٣. قلائد الخرائد للشيخ عبد الله بن محمد باقشير الحضرمي المتوفى سنة (٩٥٨) هـ، الطبعة الأولى سنة ١٤١٠ هـ. ١٩٩٠ م.
١٤. فتح العزيز بشرح الوجيز، للإمام أبي القاسم الرافعي المتوفى سنة (٦٢٣) هـ.
١٥. حاشية الإيضاح على مناسك الحج، للإمام ابن حجر اهتسمى، مطبعة دار التأليف، مصر، الطبعة الثانية.
١٦. منهاج الطالبين، للإمام النووي.

٧- اللغة

١. القاموس المحيط، للفيروز آبادي، المتوفى سنة (٨١٦ أو ٨١٧) هـ.
٢. ناه العروس شرح القاموس، للإمام مرتضى الزبيدي المتوفى سنة (١٢٠٥) هـ.
٣. المقاييس في اللغة لأحمد بن فارس بن زكريا المتوفى سنة (١٣٣٦) هـ.
٤. أساس البلاغة، للزمخشري، المتوفى سنة (٥٣٨) هـ.
٥. المصباح المنير للشيخ أحمد بن محمد بن علي المغربي المتوفى سنة (٧٧٠) هـ.
٦. النهاية في غريب الحديث، للإمام ابن الأثير الجزري، المتوفى سنة (٦٠٦) هـ.
٧. المعجم الوسيط لخبطة من العلماء، المتوفى سنة (٣٦٠) هـ.
٨. تهذيب الأسماء واللغات للإمام يحيى بن شرف النووي.

٨- الأنساب و البلاد

١. الأنساب للسمعاني لأبي سعد عبد الكريم بن محمد، المتوفى سنة (٥٦٢) هـ، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، الطبعة الأولى.
٢. اللباب في تهذيب الأنساب للشيخ عز الدين علي بن أبي الكريم محمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن الأثير الجزري، المتوفى سنة (٦٣٠) هـ، دار صادر، بيروت، سنة ١٤٠٠ هـ. ١٩٨٠ م.
٣. قرة العين في ضبط أسماء رجال الصحيحين، للشيخ عبدالغنى بن أحمد البحراني، المتوفى بعد (١١٧٤) هـ، طبعة الهند عام ١٣٢٣ هـ.

٩- التراجم و التواريخ

١. مناقب الإمام الشافعي، للإمام البيهقي، دار النصر للطباعة.
٢. البداية و النهاية، لابن كثير، مكتبة المعارف، بيروت، الطبعة الثانية.
٣. طبقات الشافعية، لابن الشبهة، المتوفى سنة (٨٥١) هـ،، بيروت لبنان، سنة ١٤٠٧ هـ. ١٩٨٧ م، بتصحيح و تعليق الدكتور الحافظ عبد العظيم خان.
٤. سير أعلام النبلاء، للحافظ الذهبي، مؤسسة الرسالة للطباعة و النشر، بيروت، الطبعة الحادية عشر، سنة ١٤١٧ هـ. ١٩٩٧ م، بتحقيق شعيب الأرناؤوط، و محمد نعيم القرقوس.
٥. تاريخ بغداد، للحافظ الخطيب البغدادي، دار الفكر للطباعة و النشر.
٦. تهذيب تاريخ دمشق، للشيخ عبدالقادر بدران، المتوفى سنة (١٣٤٦) هـ،، دار المسيرة، بيروت، سنة ١٣٩٩ هـ. ١٩٧٩ م.
٧. الإصابة في تمييز الصحابة، للعسقلاني، مطبعة النهضة للطباعة و النشر، بتحقيق علي محمد البحاوي.
٨. صفة الصفوة، لابن الجوزي، دار المعرفة للطباعة و النشر، بيروت لبنان، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٩ هـ. ١٩٧٩ م.
٩. مرآة الجنان، لعبد الله بن أسعد اليافعي، المتوفى سنة (٧٦٨) هـ،، دار الفاروق الحديثة للطباعة و النشر، القاهرة، الطبعة الثانية سنة ١٤١٣ هـ. ٩٩٣ م.
١٠. الضوء اللامع، للسخاوي، دار الجليل، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى سنة ١٤١٢ هـ. ١٩٩٢ م.
١١. النور السافر، للعبدروس، المتوفى سنة (١٣٨) هـ.
١٢. طبقات فقهاء اليمن، للجمدي، المتوفى سنة (٥٨٦) هـ،، الطبعة الثانية، بيروت سنة ١٤٠١ هـ. ١٩٨١ م.
١٣. طبقات الخواص، للشرجي، المتوفى سنة (٨٩٣) هـ،، الدار اليمنية للنشر و التوزيع، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ هـ. ١٩٨٦ م.
١٤. طبقات المفسرين، للحافظ الداوودي، المتوفى سنة (٩٤٥) هـ،، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان.
١٥. تذكرة الحفاظ، للذهبي، دار إحياء التراث العربي.

١٦. معرفة القراء الكبار، للذهبي، بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ. ١٩٨٤ م، بتحقيق بشار عواد، وشعيب الأوناؤوط، و صالح مهد عباس.

١٧. حلية الأولياء، لأبي نعيم، المتوفى سنة (٤٣٠) هـ،، بيروت لبنان، الطبعة الخامسة سنة ١٤٠٧ هـ. ١٩٨٧ م.

١٨. هدية العارفين، لإسماعيل بن محمد الباباني، المتوفى سنة (١٣٣٩) هـ.

١٩. أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير، دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان.

٢٠. المشرح الروي للشيخ جمال الدين محمد بن أبي بكر المتوفى بعد سنة (١٠٩٦) هـ.

٢١. الخيرات الحسان، لابن حجر الهيتمي.

٢٢. حسن المحاضرة للحافظ السيوطي، دار إحياء الكتب العربية، الطبعة الأولى سنة ١٩٦٨ هـ. ١٣٨٧ م.

٢٣. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ليوسف بن تفر بردي المتوفى سنة (٨٧٤) هـ، المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة والطباعة والنشر.

٢٤. شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن عماد الحنبلي، المتوفى سنة (١٠٨٩) هـ،، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

٢٥. طبقات الشافعي الكبرى لتاج الدين عبد الوهاب السبكي، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان.

٢٦. وفيات الأعيان، لابن خلكان، المتوفى سنة (٦٨١) هـ،، دار صادر، بيروت - لبنان، بتحقيق الدكتور إحسان عباس.

٢٧. الدور الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر العسقلاني، دار الجليل، بيروت.

٢٨. رحلة ابن بطوطة لابن بطوطة، المتوفى سنة (٧٧٩) هـ. دار التراث، بيروت، سنة ٢٣٨٨ هـ. ٢٩٦٨ م.

٢٩. فهرس الفهارس للعلامة عبد الحى بن عبد الكبر الكتاني، المتوفى سنة (١٣٨٢) هـ،، دار العرب الإسلامية، بيروت - لبنان، سنة ٢٤٠٦ هـ. ١٩٨٦ م.

٣٠. طبقات الشافعيين لابن كثير.

٣١. طبقات الفقهاء الشافعيين، لابن كثير، دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٥ هـ. ٢٠٠٤ م، بتحقيق أنوار الباز.

١٠- الردود

١. الرد المحكم المتين للغماري
٢. تبين كذب المفتري للحافظ ابن عساكر، المتوفى سنة (٥٧١) هـ دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، سنة ١٣٨٨ هـ. ١٩٧٩ م.
٣. محق القول في مسألة التوسل للمحدث محمد زاهد الكوثري، المتوفى سنة (١٣٧١) هـ.
٤. الدرر السنية في الرد على الوهابية للإمام زيني دحلان، المتوفى سنة (١٣٠٤) هـ.
٥. شواهد الحق للنبهاني، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر.
٦. مفاهيم يجب أن تصحيح، للشيخ محمد علوي المالكي.
٧. دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجلجل أحمد، للعلامة المحدث الشريف التقى الحصني، المتوفى سنة (٨٢٩) هـ، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي.
٨. حقيقة التوسل والوسيلة على ضوء الكتاب والسنة، للشيخ موسى محمد علي، دار التراث العربي، الطبعة الأولى سنة ١٤٠١ هـ. ١٩٨١ م.
٩. الإغاثة بأدلة الاستغاث للحدث حسن بن علي السقاف.
١٠. غوث العباد ببيان الرشد لأبي سيف الحامي، المتوفى سنة (١٣٦٨) هـ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الثانية سنة ١٣٧٠ هـ. ١٩٥٠ م.
١١. صحيح صفة صلاة النبي، للمحدث حسن بن علي السقاف، دار الإمام النووي، عمان - الأردن، الطبعة الأولى سنة ٢٤١٣ هـ. ١٩٩٣ م.
١٢. رفع المنارة في تخريج أحاديث التوسل والزيارة، للمحدث محمود سعيد ممدوح، دار الإمام النووي، الطبعة الأولى سنة ١٤١٦ هـ. ١٩٩٥ م.
١٣. التأمل في حقيقة التوسل، للمحدث محمد سعيد ممدوح
١٤. شفاء السقام في زيارة خير الأنام، للإمام تقى الدين سبكي، المتوفى سنة (٧٥٦) هـ.
١٥. الجوهر المنظم في زيارة قبر النبي المعظم، للإمام ابن حجر الهيتمي، المطبعة الخيرية سنة ١٢٣١ هـ.
١٦. تبرك الصحابة، للعلامة المؤرخ محمد طاهر الكردي، دار ابن حزم، طبعة الأولى سنة ١٤١٦ هـ. ١٩٩٦ م.
١٧. المدخل، لابن الحاج، المتوفى سنة (٧٣٧) هـ دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

١٨. غاية البيان فى تنزيه الله عن الجهة و المكان، إعداد: قسم البحوث و الدراسات الإسلامية فى جمعية المشاريع الخيرية الإسلامية، دار المشاريع للطباعة و النشر و التوزيع، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٠ هـ. ١٩٩٩ م.

١١- أحوال البرزخ و أمور الآخرة

١. شرح الصدور، للحافظ السيوطى.
٢. التذكرة، للقرطبى، المتوفى سنة (٦٧١) هـ، دار الريان، القاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٧ هـ. ١٩٨٦ م.

١٢- التصوف

١. الطبقات الكبرى، للإمام عبد الوهاب الشعرانى، المتوفى سنة (٩٧٣) هـ.
٢. التعرف بمذهب أهل التصوف لمحمد بن إبراهيم الكلاباذى المتوفى سنة (٣٨٠ أو ٣٨٤) هـ.
٣. كفاية الأتقياء، للشيخ أبى بكر بن السيد محمد شطا.
٤. تنبيه المغترين للإمام الشعرانى.
٥. المتقى النفيس، للشيخ صالح الجعفرى، المتوفى سنة (١٣٩٩) هـ.
٦. الكواكب الدرية فى تراجم السادة الصوفية، للمناوى.
٧. روض الرياحى فى حكايات الصالحين، لليافعى.
٨. إحياء علوم الدين، للإمام الغزالى، المتوفى سنة (٥٠٥) هـ.
٩. سعادة الدارين، للنبهانى.
١٠. الرسالة، للإمام أبى القاسم القشبرى، المتوفى سنة (٤٨٢) هـ.
١١. بستان العارفين للإمام النووى.

كلمة هادئة في التوسل

تأليف:

عمر عبد الله كامل

تحقيق: علي ملاموس ميدي

عمر بن عبد الله كامل

وُلِدَ في مكّة المكرّمة عام (١٣٧١هـ) و أنهى دراسته الابتدائية في المدارس النموذجية هناك ثمّ دخل مرحلة الدراسة المتوسطة في العاصمة السعودية و أفلح في الحصول على شهادة البكالوريوس في علم الاقتصاد و العلوم السياسية عام (١٩٧٥م) من جامعة الملك سعود ثمّ شهادة الماجستير و الدكتوراه في العلوم الإسلامية من جامعة (كراتشي) في الباكستان، و بعد ذلك شهادة الدكتوراه أيضاً في علم الفقه من جامعة الأزهر في مصر، ثمّ الدكتوراه في الاقتصاد من جامعة (ويلز) بالولايات المتحدة الأميركية.

مؤلفاته

لعمر كامل العديد من الكتب و المؤلّفات في مجال الاقتصاد و العلوم الإسلامية، أمّا مصنّفاته في علم الاقتصاد فهي:

- ١ - الركود و سبل معالجته في الاقتصاد العربي و الإسلامي؛
- ٢ - اتفاقية الجات و حتمية المواجهة (رسالة الخطر للعالم العربي)؛
- ٣ - كتاب للسعوديين فقط؛
- ٤ - برنامج للغد (دراسات في الاقتصاد السعودي)؛
- ٥ - قراءة في نبض إسرائيل؛



- ٦ - النقود و النظام النقدي الدولي؛
- ٧ - التكامل الاقتصادي العربي؛
- ٨ - الصناعات البتروكيمياوية العربية و معوقات تسويقها.
- وأمّا مؤلفاته في العلوم الإسلامية فهي:
- ١ - الرخصة الشرعية في الأصول و القواعد الفقهية؛
- ٢ - الآيات البينات لما في أساطير القمني من الضلال و الانحرافات؛
- ٣ - بين الأصوليين و الخوارج؛
- ٤ - المتطرفون... الخوارج الجدد؛
- ٥ - فقه المعاملات من منظور إسلامي؛
- ٦ - أصول الثبوت و الدلالة في العلوم الشرعية و العربية و العقلية؛
- ٧ - حوار مع العلمانيين؛
- ٨ - الأدلة الباهرة على نفي البغضاء بين الصحابة و العترة الطاهرة؛
- ٩ - التصوف بين الإفراط و التفريط؛
- ١٠ - العواصم من قواصم العلمانية؛
- ١١ - القواعد الفقهية الكبرى و أثرها في المعاملات المالية؛
- ١٢ - دفاع عن الرسول ﷺ و الصحابة؛
- ١٣ - مختصر شرح العقيدة الطحاوية؛
- ١٤ - كلمة هادئة عن مفهوم البدعة (دار غريب)
- ١٥ - كفى تفريقاً للأمة باسم السلف؛
- ١٦ - السعودية تحديات و آفاق؛
- ١٧ - لا ذرائع لهدم آثار النبوة؛
- ١٨ - مبدآن هدامان: جاهلية المجتمع و هجر المخالف؛



- ١٩ - طريق المساكين إلى مرضاة رب العالمين؛
- ٢٠ - دائرة الفتنة و سبل الخروج منها؛
- ٢١ - البلمس المريح من شفاء القلب الجريح؛
- ٢٢ - شرح نظم الورقات للعمريطي؛
- ٢٣ - مذكرة في تيسير المنطق؛
- ٢٤ - تهذيب السنوسية (أم البراهين)؛
- ٢٥ - نقض قواعد التشبيه بأقوال أئمة السلف من أهل الإمرار و التفويض و التنزيه؛
- ٢٦ - التحذير من المجازفة بالتكفير؛
- ٢٧ - الذخائر المحمدية بين المؤيدين و المعارضين على ضوء الكتاب و السنة و أقوال علماء الأمة؛
- ٢٨ - معين الألباب مختصر شرح اللباب في الفقه الحنفي؛
- ٢٩ - تهذيب شرح الرملي على زبد ابن رسلان في الفقه الشافعي؛
- ٣٠ - سلسلة مفاهيم يجب أن تُصَحَّح؛
- ٣١ - الإفهام مختصر شرح أحاديث فتح العلام؛
- ٣٢ - تهذيب إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام.

مصطفى أبو سيف الحمامي

وُلِدَ أبو سيف و تُوفِّي في القاهرة، و بدأ بتعلّم مبادئ القراءة و الكتابة و حفظ القرآن الكريم في عام (١٩٠٨م) ثمّ حصل على الإجازة في القراءة و الكتابة كذلك. و كان مصطفى أبو سيف من خطباء مسجد السيّدة زينب عليها السلام في القاهرة و كان يغلب عليه مذهب التصوّف و له كتاب في مناقب شيخه.

اشتهر الحمامي كشاعر عربيّ وكتب قصائد و شعراً منشوراً حول بعض الكتب مثل (رفع الحجاب عن بلایا ابن الخطاب) و (استكشاف السر المقصود) و (ديوان النفحات الزينية في الخطب المنبرية) و له كذلك بعض الأشعار التي نشرت في الكثير من الصحف و المجلات في رثاء (مصطفى كامل) - «الجريدة» - و مجلة الرشديات.

توفي الحماميّ عام (١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م).

كُتبه و مؤلفاته

ومن الكتب التي ألفها مصطفى أبو سيف الحماميّ:

١ - (متهى آمال الخطباء) ديوان خطب كبير؛

٢ - (تاج الخطب المنبرية)؛

٣ - (ديوان النفحات الزينية في الخطب المنبرية)؛

٤ - رسالة (شجاعة رسول الله)؛

٥ - (غوث العباد ببيان الرشاد).

الدكتور أحمد عبد الرحيم السايح

وُلد المرحوم الدكتور أحمد عبد الرحيم السايح عام (١٩٣٧م) في أسرة عُرِفَت بالتدين و التقوى، و كان مُعظم أفراد هذه الأسرة علماء في الأزهر و حفظة للقرآن الكريم. حصل الدكتور السايح على شهادة الماجستير في الفلسفة و علم الكلام من كلية أصول الدين في جامعة الأزهر و ذلك سنة (١٩٦٥م)، ثمّ حصل على شهادة الدكتوراه من نفس الكلية عام (١٩٨٢م)، و في سنة (١٩٨٦م) نال مرتبة الدكتوراه.

والدكتور أحمد السايح عضو في المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية ويشغل منصب أستاذ في كلية العقيدة والفلسفة الإسلامية في جامعة الأزهر في مصر و جامعة قطر و جامعة أم القرى في المملكة العربية السعودية، و هو صاحب آراء و نظريات في المجالات العلمية المتعددة مثل علم الكلام و الفلسفة و المنطق و التربية و التعليم. و يتميز أسلوبه الأدبي في الكتابة و التأليف بالبساطة و السهولة بحيث كان يُعالج المسائل العلمية المعقدة بشكل مبسط و واضح.

لقد كان الدكتور السايح من أحرص المدافعين في مصر و البلدان العربية عن حريم آل بيت الرسول ﷺ و محبيهم و المواليين لهم حيث قضى عمره في التقريب بين المذاهب الإسلامية و توحيد المسلمين و توسيع رقعة الحوار المنطقي و الإنساني بينهم. و قد شكّل وجود الدكتور السايح في المملكة العربية السعودية فرصة ذهبية مكنته من التعرف و الإطلاع مباشرة و عن كثب على مدى الانحراف العقائدي الذي وصلت إليه الفرقة الوهابية، فكان لذلك أثر كبير و عميق في تشجيعه على تأليف مجموعة كبيرة من الكتب العلمية القيمة خلال سنوات طوال في الردّ على الوهابية، و من أشهر تلك المؤلفات كتابه المسمى (بينما يعظمون ملوكهم الوهابيون لا يوقرون النبي ﷺ). و إلى جانب ذلك فقد شرع بتأليف سلسلة من الكتب استهلّها بالتعريف بآل بيت الرسول الأعظم ﷺ و بيان فضائلهم و مناقبهم، لكنّ أجله لم يمهله لإتمام تلك السلسلة الخاصة بالأئمة المعصومين ﷺ فتوفي سنة (٢٠١١م).

الخواجة محمد حسن جان صاحب سرهندي مجندي

وُلد محمد حسن جان في (٦ شوال ١٢٧٨هـ) في مدينة (قندهار) لأسرة عُرفت بالتدين، في شبابه تلقى الدروس الابتدائية و العلوم الخوزوية و منها

الفقه والتفسير والمنطق والفلسفة والأصول على يد والده الجليل (سراج الأولياء) حتى بلغ عنده أرفع المراتب العلمية والمعنوية. وعندما اجتاحت بريطانيا موطنه أفغانستان واحتلته، اضطر الخواجة محمد حسن إلى مغادرته و الهجرة إلى السعودية عام (١٢٩٧هـ) مصطحباً معه كل أفراد أسرته.

وعلى الرغم من أنه كان ما يزال شاباً في تلك الفترة إلا أن فكرة الجهاد ضد الكفر ومحاربة المستعمر لم تغيب عن مخيلته، ولم يمنعه ذلك من الانضمام إلى صفوف المجاهدين آنذاك ﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾، وعندما وصل إلى أرض السند امتثل لطلب أهالي تلك المنطقة و قرر الإقامة هناك في (حيدر آباد). وخلال تلك الفترة تسنى له تلقي بعض العلوم العقلية و الثقلية من الحافظ مولانا لعل محمد متعالوي، وفي سنة (١٣٠٠هـ) هاجر إلى بلاد الحرمين الشريفين بصحبة بعض القبائل والعشائر الأفغانية ومكث في تلك الديار المقدسة قرابة خمس سنوات فاستغل ذلك للدراسة على يد بعض العلماء المشهورين في ذلك العصر من أمثال الشيخ أحمد زيني دحلان والشيخ رحمة الله مهاجر الهندي في علم الحديث، فانتفع منهم كثيراً وحصل على إجازات منهم في رواية الصحاح الستة. ولم يكتف الخواجة محمد حسن وهو في جوار بيت الله الحرام بتدريس العلوم الدينية والقرآنية وحسب بل وبذل جهوداً كبيرة في مساعدة الحجاج و خدمتهم من خلال إدارة مراسم العمرة و الصفا والمروة والطواف وزيارة الأماكن المقدسة بمساعدة القبائل والعشائر المختلفة باعتبار منصبه كرجل. ورغم كل الأعباء والمسؤوليات التي كانت ملقاة على عاتقه في تلك الفترة نجح الخواجة في حفظ القرآن الكريم كاملاً. ثم قرر العودة إلى ولاية السند بطلب من والده الجليل حضرة سراج الأولياء، فأقام

هناك في مدينة (سكر). بعد وفاة والده سنة (١٣١٥هـ) بدأ الخواجة محمد حسن مثله في ذلك مثل الخلف الصالح بإرشاد الناس و تثقيفهم في مقرّه في خانقاه قرية سائنداد (بالسند) و مسجدّها.

وتجدد الإشارة إلى أنّ الخواجة محمد حسن كان ضليعاً و متبحراً في مجال الترجمة و التأليف إلى جانب معرفته بالعلوم القرآنية و معلوماته و مطالعته الواسعة، لكنّ الزّمن لم يُتيح له الفُرص الكافية إلّا لتأليف بعض الكُتب و منها:

- ١ - أنيس المريدين؛
- ٢ - أنساب الأنجاب؛
- ٣ - رسالة تهليلية؛
- ٤ - تحقيق الجمعة في القرى؛
- ٥ - رسالة في ترديد القاديانية؛
- ٦ - الإشارة إلى البشارة؛
- ٧ - شرح حمل كاف؛
- ٨ - أحكام الطاعون؛
- ٩ - سرور المحزون في اللطائف؛
- ١٠ - الأصول الأربعة في ترديد الوهابية.

ويُذكر أنّ من خصوصيّات الخواجة محمد حسن و مميّزاته التي عُرف بها هي محبّته للرّسول الأعظم ﷺ و شُغفه بآل بيته الطاهرين ﷺ و الحرمين الشريفين و لذلك قام بزيارة قبر النّبي الكريم ﷺ و المسجد الحرام أكثر من ثلاث مرّات، و تمكّن من السّفر مرّة واحدة فقط إلى العراق و زيارة قبور آل البيت ﷺ هناك و خلال عودته عرّج كذلك على الشام (سورية) و بيت المقدس في فلسطين فتشرف بزيارة قبور الأنبياء ﷺ و أولياء الله الصالحين. و لم ينسّ الخواجة أن

يدون خواطره و ذكرياته خلال رحلاته تلك مبيّناً فيها كلّ ما أحسّ و شاهد و مرّ به من الأحداث و التجارب، لكنّ يومياته تلك لم تُطبع لأسباب غير معروفة. ومن صفاته المميّزة الأخرى أنّه كان يُهدي كُتبه و مؤلفاته مجاناً إلى القراء و المهتمّين لأنّه كان يرجو من تأليف تلك الكُتب أجراً أخروياً و رقيّاً في المستوى الثقافي للمجتمع الإسلامي.

عبد فاطمي نزار

باحث في مؤسسة دار الاعلام

لمدرسة اهل البيت

مفهوم التوسل

لا غرابة أن نتوسل به ﷺ أو بغيره من الصالحين إلى الله تعالى فيما تدعونا الضرورة له، وتعوزنا الحاجات إليه، خاصة وأن الله سبحانه وتعالى، شرع لنا ذلك في كتابه، و سن لنا الرسول ﷺ هذا في سنته، يقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾^١، ويقول سبحانه ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾^٢.
و الوسيلة: ما يتقرب به إلى الغير.

و الجمع الوسل، و الوسائل، و التوسيل و التوسل واحد، يقال: وسل فلان إلى ربه وسيلة، و توسل إليه بوسيلة، إذا تقرب إليه بعمل.
و هي أيضا: كل ما جعله الله سببا في القربى عنده، و وصلة إلى قضاء الحوائج منه، و المدار فيها على أن يكون للوسيلة قدر و حرمة عند المتوسل إليه.
و لفظ الوسيلة عام في الآيتين، فهو شامل للتوسل بالذوات الفاضلة من الأنبياء و الصالحين، في الحياة و بعد الممات، و بإتيان الأعمال الصالحة على الوجه المأمور به، و للتوسل بها بعد وقوعها، كما وقع من الثلاثة الذين آووا إلى غار، فسال السيل فألقى على الغار صخرة سدت فمه، فصاروا لا يستطيعون

١ . المائدة: من الآية ٣٥.

٢ . الاسراء: من الآية ٥٧.

الخروج، وهو فى صحيح البخارى^١ وغيره، وفيه أنهم قالوا:

«يا هؤلاء، انه لا ينجيكم مما أنتم فيه إلا أن تدعو الله تعالى بصالح ما عملتم» فدعا كل منهم بصالح ما يرجو قبوله من عمله، فاستجاب الله تعالى لهم، وفرج عنهم.

وفى هذا الحديث جواز التوسل بالعمل الصالح، حيث أقر الرسول ﷺ ذلك، وذكره فى معرض الثناء، يقول الإمام النووى رحمه الله: «استدل أصحابنا بهذا، على أنه يستحب للإنسان، أن يدعو فى حال كربه، وفى دعاء الاستقسام وغيره، بصالح عمله، ويتوسل إلى الله تعالى به، لأن هؤلاء فعلوه فاستجيب لهم، وذكره ﷺ فى معرض الثناء عليهم بجميل فضائلهم».

وروى الطبرانى وغيره، عن أنس أنه قال: لما ماتت فاطمة بنت أسد أم على بنت عبد المطلب، دخل عليها رسول الله ﷺ... الحديث، وفى آخره:

أنه لما فرغ من حفر قبرها ولحدها دخل رسول الله ﷺ فاضطجع فيه وقال: «الله الذى يحيى ويميت، وهو حى لا يموت، اغفر لأمى فاطمة بنت أسد، ولقنها حبتها، وسع عليها مدخلها، بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلى فإنك أرحم الراحمين»^٢.

ففى هذا الحديث الثابت، توسله عليه الصلاة والسلام، إلى ربه بذاته، التى هى أرفع الذوات قدراً، وإخوانه من النبيين، وجلهم موتى عليهم جميعاً الصلاة والسلام.

فانظر بأيها تقتدى، أرسول الله ﷺ، فى توسله بالأنبياء أحياء كانوا أو أمواتاً؟ أم هؤلاء المبتدعة، المغالين فى بدعتهم، فى منع التوسل بمن مات من الأنبياء والصالحين، وعدّهم ذلك غير مشروع أو شركاً؟

١. البخارى (٣٤٦٥) عبد الباقى.

٢. الطبرانى فى الكبير (٣٥١/٢٤) والأوسط (٧٦/١)

و أخرج البيهقي في (دلائل النبوه) - وقد التزم ألا يذكر في هذا الكتاب حديثاً واحداً موضوعاً - والطبراني في (معجمه الصغير)، والحاكم في (المستدرک)، واللفظ للطبراني، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب، أسألك بحق محمد إلا غفرت لي؟ فقال الله تعالى: يا آدم، كيف عرفت محمداً ولم أخلقه؟ قال: يا رب، إنك لما خلقتني رفعت رأسي، فرأيت على قوائم العرش مكتوباً: «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، فعلمت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك. فقال الله تعالى: صدقت يا آدم، انه لأحب الخلق إلي، و إذ سألتني بحقه فقد غفرت لك، ولولا محمد ما خلقتك».

و رواه الطبراني و زاد فيه: «و هو آخر الأنبياء من ذريتك»^١. و لهذا الحديث شاهد يرتقي به إلى درجة الحسن رواه ابن بشران بإسناد قوى - كما قال الحافظ ابن حجر - عن ميسرة الفجر قال: قلت يا رسول الله متى كنت نبياً؟ قال: «لما خلق الله الأرض و استوى إلى السماء...» الحديث^٢.

و ممن أكد هذا الخبر و أخذ به الإمام مالك بن أنس فقال للمنصور متحدثاً عن النبي ﷺ: «فهو وسيلتك و وسيلة أبيك آدم إلى يوم القيامة...».

و في هذا الحديث دلالة على مشروعية التوسل برسول الله ﷺ، قبل أن يتشرف هذا العالم بوجوده، و أنه لا يشترط في صحه التوسل كونه حياً في دار الدنيا، و يعلم من هذا أن القول بأن التوسل لا يصح بأحد إلا وقت حياته في دار الدنيا قول من اتبع هواه بغير هدى من الله تعالى.

١ . الحاكم في المستدرک (٢/ ٦٧٢)، الطبراني في الأوسط (٦/ ٣١٣)

٢ . أخرجه ابن الجوزي في الوفا بفضائل المصطفى من طريق الحافظ أبي الحسن ابن بشران و إسناده قوى كما قال الحافظ ابن حجر.

فالتوسل بسيدنا رسول الله ﷺ، والتوسل بسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والتوسل بالصالحين من عباد الله سبحانه، والاستغاثة بهم جميعاً، على النحو الذى عليه الأمة من اعتقاد أنهم عباد مكرمون، مقبولوا الشفاعة عند الله تعالى بفضلله هو مما أجمعت عليه الأمة، ودل عليه الكتاب، ونطقت به صحاح السنة، وأقوال العلماء، وسلف الأمة.

وفى قول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فى خطبته بمحضر الصحابة والتابعين، فى حق العباس: «واتخذوه وسيلة إلى الله سبحانه»، الدلالة الواضحة على أنهم لم يكونوا يفهموا من الوسيلة إلا الأعمال فقط، بل ابتغاء الوسيلة عندهم شامل للتوسل بالأنبياء والصالحين، وما يتعلق بهم. وعلى أى حال من الأحوال، ومهما بلغ قول المنكر من الإنكار، فإن التوسل بالنبي ﷺ جائز فى كل حال، قبل خلقه، وبعد خلقه، فى مدة حياته فى الدنيا، وبعد موته فى مدة البرزخ، وبعد البعث فى عرصات القيامة والجنة.

أنواع التوسل

التوسل على نوعين:

النوع الأول: التوسل بمعنى الدعاء بجاه المتوسِّل به.

النوع الثانى: التوسل بمعنى طلب الدعاء.

وهاك تفصيل لهما:

النوع الأول: التوسل بمعنى الدعاء بجاه المتوسِّل به

بمعنى أن طالب الحاجة يسأل الله تعالى بجاه المتوسل به، أو ببركته، ولا فرق فى هذا النوع من التوسل بين أن يتوسل بذى القدر الرفيع قبل وجوده، و

بعد وجوده، في حياته الدنيا، أو حياته الأخرى، فيجوز ذلك في الأحوال الثلاثة، و سنفصل القول حسبها ورد في كل منها من أخبار صحيحه ثابتة:

الحالة الأولى: التوسل بذى القدر الرفيع قبل وجوده:

و يدل على ذلك آثار عن الأنبياء الماضين، صلوات الله و سلامه عليهم أجمعين، اقتصرنا منها على ما تبين لنا صحته، و هو:

- ما رواه الحاكم أبو عبد الله في المستدرک على الصحيحين قال: حدثنا أبو سعيد عمرو بن محمد، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما اقترف آدم عليه السلام الخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد إلا غفرت لي، فقال الله: يا آدم، وكيف عرفت محمداً ولم أخلقه؟ قال: يا رب لأنك لما خلقتني بيدك، و نفخت في من روحك، رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعرفت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك. فقال الله تعالى: صدقت يا آدم، إنه لأحب الخلق إلي، و إذ سألتني بحقه فقد غفرت لك، و لولا محمد ما خلقتك».

قال الحاكم: «هذا صحيح الإسناد»، و رواه البيهقي أيضاً في دلائل النبوة، و ذكره الطبراني و زاد فيه: «و هو آخر الأنبياء من ذريتك».

- و ذكر الحاكم في مستدرکه، و عبدالرزاق في مصنفه، و ابن أبي شيبة في مسنده: عن قتادة بن سعيد بن المسيب عن ابن عباس رضي الله عنه، قال:

«أوحى الله إلى عيسى عليه السلام، يا عيسى آمن بمحمد، و أمر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به، فلولا محمد ما خلقت آدم، و لولا ما خلقت الجنة و النار، و لقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فسكن».

- وأما ما ورد من توسل نوح، وإبراهيم، وغيرهما، من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فذكره المفسرون واكتفينا عنه بهذا الحديث لجودته وتصحيح الحاكم له.

ولا فرق في هذا المعنى، بين أن يعبر عنه بلفظ التوسل، أو الاستعانة، أو التشفع، أو التجوّه.

والداعى بمثل هذا التوسل وما فى معناه متوسل بالنبي ﷺ، لأنه جعله وسيلة لإجابة دعاؤه، ومستغيث به.

والمعنى أنه استغاث الله به (أى طلب به من الله الغوث) على ما يقصده، فالبراء ها هنا للسببية، وقد ترد للتعديّة كما يقول: من استغاث بك فأغته، و مستشفع به، ومتوجه به، فإن التجوّه والتوجه راجعان إلى معنى واحد. ولا يصح أن يقال: المتشفع بالشخص من جاء به ليشفع، فكيف يصح أن يقال: يتشفع به؟

فإن الكلام ليس فى العبارة، وإنما الكلام فى المعنى، وهو سؤال الله بالنبي ﷺ كما ورد عن آدم، وكما يفهم الناس من ذلك، فإنهم يفهمون من التشفع والتوسل والاستعانة والتجوّه ذلك، ولا مانع من إطلاق اللغة بهذه الألفاظ على هذا المعنى، والمقصود، جواز أن يسأل العبد الله تعالى، بمن يقطع أن له عند الله قدراً ومرتبة.

ولا شك أن النبي ﷺ له عند الله قدر عالٍ ومرتبة رفيعة، وجاء عظيم. وفى العادة أن من كان له عند الشخص قدر، بحيث أنه إذا شفع عنده قبل شفاعته، فإذ انتسب إليه شخص فى غيبته، وتوسل بذلك وتشفع به فلا حرج، وإن لم يكن حاضرأ ولا شافعأ، وعلى هذا التوسل بالنبي ﷺ قبل خلقه.

و لسنّا في ذلك سائلين غير الله تعالى، و لا داعين إلا إياه، و يكون ذكر
المحبوب أو التعظيم سبباً في ذلك للإجابة، كما في الأدعية الصحيحة الماثورة.
هذا عن التوسل بصالح العمل...

أما عن التوسل بدعاء الرسول ﷺ و شفاعته:
فيدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ
وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾^١.
و لعل في قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ
عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾^٢.

و طلب الدعاء من الغير أرجى للإجابة، إذا كان المطلوب منه الدعاء من
أهل التقوى و الصلاح.

و التوسل بدعاء غيره ﷺ قد سنه لنا، حينما قال لعمر بن الخطاب ﷺ، و
قد استأذنه في العمرة فأذن له و قال له: «لا تنسنا يا أخى من دعائك»^٣.

و سنه لعمر و لغيره تبعاً له، فيما رواه مسلم في صحيحه، عن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن خير التابعين رجل
يقال له أويس، و له والده، و كان به بياض، فمروه فليستغفر لكم»^٤.

و في رواية: «وله والده هو بها بر، لو أقسم على الله لأبره، فإن استطعت أن
يستغفر لكم فافعل».

و قد طلب عمر منه أن يستغفر له، فدل ذلك على جواز التوسل بدعاء
المسلمين، و لو كان الداعي أقل درجة من المدعو له.

١ . النساء: من الآية ٦٤.

٢ . التوبة: من الآية ١٠٣.

٣ . سنن أبي داود (١٤٩٨)، و سنن ابن ماجه (٢٨٩٤).

٤ . مسلم (٢٥٤٢).

و مما يدل على ذلك أيضا. حثه ﷺ لنا على سؤال الله له الوسيلة والفضيلة والدرجة العالية الرفيعة، والمقام المحمود، وسؤالنا الله أن يصلى عليه، وما إلى ذلك.

وهذا من أوجه التوسل التي لا يمانع فيها أحد من العلماء. فالمستول في هذه الدعوات كلها هو الله وحده لا شريك له. والمستول به مختلف، ولم يوجب ذلك إشراكاً، ولا سؤال غير الله سبحانه وتعالى.

كذلك السؤال بالنبي ﷺ ليس سئوالاً للنبي ﷺ، بل هو سؤال الله به. وإذا جاز السؤال بالأعمال وهي مخلوقة، فالسؤال بالنبي ﷺ من باب أولى، ولا يسمع القول بأن الأعمال تقتضى المجازاة عليها، لأن استجابة الدعاء لم يكن عليها، وإلا لحصلت بدون ذكرها، وإنما كانت على الدعاء بالأعمال. وليس هذا المعنى مما تختلف فيه الشرائع حتى يقال: إن ذلك شرع من قبلنا، فإنه لو كان ذلك مما يخل بالتوحيد لم يجيء في ملة من الملل، فإن اللفظ إنما يقتضى أن للمستول به قدراً عند المستول.

وتارة يكون المستول به أعلى من المستول. أما الباري سبحانه وتعالى، كما في قوله ﷺ: «من سألكم بالله فأعطوه» فالمستول به هو الله سبحانه وتعالى، وهو صاحب الكبرياء الأعلى، والجلال الأسمى.

وفي حديث: الأبرص، والأقرع، والأعمى: «أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن، والجلد الحسن...»^٢ الحديث، وهو مشهور. وأما بعض البشر، و

١. النسائي (٢٥٦٧) أبو داود (٥١٠٨)، (٥١٠٩).

٢. متفق عليه، البخاري (٣٤٦٤)، مسلم (٢٩٦٤).

يحتمل أن يكون من هذا القسم قول عائشة لفاطمة: «أسألك بما لى عليك من حق».

و تارة يكون المستول أعلى من المستول به، كما فى سؤال الله تعالى ﷺ فإنه لا شك أن للنبي ﷺ قدراً عند الله سبحانه، و من أنكر ذلك فليس الإسلام فى شىء.

فمتى قال: أسألك بالنبي ﷺ فلا اعتراض عليه، و لا شك فى جوازه. و كذا إذا قال: بحق سيدنا محمد ﷺ و المراد بالحق القربة و المنزلة، و الحق الذى جعله الله على الخلق، أو الحق الذى جعله الله بفضله له عليه، كما فى الحديث الصحيح، قال: «و ما حق العباد على الله»^١؟ و ليس المراد بالحق الوجوب فانه لا يجب على الله شىء. و على هذا المعنى، يحمل ما ورد عن بعض الفقهاء فى الامتناع من إطلاق هذا اللفظة.

الحالة الثانية: التوسل بذى القدر الرفيع فى حياته:

و الأدلة على هذه الحالة كثيرة، فمن ذلك:

- ما رواه أبو عيسى الترمذى فى جامعه فى كتاب الدعوات: عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً أتى النبى ﷺ، فقال: ادع الله أن يعافنى. قال: «إن شئت دعوت، و إن شئت صبرت، فهو خير لك» قال: فادعه، قال: فأمره أن يتوضأ فيحسن و ضوءه و يدعوا بهذا الدعاء: «اللهم إنى أسألك و أتوجه إليك بنبيك محمد، نبى الرحمة، يا محمد إنى توجهت بك إلى ربى فى حاجتى لتقضى لى، اللهم شفعه فى»^٢.

١ . متفق عليه فى البخارى (٢٨٥٦)، مسلم (٣٠)

٢ . الترمذى (٣٥٧٨)

قال الترمذى: «هذا حديث صحيح غريب»، رواه النسائى فى (اليوم و الليلة) وفى (دلائل النبوة) للحافظ أبى بكر البيهقى.

ثم قال البيهقى: وزاد محمد بن يونس فى رواية: «فقام وقد أبصر». اهـ.
قال البيهقى: ورويناه فى كتاب الدعوات بإسناد صحيح، عن روح بن عبادة، عن شعبة قال: «ففعل الرجل فبراً».

ورواه حماد بن سلمة بسنده عن عثمان بن حنيف فذكره وفى آخره: «يا محمد إني أتوجه بك إلى ربى فيجلى عن بصرى، اللهم شفعه فى وشفعنى فى نفسى».

قال عثمان: «فوالله ما تفرقنا ولا طال الحديث حتى دخل الرجل وكأنه لم يكن به ضر قط» اهـ.

وسنذكر هذا الحديث أيضاً، فى التوسل بالنبي ﷺ بعد موته من طريق الطبرانى، و البيهقى، وقد كفانا الترمذى و البيهقى ﷺ بتصحيحها هذا الحديث، مؤنة النظر فى تصحيحه، و ذلك حجة فى المقصود.

و يقال: بأن ذلك إنما كان لأن النبي ﷺ شفع فيه، فلهذا قال له أن يقول: «إني توجهت إليك بنبيك».

فإن عثمان بن حنيف وغيره عملوا بها فى ذلك الحديث بعد موته ﷺ، و ذلك يدل على أنهم لم يفهموا اشتراط الحياة، و ليس فى الحديث أن النبي ﷺ بين اشتراط ذلك.

و لو لم يكن فى ذلك فائدة لما علمه النبي ﷺ، و لما أرشده إليه، و لما قال له: إني قد شفعت فيكف ولكنه ﷺ أراد أن يحصل من صاحب الحاجة التوجه بذل الاضطرار و الافتقار و الانكسار، مستغيثاً بالنبي ﷺ فيحصل كمال مقصوده.

و لو كان التوسل عبادة لما جاز فى حق الحى كعدم جوازه فى حق الميت لأن العبادة لا يصح صرفها لغير الله حيا أو ميتا.

و لا شك أن هذا المعنى حاصل فى حضرة الرسول ﷺ، و حاصل فى غيبته فى حياته، و حاصل بعد وفاته و انتقاله إلى الرفيق الأعلى، فإننا نعلم شففته ﷺ على أمته، و رفق بهم، و رحمته لهم، و استغفاره لجميع المؤمنين، و شفاعته. ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^١.

و هو صلوات الله و سلامه عليه، أولى بالمؤمنين من أنفسهم. فإذا انضم إليه توجه العبد به ﷺ حصل هذا الغرض الذى أرشد النبى ﷺ الأعمى إليه.

- و مما لم يتقدم ذكره، ما أخرجه جمع أئمة حفاظ، منهم: الإمام أحمد فى مسنده، و ابن خزيمة فى كتاب التوحيد، و الطبرانى فى الدعاء و ابن ماجه فى سننه، و ابن السنى فى عمل اليوم و الليلة، و الإمام النووى فى الأذكار و غيرهم:

عن أبى سعيد الخدرى ﷺ، أن رسول الله ﷺ قال: «من خرج من بيته إلى الصلاة و قال: اللهم إنى أسألك بحق السائلين عليك، و أسألك بحق ممشائى هذا، فإنى لم أخرج أشراً، و لا بطراً، و لا رياء، و لا سمعة، و خرجت اتقاء سخطك، و ابتغاء مرضاتك، فأسألك أن تعيذنى من النار، و أن تدخلنى الجنة، و أن تغفر لى ذنوبى، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، أقبل الله عليه بوجهه حتى يفرغ من صلاته، و استغفر له سبعون ألف ملك»^٢.

١. التوبة: ١٢٨.

٢. أحمد ١٠٧٢٩، ابن ماجه (٧٧٨).

فهذا ترغيب من رسول الله ﷺ للأمة في التوسل إلى الله بجميع المؤمنين، السائلين له من الأنبياء، والأولياء، أحياء كانوا أم أمواتاً.

- وروى ابن السني من فعله ﷺ عن بلال مؤذن رسول الله ﷺ، قال: كان النبي ﷺ إذا خرج إلى الصلاة قال: «بسم الله، آمنت بالله، توكلت على الله، لا حول ولا قوة إلا بالله، اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك، وبحق مخرجي» الحديث.

و المراد بحق السائلين في الحديث، ما جعل الله من الحرمة عنده و الكرامة عليه - تفضلاً منه عز و جل - .

و يعلم من حديث بلال هذا، أن النبي ﷺ كان يتوسل في دعائه بالصالحين الأحياء و الأموات، الأولين منهم و الآخرين.

فهل أنصفه عليه الصلاة و السلام من أبي و أنكر التوسل به و هو أرفع الخلق مكانة؟ و أعلامهم قدراً؟

أو ليس قوله ﷺ لمن شكأ إليه ذهاب بصره: «قل: اللهم إني أسألك و أتوجه إليك بنبيك» الحديث السابق. في قوة قوله للأمة: توسلوا بى فى كل الملمات، فى جميع الأوقات فى حياتى و بعد مماتى، فإن لى من المكانة عند ربى و الجاه لديه، ما لا يرد معه سائلاً، متوسلاً بى، منادياً لى، مستغيثاً بى.

الحالة الثالثة: التوسل بذى القدر الرفيع بعد وفاته:

و يدل على جواز ذلك:

- ما رواه الطبراني فى معجمه الكبير: «عن عثمان بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه، فى حاجة له، فكان عثمان لا يلتفت إليه، و لا ينظر فى حاجته، فلقي ابن حنيف فشكا ذلك إليه، فقال له عثمان بن حنيف:

إيت الميضأة فتوضاً، ثم إيت المسجد فصل فيه ركعتين، ثم قل: «اللهم إني أسألك و أتوجه إليك بنبينا محمد ﷺ نبي الرحمة، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك فيقضى حاجتي» و تذكر حاجتك.

فانطلق الرجل، فصنع ما قال له، ثم أتى باب عثمان بن عفان، فجاء البواب حتى أخذه بيده فأدخله على عثمان بن عفان، فأجلسه معه على الطنفسة، فقال: ما حاجتك؟

فذكر حاجته و قضاها له، ثم قال له: ما ذكرت حاجتك حتى كان الساعة، و قال: ما كانت لك من حاجة فاذكرها.

ثم إن الرجل خرج من عنده، فلقى عثمان بن حنيف، فقال له: جزاك الله خيراً، ما كان ينظر في حاجتي، و لا يلتفت إلى حتى كلمته في. فقال عثمان بن حنيف:

و الله ما كلمته، ولكنني شهدت رسول الله ﷺ، و أتاه ضريير فشكا إليه ذهاب بصره، فقال له النبي ﷺ: «أو تصبر؟» فقال: يا رسول الله إنه ليس لي قائد و قد شق علي، فقال له النبي ﷺ: «إيت الميضأة، فتوضاً ثم صلى ركعتين، ثم ادع بهذه الدعوات...».

قال ابن حنيف: فوالله ما تفرقنا و طال بنا الحديث، حتى دخل علينا الرجل، كأنه لم يكن به ضرر قط^١. اهـ.

و الاحتجاج بهذا الأثر، من جهة فهم عثمان رضي الله عنه، و من حضره ممن هم أعلم بالله و رسوله.

النوع الثاني: التوسل بمعنى طلب الدعاء

و من ذلك التوسل بالنبي ﷺ بمعنى طلب الدعاء منه.

و قد يكون فى حياته ﷺ، و هذا متواتر، و الأخبار متواترة به أيضا. حتى لا يمكن حصرها.

و قد كان المسلمون يفزعون إليه و يستغيثون به فى جميع ما نزل بهم و ما ناهبهم:

- كما فى الصحيحين: «أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة، و رسول الله ﷺ، قائم يخطب، فاستقبل رسول الله ﷺ قائما ثم قال: يا رسول الله، هلكت الأموال و انقطعت السبل فادع الله تعالى أن يغشنا، فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال: «اللهم أغشنا، اللهم أغشنا» فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت. قال: فلا والله ما رأينا الشمس ستا» الحديث.

- و فى سنن أبى داود فى كتاب السنة: عن جبير بن مطعم قال: «أتى رسول الله ﷺ، أعرابى فقال: يا رسول الله، جهدت الأنفس، و ضاعت العيال، و نهكت الأموال، و هلكت الأنعام، فاستسق الله لنا، فإننا نستشفع بك على الله، و نستشفع بالله عليك. قال رسول الله ﷺ: «ويحك أتدرى ما تقول؟ إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك» و ذكر الحديث، موافق لمقصودنا، فإنه لم يذكر الاستشفاع به، وإنما أذكر الاستشفاع بالله، و لعل سبب ذلك، أن شأن الشافع أن يتواضع للمشفوع عنده.

١. البخارى (١٠١٣ ن ١٠١٤)، مسلم (٨٩٧).

٢. أبى داود (٤٧٢٦).

و عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أتيناك وما لنا صبي يغط، ولا بعير يئط، وأنشد:

أَتَيْنَاكَ وَالْعَذْرَاءُ يُدْمِي لَبَائِهَا وَقَدْ شُغِلَتْ أُمُّ الصَّبِيِّ عَنِ الطِّفْلِ
وَأَلْقَى بِكَفِّهِ الْفَتَى لَا سِتْكَانَةَ مِنْ الْجُوعِ ضِعْفًا مَا يَمُرُّ وَلَا يَجْلَى
وَلَا شَيْءٍ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ سِوَى الْحَنْظَلِ الْعَامِيِّ وَالْعَلْهَزِ الْفَسْلِ
وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا إِلَيْكَ فِرَارُنَا وَأَيْنَ فِرَارُ النَّاسِ إِلَّا إِلَى الرَّسْلِ

فقام رسول الله ﷺ يجر رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه ثم قال: «اللهم اسقنا» وذكر الدعاء إلى أن قال:

فما رد النبي ﷺ يده حتى ألقى السماء بأوراقها، وجاء أهل البطانة يصيحون: الغرق الغرق. فقال النبي ﷺ: «حوالينا ولا علينا» فانجاب السحاب عن المدينة حتى أحرق بها كالإكليل، وضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه. ثم قال: «لله در أبي طالب، لو كان حياً لقرت عيناه، من ينشدنا قوله؟» فقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: يا رسول الله، كأنك تريد قوله:

و أبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
تطيف به الملاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل
فقال رسول الله ﷺ: «أجل».

- و نص قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾^١ صريح في ذلك.

و كذلك يجوز ويحسن، مثل هذا التوسل، بمن له نسبة من النبي ﷺ كما كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه، إذ قحط استسقى بالعباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه

و يقول: «اللهم إنا كنا إذا قحطنا توصلنا إليك بنبينا فتسقيننا، وإنا نتوصل إليك بعم نبيك محمد ﷺ، فاسقنا، قال: فيسقون».

و كذلك يجوز مثل هذا التوصل بسائر الصالحين، وهذا شيء لا يذكره مسلم، و لا متدين بملة من الملل، و لا يقال: لم توصل عمر بن الخطاب بالعباس و لم يتوصل بالنبي ﷺ؟ أو بقبيره؟ فليس في توصله بالعباس إنكار للتوصل بالنبي ﷺ أو بالقبير.

فعن أبي الجوزاء قال: قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة رضي الله عنها، فقالت: «فانظروا قبر النبي ﷺ، فاجعلوا منه كوى إلى السماء، حتى لا يكون بينه و بين السماء سقف». ففعلوا فمطروا حتى نبت العشب و سمت الإبل، حتى تفتقت من الشحم، فسمى عام الفتق.

اللهم بحق نبيك محمد ﷺ أرنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه و أرنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه و أرنا الباطل باطلاً و ارزقنا اجتنابه.

و صلى الله على سيدنا محمد و على آله و صحبه و سلم.

والحمد لله رب العالمين.

كلمة هادئة في الاستغاثه

عمر عبد الله كامل

تحقيق: علي ملاموس ميدي

مفهوم الاستغاثة

الاستغاثة هي بمعنى طلب التوجه من المستغاث به إلى الله تعالى في قضاء الحاجة إذ ليس لأحد مع الله فعل أو ترك وإنما المستغاث به سبب للشفاعة والدعاء ولقضاء الحاجة.

والقرينة أن المستغاث من الموحدين ولا ينبغي إساءة الظن بهم. وهذا لا يعد عبادة للمستغاث به وإنما استشفاع واستعانة وطلب مراد به طلب السعي والتسبب وراجع إلى التوسل بسعيهم المقدور لهم كسباً لا خلقاً ولا إيجاداً فليس ذلك كفرًا صراحًا ولا شركًا جليًا وإنما هو راجع إلى جعل السعي الميسور للعبد وسيلة وسببا عاديا لخلق الله الفعل المسند إلى العبد ظاهرا.

وينبغي أن يتفطن إلى أن ما يطلق على الخالق والمخلوق من الصفات كالرأفة والرحمة والوجود والعلم والهداية والشفاعة في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ مع قوله ﷺ: «أُعْطِيَتِ الشَّفَاعَةُ»^١ لا يشتهه على الواعي.

إذ إن مدلولات الألفاظ حين تطلق على الخالق تختلف عن مدلولاتها إذا أطلقت على المخلوق من حيث الكمال والكيفية والخلق والتسبب اختلافاً كلياً.

١ . الزمر: ٤٤.

٢ . السنة لابن أبي عاصم، ج ٢، ص ٣٧٣.

فتطلق على الإله بما يناسب مقام الحق. وإذا وصف المخلوق بشيء منها فيكون متصفاً بما يناسب البشرية محدودة ومخلوقة ومكتسبة بإذن الله وفضله وإرادته لا بقوة المخلوق أو تدبيره أو أمره وإنما من الله بها على المخلوق قوة وضعفاً على ما شاء الله وأراد فلا يرفع المخلوق وصفه بها إلى مقام الألوهية ولا تكون نسبتها إليه شركاً.

ومن هذا الباب ما جاء في الأحاديث من الحث على تفريج كربة المؤمن واليسير على المعسر وإعانة المستعين حيث أن الكل موقن بأن المفرج والمعين والميسر هو الله تعالى وأن العبد ليس إلا سبب في ذلك.

ومن هذا الباب ما وصف حسان به رسول الله ﷺ بقوله:

ياركن معتمد وعصمة لائذ وملاذ متجع وجار مجاور

فوصفه لرسول الله ﷺ بأنه ركن المعتمدين وعصمة اللائذين وملاذ القاصدين وجار المستجيرين لم يكن يقصد به أنه ﷺ يشارك الباري في تلك الصفات بل هي لله بالأصالة وعلى الحقيقة وأن رسول الله ﷺ هو سبب فيها من باب الإسناد المجازي.

وينبغي أن يتفطن أيضاً إلى ألفاظ قد تصدر من الناس كقولهم ليس لي ملاذ سوى النبي ولا رجاء إلا هو وقولهم إليه يفرع في المصائب وقولهم إن توقفت فمن أسأل، فلا ينبغي أن يسارع إلى تكفير الناس بسببها إذ:

أولاً: ليس المقصود بهذه الألفاظ المقارنة بين رسول الله وبين ربه بل هي مقارنة بين الخلق بمعنى أنه ليس في الخلق من هو أولى من رسول الله ﷺ بأن يلاذ به ويلجأ إليه ويفزع إليه عند الشدائد ليقوم بالتوسل عند ربه في كشفها مثل ما يكون عليه الحال في يوم الهول العظيم حيث لا يجد الأنبياء والخلائق ملجأ إلا في رسول الله ﷺ يشفع لهم في كشف كربهم حيث يقول: «أنا لها» ويشفع.

ثانيًا: ليس في المسلمين إطلاقًا من يعتقد لأحد فعلاً أو تركاً أو رزقاً أو نصراً أو أحياءً أو إماتةً فحسن الظن بهم - وهو ما أمرنا به - حمل مثل تلك الألفاظ على المجاز العقلي من إسناد الشيء إلى سببه لأن اعتقاد المسلم أن الملجأ والملاذ والمفرج والمدد كله لله خلقاً وإيجاداً أصالة وما نسبتها إلى المخلوق ممن أكرمه الله بحصولها على يده إلا لأنه هو المتسبب فيها بدعائه لربه وشفاعته عنده.

فليس معنى طلب شيء من المستغاث به عند المسلم إلا الطلب منه بأن يسأل الله تعالى ويشفع عنده بقضاء الحاجة.

وحمل هذه الألفاظ على حقائقها دون اعتبار لقرينة توحيده هو ظلم كبير وخطأ فاحش.

وقوله تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ شامل لدعاء الشخص نفسه ولدعاء المستغاث به وكل من الاستغانة والتوسل ليس فيهما دعاء غير الله بما اختص به وحتى حين يطلب المستغيث أو المتوسل قضاء الحاجة من المستغاث به مباشرة لا يريد الموحد منه إلا أن يسعى في قضاء حاجته بالطرق المقدورة له عند من بيده الأمر فهو في حقيقته استشفاع لطلب السعي والتسبب العادي في إجابة الدعاء وقضاء الحاجة.

ومن رأى من علماء السواد الأعظم من المسلمين البعد عن إسناد الطلب إلى العبد فلم يدع أن ذلك شرك أو كفر وإنما رأى الابتعاد عما يوهم أن للنبي أو الولي شيئاً من صفات الألوهية كأن يكون الدعاء مثلاً لطلب مثل غفران الذنوب أو إدخال الجنة أو النجاة من النار أو إنزال المطر ومثل ذلك مما هو من خصائص الربوبية.

وظاهر أن النظر إلى الأسباب والأخذ بها غير الاعتماد عليها فإن الاعتماد على السبب هو الركون إليه مع الغفلة عن الفاعل المختار.

فمما ورد من قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^١ وقوله ﷺ: «وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ»^٢ وقوله: «إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله»^٣ وأمثال ذلك فإنه إرشاد إلى عدم الغفلة عن الفاعل المختار وليس مراداً أن لا يطلبها العبد إلا من الله لأن طلبها من العباد لتحصيل أفعال الله هو من اتخاذ الأسباب المشروعة وترتيب الأسباب على مسبباتها فدعاء الله مجرداً من الوسائل ودعاؤه مقروناً بها كلاهما مشروع وهي من الله في كل الأحوال خلق الفعل في العبد ومن العباد التسبب فيها.

فالمثبت في الاستغاثة والإعانة والاستعانة لله تعالى هو الخلق والإيجاد والمثبت للعبد هو التسبب في ذلك بالدعاء والشفاعة أو غيرهما لدى من بيده الأمر كله. والصحابة حين كانوا يستغيثون برسول الله ﷺ أو يطلبون منه الشفاعة أو يشكون حالهم إليه من فقر ومرض وعاهة وبلاء وجذب كانوا يعلمون أنه ﷺ لا يفعل ذلك بقوته وإنما هو عبد لله له مقامه ووجاهته وكرامته عنده وأنه مجرد سبب من أسباب الإجابة لقضاء حوائجهم فلا يعنون من الطلب إلا وساطته عند ربه بالتوجه إليه ليدعو ويشفع.

ومع ذلك كان موقف رسول الله ﷺ مع السائلين تارة الاستجابة لطلبهم وتارة يخبرهم بين الصبر وكشف البلاء كما أخبر الأعمى والمرأة التي تصرع

١. الفاتحة: ٥.

٢. سنن الترمذي، ج ٤، ٢٤٨.

٣. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، ج ١٠، ص ٣٧٣.

وقتاده الذي أصيبت عيناه وتارة يقول لهم: «إنما يستغاث بالله» ويقول للسائل تارة «إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله» وتارة يقول: «السيد الله» ومرة يقول: «أنا سيد ولد آدم».

وواضح من اختلاف أجوبته للسائلين أنه كان يراعي حالة السائل حين يسأله فيجيبه بما يقضي به رسوخ الاعتقاد في قلبه وعدم الغفلة عن الفاعل المختار وسد باب الاتكال على سواه وليس مراداً أن لا يطلب ذلك إلا من الله. ومما يدل على أنه ليس القصد أن لا يطلب العبد ذلك إلا من الله منعه ﷺ لمن قالوا: قوموا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق فقال لهم: «إنما يستغاث بالله ولا يستغاث بي»^١ في الوقت الذي لا يجهل أحد أن الاستغاثه بالحي في مثل ما طلبوه غير ممنوعة وهو ردع المنافق الذي تأذوا منه وقد قال تعالى: ﴿فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾^٢.

وإنه لا يغيب عن فهم المؤمن أن الصحابة حين كانوا يستغيثون برسول الله أو يطلبون منه أمراً أو يشكون إليه حالهم أن رسول الله ﷺ حين كان يجيبهم على ما طلبوه من حاجات لم يقل لهم أن الأمر لا يحتاج إلى وسيلة واشكوا حالكم إلى الله تعالى لأنه قريب مجيب لا حجاب بينه وبين خلقه فتوجهوا إليه بالطلب رأساً لأنه من المعلوم أنه وإن كان المدعو أقرب فإن العبرة في قبول الدعاء إنما هو بأقربيه الداعي كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^٣.

١ . مسند أحمد، ج ٣٧، ص ٣٨٠.

٢ . القصص: ١٥.

٣ . المائدة: ٢٧.

أدلة الاستغاثة من الكتاب والسنة:

أولاً: الأدلة من الكتاب:

١ - قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾^١. الآية...

إذ تطلبون منه النفع لأنه مالك النفع والضرر وحده فهو النافع الضار على الحقيقة ابتداء واستقلالاً وهو مجيب الدعوات وقاضي الحاجات ومستجيب الدعوات ويتقبل شفاعة الشافعين بإذنه وإذا رضي لمن يشاء من عباده وفيمن يشاء تفضلاً ومر ما على الداعي والمتوسل فلا يجب عليه شيء ولا يلزمه شيء.

٢ - قال تعالى: ﴿فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾^٢.

فاستغاث به الذي هو من شيعته ومن هنا يعلم أن الاستغاثة بالمخلوقات هي طلب الغوث فيما يقدر عليه، ومنه الدعاء والتوسل في قضاء الحوائج من الأنبياء والصالحين.

فيعلم من هذا أن الاستغاثة إذا أطلقت على المخلوق فهي من قبيل الاشتراك اللفظي والمجاز وكل المؤمنين يعلمون أن المغيث هو الله وما النبي أو الولي إلا من قبيل التسبب.

ثانياً: الأدلة من السنة:

١ - روى البخاري في صحيحه: «إِنَّ الشَّمْسَ تَذْنُو يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يَبْلُغَ الْعَرَقُ نِصْفَ الْأُذُنِ، فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ اسْتَغَاثُوا بِآدَمَ، ثُمَّ بِمُوسَى، ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ... فَيُسْفَعُ لِيُقْضَى بَيْنَ الْخَلْقِ»^٣.

١. الأنفال: ٩.

٢. القصص: ١٥.

٣. صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٢٣.

قلت: وهذا يؤيد ما جاء في الآية الكريمة وأن الاستغاثه بالمخلوقات ليست عبادة وإلا لما جراً أحد على عبادة غير الله في ذلك المحشر العظيم وبمحضر من الأنبياء بل ومن رب العزة.

٢ - روى البخاري في صحيحه من كتاب الاستسقاء عن أنس بن مالك: «أن رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجاء المنبر ورسول الله ﷺ يخطب فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً فقال: يا رسول الله هلكت المواشي وانقطعت السبل فأدع الله يغثنا - أي يطرنا - قال: فرفع رسول الله ﷺ يديه فقال: اللهم اسقنا، اللهم اسقنا، اللهم اسقنا.

قال أنس ولا والله ما نرى في السماء من سحب ولا قزعة ولا شيئاً وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار قال: فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس ثم انتشرت، ثم أمطرت...»^١.

٣ - عن عثمان بن حنيف قال في رواية الترمذي:

أن ضريراً أتى النبي ﷺ فقال: أدع الله أن يعافيني قال: إن شئت دعوت، وإن شئت صبرت، قال: فادعه، فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء «اللهم أني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى لي اللهم فشفعه في»^٢.

وفي رواية ابن ماجه: أنه أمره بصلاة ركعتين بعد الوضوء وقال في آخره: «يا محمد إني قد توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه...»^٣ الحديث قال في تحفة الأحوذى وزاد النسائي في آخره: «فرجع وقد كشف الله عن بصره» وفي رواية

١ . نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٨.

٢ . سنن الترمذي، ج ٥، ص ٤٦١.

٣ . سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٤١.

الطبراني قال ابن حنيف: «فوالله ما تفرقنا ولا طال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأن لم يكن به ضر قط»^١.

وروى الطبراني في معجمه «أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له وكان عثمان رضي الله عنه لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته فلقى الرجل عثمان بن حنيف فشكى ذلك إليه فقال عثمان بن حنيف: أنت الميضاة فتوضاً ثم أنت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل «اللهم أني أسألك... إلخ الدعاء... وأذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ما قاله له ثم أتى باب عثمان فجاء البواب حتى أخذ بيده فأدخله على عثمان بن عفان رضي الله عنه فأجلسه معه على الطنفسة وقضى حاجته»^٢.

٤ - روى الطبراني وأبو يعلى في مسنده وابن السني في عمل اليوم والليلة عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا انفلفت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله احبسوا على، يا عباد الله احبسوا على، فإن لله في الأرض حاضراً سيحبسه عليكم»^٣.

وفي رواية أخرى لهذا الحديث: «إذا ضل أحدكم شيئاً، أو أراد أحدكم غوثاً، وهو بأرض ليس بها أنيس فليقل: «يا عباد الله اغثوني يا عباد الله اغثوني، فإن لله عباداً لا نراهم»^٤.

رواها الطبراني في الكبير وقال بعد ذلك: وقد جُرب ذلك.

ورواه البزار عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ:

١ . المعجم الكبير، ج ٩، ص ٣٠.

٢ . نفس المصدر.

٣ . نفس المصدر، ج ١٠، ص ٢١٧.

٤ . نفس المصدر، ج ١٧، ص ١١٧.

«إن لله ملائكة في الأرض سوى الحفظة يكتبون ما يسقط من ورق الشجر فإذا أصابت أحدكم عرجة بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله أعينوني^١». وحديث البزار هذا حسنه الحافظ ابن حجر العسقلاني في أمالي الأذكار. وقال الحافظ الهيثمي عنه في المجمع رجاله ثقات.

قلت: وفي هذا الحديث يتكرر الإذن بالاستغاثه بالمخلوقات مع أن الاستغاثه بهم من قبيل المجاز وطلب العون فيما يقدرون عليه والله هو الذي أقدرهم عليه وليس من الشرك في شيء.

٥ - قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري:

أخرج قصة عاد الثانية أحمد بإسناد حسن عن الحارث بن حسان البكري قال: «خرجت أنا والعلاء بن الحضرمي إلى رسول الله ﷺ... الحديث - وفيه - فقلت: أعوذ بالله وبرسوله أن أكون كوافد عاد، قال وما وافد عاد؟ وهو أعلم بالحديث ولكنه يستطعمه...»^٢.

قلت وهذه الاستعاذه وردت صريحة بالرسول ولأن رسول الله ﷺ يعلم أن هذا الصحابي يعلم الفرق بين الألفاظ إذا أطلقت في حق المولى سبحانه وتعالى وإذا أطلقت في حق المخلوقات فهي من الله ابتداء واستقلالاً ونفعاً وضراً ومن العبيد والخلق تسبيحاً.

٦ - أخرج أبو يعلى الموصلي في مسنده عن أبي هريرة قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول والذي نفس أبي القاسم بيده لينزلن عيسى بن مريم إماماً مقسطاً وحكماً عدلاً فليكرن الصليب وليقتلن الخنزير وليصلحن ذات البين

١ . مسند البزار، ج ١١، ص ١٨١.

٢ . المعجم الكبير، ج ٣، ص ٢٥٤.

وليدهن الشحاء وليرضن عليه المال فلا يقبله، ثم لئن قام على قبري فقال: يا محمد لأجبهه^١.

وأخرجه الحاكم في المستدرك وفيه «... وَلَيَأْتِيَنَّ قَبْرِي حَتَّى يُسَلَّمَ وَلَا رُدَّنَّ عَلَيْهِ»^٢.

وهذا الحديث فيه دالتان:

الأولى: فضيلة زيارة قبر الرسول ﷺ.

الثانية: جواز النداء للرسول ﷺ بعد وفاته.

٧ - أخرج البخاري في صحيحه في كتاب (أحاديث الأنبياء) من قصة سيدنا إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وعن أم إسماعيل وهي تبحث له عن الماء ثم قالت: «لو ذهبت فنظرت ما فعل، فإذا هي بصوت فقالت: أغث إن كان عندك خير، فإذا جبريل...»^٢. الحديث. ففي هذا الحديث استغاثت بمن لا تراه ثم ظهر لها الملك.

الاستغاثة من فعل الصحابة وأقوالهم رحمهم الله

١ - استسقاء الصحابة برسول الله ﷺ بعد وفاته:

روى ابن أبي شيبة والبيهقي بسند صحيح ورواه - في دلائل النبوة البيهقي بسنده إلى الأعمش عن أبي صالح عن مالك الدار وكان خازن عمر قال: «أصاب الناس قحط في زمن عمر رضي الله عنه فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله استسق لأمتك فأتاه رسول الله ﷺ في المنام فقال: ائت عمر فأقرئه

١ . مسند أبي يعلى، ج ١١، ص ٤٦٢.

٢ . المستدرك على الصحيحين، ج ٢، ص ٦٥١.

٣ . صحيح البخاري، ج ٤، ص ١٤٤.

مني السلام وأخبره أنهم مسقون وقل له عليك الكيس. قال فأتى الرجل عمر فأخبره فبكى عمر عليه السلام وقال: يا رب ما آلو إلا ما عجزت عنه^١.

فهذا الرجل جاء إلى رسول الله ﷺ بعد وفاته وطلب منه الاستسقاء لأمته فلو كان الطلب منه بعد انتقاله محرماً لما رأى رسول الله ﷺ ولم يلّمه عمر ولا أحد من الصحابة على فعله بل صدق رؤيته واستسقى بالمسلمين.

٢- ومما قاله حسان بن ثابت في وصف رسول الله ﷺ:

يَا رُكْنَ مُعْتَمِدٍ وَعِصْمَةً لَا يَذِيذُ وَمَلَاذٌ مُتَجَعٌ وَجَارٌ مُجَاوِرُ

وروى ابن هشام في السيرة: وقال من حديث زيادة بن طارق الجشمي قال حدثني أبو جرول الجشمي وكان رئيس قومه قال أسرنا النبي ﷺ يوم حنين فبينما هو يميز الرجال من النساء إذ وثبت فوقفت بين يديه وأنشدته:

امْنُنْ عَلَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ فِي حَرَمٍ امْنُنْ عَلَى نِسْوَةٍ قَدْ كُنْتَ تَرْضَعُهَا
فَإِنَّكَ الْمَرْءُ نَرَجُوهُ وَنَنْتَظِرُ يَا أَرْجَحَ النَّاسِ حِلْماً حِينَ يُخْتَبَرُ

٣- وقال عمرو بن سالم الخزاعي عندما نقضت قريش عهد الحديبية:

يَا رَبِّ إِنِّي نَاشِدُ مُحَمَّدًا قَدْ كُنْتُ وَالِدًا وَكُنَّا وَلَدًا
وَهُمْ أَذَلُّ وَأَقْلُّ عَدَدًا وَقَتَلُونَا رُكْعًا وَسُجْدًا
وَأَدْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدًا حِلْفَ آبِنَا وَأَبِيهِ الْأَتْلَدَا
رَزَعُمَا أَنْ لَسْتُ أَدْعُو أَحَدًا هُمْ يَبْتَئُونَ بِالْوَيْتِ هُجْدًا
فَانْصُرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَبَدًا فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا

وانظر إلى قوله وأدع عباد الله... فهي استغاثه صريحة لطلب المدد من عباد

الله.

قال ابن هشام: فقال رسول الله ﷺ نصرت يا عمرو بن سالم.

٤- في المواهب اللدنية عن أنس بن مالك رضي الله عنه من رواية البيهقي قال:
«جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أتيناك وما لنا صبي يغط ولا
بغير ينط»^١

أَتَيْنَاكَ وَالْعَذْرَاءُ يُدْمِي لَبَائِهَهَا وَأَلْقَى بِكَفَيْهِ الْفَتَى لاسْتِكَانَةِ
وَلَا شَيْءَ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ عِنْدَنَا وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا إِلَيْكَ فِرَارُنَا
وَقَدْ شَغِلَتْ أُمُّ الصَّبِيِّ عَنِ الطِّفْلِ مِنْ الْجُرْعِ ضَعْفًا مَا يَمُرُّ وَلَا يَحِلِّي
سِوَى الْحُتْظَلِ الْعَامِيِّ وَالْعَلْهَزِ الْفَسْلِ وَأَيْنَ فِرَارُ النَّاسِ إِلَّا إِلَى الرُّسْلِ
قلت: وقوله هنا أين فرار الناس إلا إلى الرسل من قبيل المجاز وطلب
الدعاء والشفاعة لأن الفرار الحقيقي لا يكون إلا لله سبحانه وتعالى ولم يلمه
رسول الله على هذا القول أو يطلب منه الاستغفار مما يعني أنها جائزة شرعاً مع
إدراك الفرق بين الحقيقة والمجاز.

فقام ﷺ يجر رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه إلى السماء ثم قال: اللهم
أسقنا غيثاً مريعاً غدقاً طبقة نافعاً غير ضار عاجلاً غير راثت تملأ به الضرع...
فضحك ﷺ حتى بدت نواجذه ثم قال: لله در أبي طالب لو كان حياً لقرت
عيناه، مَنْ ينشدنا قوله؟ فقال علي يا رسول الله كأنك تريد قوله:

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ تُطِيفُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ
تَسْأَلُ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأَرَامِلِ فَهُمْ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَقَوَاضِلٍ^٢
وهنا استغاثه بوجه رسول الله ﷺ والوجه تارة يأتي بمعنى الذات ومرة
بمعنى الجاه.

١. المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، ج ٣، ص ٣٦٩.

٢. الاستذكار، ج ٢، ص ٤٣٣.

٥ - ذكر في أسد الغابة أن الحارث بن عوف المري قدم على رسول الله ﷺ فأرسل وبعث معه رجلا من الأنصار إلى قومه فقتلوه فقال حسان حينئذ:

يَا جَارَ مَنْ يَغْدَرُ بِذِمَّةِ جَارِهِ وَأَمَانَةِ الْمَرِي مَا اسْتَوْدَعْتَهُ
مِنْكُمْ فَإِنَّ مُحَمَّدًا لَا يَغْدَرُ مِثْلَ الرَّجَاةِ صَدْعُهَا لَا يُجْبَرُ

فجعل الحارث يعتذر ويقول أنا بالله وبك يا رسول الله من شر ابن الفريعة فوالله لو مزج البحر بشره لمزجه فقال النبي ﷺ: «دعه يا حسان قال قد تركته»^١.

وها هنا نرى أن هذا الصحابي قال: إنا بالله وبك يا رسول الله بواو العطف ومعناها مستجير بالله وبك.

٦ - قال مازن بن الغضوبة الطائي حينما قدم على رسول الله مسلما كما في أسد الغابة:

إِلَيْكَ رَسُولَ اللَّهِ خَبَّتْ مَطِيَّتِي لَتَشْفَعَنِي يَا خَيْرَ مَنْ وَطِئَ الْحَصَى
تَجُوبُ الْقَيَافِي مِنْ عُمَانَ إِلَى الْعَرْجِ فَيَغْفِرَ لِي رَبِّي فَأَرْجِعَ بِالْقَلْجِ^٢

٧ - وذكر الطبري في تاريخه أحداث معركة اليمامة وفيها أن خالد بن الوليد: «... وقف بين الصفين ودعا للبراز وقال أنا ابن الوليد العود أنا ابن عامر وزيد ثم نادى بشعار المسلمين وكان شعارهم يومئذ: يا محمداه وجعل لا يبرز له أحد إلا قتله...»^٣ أ.هـ.

وهذه بقية الأنصار والمهاجرين حينما رأوا أن اختلاط القبائل بهم أوهم من عزائمهم أمرهم خالد بن الوليد أن يتميزوا فكان هو على كتية المهاجرين

١. أسد الغابة، ج ١، ص ٤٠٩.

٢. نفس المصدر، ج ٤، ص ٢٣١.

٣. تاريخ الطبري، ج ٣، ص ٢٩٣.

والأنصار وكان لكل قبيلة شعارها وكان شعار المهاجرين والأنصار واحمدها أو يا حمدها.

وهي نداء وإستغاثة بطلب يقدر عليه رسول الله ﷺ وهو الدعاء بالنصر ولم يعتبروا أن هذا شركا لأنهم يعلمون تماما أن المغيث الحقيقي هو الله، ورسول الله ﷺ هو المتسبب بالدعاء.

الاستغاثة عند علماء الأمة:

ومما ينسب إلى الإمام أبي حنيفة النعمان رحمته الله المتوفى سنة ١٥٠ هـ:

يَا مَالِكِي كُنْ شَافِعِي فِي فَاغَتِي	إِنِّي فَقِيرٌ فِي الْوَرَى لِيَغَاكَ
يَا أَكْرَمَ الثَّقَلَيْنِ يَا كَنْزَ الْغَنَى	جُدْ لِي بِجُودِكَ وَارْضِنِي بِرِضَاكَ
أَنَا طَامِعٌ بِالْجُودِ مِنْكَ وَلَمْ يَكُنْ	لَأَبِي حَنِيفَةَ فِي الْأَسَامِ سِوَاكَ
فَعَسَاكَ تَشْفَعُ فِيهِ عِنْدَ حِسَابِهِ	فَلَقَدْ عَدَا مُتَمَسِّكًا بِعُرَاكَ
فَلَأَنْتَ أَكْرَمُ شَافِعٍ وَمُشْفَعٍ	وَمَنْ التَّجَى بِحِمَاكَ نَالَ رِضَاكَ
فَاجْعَلْ قِرَائِي شَفَاعَةً لِي فِي غَدٍ	فَعَسَى أُرَى فِي الْحُشْرِ نَحْتُ لَوَاكَ

وقال شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر العسقلاني:

يَا سَيِّدَ الرُّسُلِ الَّذِي فَاقَ الْوَرَى	بَأْسًا سَمَّا كُلَّ الْوُجُودِ وَجُودًا
هَذِي ضَرَاةٌ مُذْنِبٍ مُتَمَسِّكٍ	بِوَلَانِكُمْ مِنْ يَوْمٍ كَانَ وَلِيدًا
يَرْجُو بِكَ الْحَيَا السَّعِيدَ وَبَعَثُهُ	بَعْدَ الْمَمَاتِ إِلَى النَّعِيمِ شَهِيدًا

وأيضاً:

أَيَا خَيْرَ خَلْقِ اللَّهِ دَعْوَةً مُذْنِبٍ	تَخَوَّفَ مِنْ نَارِ الْجَحِيمِ تَوَقُّدًا
لَهُ سَنَدٌ عَالٍ بِمَدْحِكَ نَزِيرٌ	وَبَابُكَ أَمْسَى مِنْهُ أَسْنَى وَأَسْنَدًا

وقال الإمام جمال الدين يحيى الصرصري رحمته الله:

وَارْحَمْ كَيْبِيَا فَيْكَ يَقْضِي نَحْبَهُ	أَسْفَا عَلَيْكَ وَمَا انْقَضَتْ أَوْطَارُهُ
---	--

وأيضاً:

أَنْتَ الْمَلِيءُ بِكَشْفِ صُرِّ خَلْفِ

ذِي عُسْرَةٍ بِنَدَى بَدَيْكَ يَسَارُهُ

وأيضاً:

نَادَيْتُهُ بِاللهِ يَا مَنْ أَسْفَرَتْ

عَنْ بَشِيرٍ وَجْهٍ نَجَاحِهِ أَسْفَارُهُ

وأيضاً:

يَا حَبِيبَ الرَّحْمَنِ فِي الْخَلْقِ يَا مَنْ

تَعَرَّفُ الْأَرْضُ فَضْلُهُ وَالسَّمَاءُ

يَا كَرِيمَ الْأَبَاءِ ثُمَّتْ زَادَتْ

شَرَفاً سَامِياً بِكَ الْأَبَاءُ

أَنْتَ ذُخْرُنَا وَعَوْنٌ عَلَى خَطِّ

سَبِّ زَمَانٍ بِهِ اللَّيْبُ يُسَاءُ

فَأَغْنِنِي وَكُنْ لِضَعْفِي مُجِيراً

فِي مَقَامِ تَخَافُهُ الْأَتَقِيَاءُ

وأيضاً:

فَأَسْأَلُ لِي الرَّحْمَنَ أَنْ يُبَيِّنَنِي

غَيْرَ مُغَيِّرٍ إِذَا الْوَقْتُ انْقَضَ

عَسَاهُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي

بِفَضْلِهِ ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْغِنَى

وأيضاً:

وَقُلْ عَبْدُكَ يَرْجُو مِنْكَ مَكْرَمَةً

رَجَاءً عَافٍ لِي وَعِدَ ظِلٌّ مُرْتَقَبًا

يَا فَاتِحَ الْخَيْرِ فِي الدُّنْيَا بِمَبْعَثِهِ

وَبِالشَّفَاعَةِ فِي الْآخِرَى إِذَا انْتَدَبَا

وأيضاً:

يَرْجُو النَّجَاةَ بِفَضْلِ جَاهِكَ فِي عِدِّ

فِي مَوْقِفٍ يَخْشَى النُّوَى أَبْرَارُهُ

وقال أيضاً:

فَانْزِلْ وَلِذِ بَعْنَابِ الْهَاشِمِيِّ وَقُلْ

يَا آلَ أَحْمَدَ أَنْتُمْ لِلرُّضَا سَبَبُ

وقال أيضاً:

يَا مَنْ أَتَتْهُ مَفَاتِيحُ الْكُنُوزِ عَلَى

فَقْرٍ فَجَادَ بِهَا زُهْداً وَمَا اكْتَرَتْهَا

سَلَّ لِي إِلَهَكَ إِحْسَاناً وَتَكَرَّمَةً

إِذَا حَلَلْتَ عَلَى عِلَاتِي الْجَدُّا

وقال أيضاً:

يَا سَيِّدَ الْبَشَرِ الَّذِي هُوَ غَوْثُنَا
زُرْنَا صَحَابَتَكَ الْكِرَامَ تَعَرُّضاً

وقال أيضاً:

يَا رَسُولَ الْإِلَهِ كُنْ لِي مُعِيناً
أَنْتَ سُؤْلِي وَبُعَيْتِي فَأَغْنِنِي
يَا إِلَهِي بِأَهْلَاشِمِي أَجْرِي

وقال أيضاً:

أَشْكُو إِلَيْكَ رَسُولَ اللَّهِ مَا أَجِدُ
مِنَ الْخَطُوبِ الَّتِي أَعْيَا بِهَا الْجُلُدُ

وقال أيضاً:

يَا مَنْ لَهُ الرَّعْبُ نَاصِرٌ وَبِهِ الْأَمُّ
عَظْفًا عَلَى عَبْدِكَ الْفَقِيرِ وَمَنْ

وقال الإمام ابن دقيق العيد رحمته:

أَنَا ضَيْفُكَ الْمَدْعُو يَوْمَ مَعَادِنَا
المرحى فَاَجْعَلْ قَرَايَ الْكَوْثَرَا

وقال شمس الدين النواجي المتوفى سنة ٨٩٥ رحمه الله:

يَا رَسُولَ الْإِلَهِ إِنِّي غَرِيبٌ
يَا رَسُولَ الْإِلَهِ إِنِّي فَقِيرٌ
يَا رَسُولَ الْإِلَهِ إِنِّي ضَعِيفٌ
يَا رَسُولَ الْإِلَهِ إِنَّمَا لَمْ تُغْنِنِي

وقال الإمام عبد الرحيم البرعي اليمني:

شَفِيعَ الْمَذْنِينِ أَقْلَ عِثَارِي
فَإِنَّكَ خَيْرٌ مَنْ سَمِعَ النَّدَاءَ
دَعَاؤُكَ بَعْدَمَا عَظُمَتْ ذُنُوبُ

وَضَاعَ الْعُمْرُ فَاسْتَجِبِ الدُّعَاءَ



وقال أيضا:

أَجِبْ يَا بِنَ الْعَوَاتِكِ صَوْتَ عَبْدٍ وَقَالَ الْإِمَامُ تَقِي الدِّينَ السَّبْكَي رحمته:
 دُنُوبٍ وَتَسْأَلِ فَجُذْ بِالتَّيْبَةِ
 وَإِنِّي ظَلَمْتُ النَّفْسَ كُلَّ ظَلَامَةٍ
 وَأُمِّي وَأَوْلَادِي وَأَهْلِي وَإِخْوَتِي
 وَلِكُنْ بِهِمْ بَرًّا فَإِنَّ جَمِيعَهُمْ

وقال الشيخ برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم القيراطي المصري:

يَا رَسُولَ الْإِلَهِ يَا سَيِّدَ الرَّسَدِ
 حِينَ تَقْنَى ذَخَائِرُ الْأَمَلِيَاءِ
 حِينَ تَحْشَى مِنْ حَوْبَهَا حَوْبَائِي
 عَزَّ مِنْهُ إِنَّ لَمْ تُغْنِنِي دَوَائِي

خاتمة:

هكذا ترى أن الاستغاثه به عليه السلام وقعت:

قبل خلقه وذلك في قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يُسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^١.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «كانت أهل خير تقاتل غطفان كلما التقوا هزمت غطفان يهود. فعادت يهود بهذا الدعاء: اللهم إنا نسألك بحق النبي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم فكانوا إذا التقوا ودعوا بهذا الدعاء فتهزم يهود غطفان فلما بعث النبي عليه السلام كفروا به فأنزل الله عز وجل:

﴿وَكَاُنُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي يدعون بك يا محمد إلى قوله: ﴿فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^١.

ووجه الدلالة في الخبر أن الله سبحانه تعالى أقرهم على توسلهم بالنبي ﷺ قبل وجوده وإنما ذمهم على جحودهم بعد ظهوره ﷺ.

ثم في حياته والأدلة من السنة متضاربة وبعد مماته وقد فعلها الصحابة سواء من طلب الاستسقاء أو فعل الصحابة في حربهم لمسلمة في اليمامة.

وبادئ ذي بدء أننا قد أوضحنا أن لفظ الاستغاثة بغير الله قد ورد في القرآن وأمام نبي من أولى العزم ولم ينه عنه ولم يقرعه الله على ذلك.

فكان على من يتشددون بتكفير المسلمين واتهامهم بالشرك والكفر: أن يثبتوا من حقيقة قصد من يتلفظ بلفظ الاستغاثة أو الشفاعة أو الاستعانة بالنبي أو الولي أو الصالح من أهل التوحيد.

وأن يفرقوا بين مدلولات الألفاظ إذا أطلقت في حق المولى سبحانه وتعالى فهي الطلب والدعاء في جلب نفع أو دفع ضرر ابتداء واستقلالاً منه سبحانه وتعالى فهو القادر عليه ووليه وأما من غيره من الخلق فليست أكثر من طلب الدعاء والتسبب ولا يغفل قلب المؤمن على غير هذا.

أسأل الله أن يرزقنا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه ويرزقنا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه.

وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم.

١ . البقرة: ٨٩.

٢ . أسباب نزول القرآن، ص ٢٨.



المصادر

- أسباب نزول القرآن: أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري (م ٤٦٨)، تحقيق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح، الدمام، الطبعة: الثانية، ١٤١٢هـ.
- الاستذكار: ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله (٤٦٣)، تحقيق: سالم محمد عطا، محمد علي معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ.
- أسد الغابة: ابن الأثير الجزري، علي بن أبي الكرم (م ٦٣٠)، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٩هـ.
- تاريخ الرسل والملوك وصلة تاريخ الطبري: الطبري، محمد بن جرير (م ٣١٠)، دار التراث، بيروت، الطبعة: الثانية، ١٣٨٧هـ.
- السنة: ابن أبي عاصم (م ٢٨٧)، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٠هـ.
- سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد ابن ماجه القزويني، (م ٢٧٣)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية.
- سنن الترمذي: الترمذي، محمد بن عيسى (م ٢٧٩)، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٨ م.
- صحيح البخاري: البخاري، محمد بن إسماعيل (م ٢٥٦)، تحقيق: محمد زهير بن ناصر، دار طوق النجاة، ١٤٢٢هـ.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: المتقي الهندي، علي بن حسام (م ٩٧٥)، تحقيق: بكري حياني وصفوة السقا، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة، ١٤٠١هـ.
- المستدرک علی الصحیحین: النيسابوري، محمد بن عبد الله (م ٤٠٥)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، بيروت، ١٤١١هـ.
- مسند أبي يعلى: أبو يعلى، أحمد بن علي (م ٣٠٧)، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة: الأولى، ١٤٠٤هـ.
- مسند أحمد بن حنبل: ابن حنبل الشيباني، أحمد بن محمد (م ٢٤١)، تحقيق: شعيب الأرناؤوط وعادل مرشد وآخرون، مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ.
- مسند البزار: أبو بكر أحمد بن عمرو البزار (م ٢٩٢)، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، وعادل بن سعد وصبري عبد الخالق الشافعي، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، ١٩٨٨ م.

المعجم الكبير: الطبراني، سليمان بن أحمد (م ٣٦٠)، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة: الثانية.

المواهب اللدنية بالمنح المحمدية: القسطلاني، أحمد بن محمد (م ٩٢٣)، المكتبة التوفيقية، القاهرة.

النور الجليل في جواز التوسل بالنبي والولي

تأليف:

محمد بن نشأت عبد المنعم محمد الخلوتي

محقق: قادم سعادتي

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمدك ربّي كما علمتنا أن نحمد، وأصلي وأسلم على خير خلقك سيدنا محمد النبي المجتبي وآله سفينة النجا وأصحابه من شبهوا بأنجم في الاهتدا.
أما بعد؛

فهذه رسالة صغيرة نافعة شافية إن شاء الله؛ إذ هي خلاصة بضع رسائل في التوسل كتبها على عجل وجمعتها راجيا بها الثواب وأن ينكشف بها الحق في هذه المسألة التي كثرت فيها التصانيف. وأصل هذه الرسالة كلمة كنت قد ألقيتها على مسامع إخواننا البرهامية مليا لرغبة سيدي الشيخ المربي الفاضل الأستاذ جمال الزاهي علي حسن شيخ البرهامية ورغبة الأستاذ عبدالستار في المشاركة مع الإخوان في إلقاء كلمات نافعة لدفع شبهات المبطلين ودحضها وبيان عقيدة أهل السنة في بعض المسائل التي تشغل الأذهان مثل مسألة التوسل التي نحن بصدددها، وذلك في يوم السادس من ذي الحجة ١٤٢٩ هـ في ساحة الطريقة البرهامية بحميراء بمناسبة الاحتفال بمولد سيدي إبي الحسن الشاذلي، وقد قسمت رسالتي إلى ستة فصول جمعت فيها الأدلة والحكم عليها من كلام الأئمة مع الكلام على الرجال إن احتيج إلى ذلك وأزلت فيها معظم الشبهات، والله الموفق للصواب.

و لعل الرسالة تكون علما ينتفع به و كاشفة لتدليس المناوئين وفهمهم السقيم و نبراسا على الطريق لمن أراد الحق فقط بعيدا عن ممارسة السفهاء و الجدل العقيم الذي لا طائل من ورائه.

و هذا أو ان الشروع في المقصود فأقول مبتدئا باسم الله و بحمده:

* الفصل الأول: معنى التوسل و الاستغاثة و الاستعانة و التوجه و الشفاعة:

التوسل معناه لغة: التقرب، و أما اصطلاحا: طلب حصول منفعة أو اندفاع مضرة من الله بمنزلة نبي أو ولي أو بالطلب من النبي أو الولي الدعاء للمستشفع بهم أن يقضي الله حاجته بشرط أن يكون المتوسل مؤمنا مقبلا على الله راغبا.

والاستغاثة: طلب الغوث و النجدة عند نزول الضر و الكرب.

و الشفاعة في (المصباح المنير): هي الطلب بوسيلة أو ذمام، و الذمام: الحق، فقولك: «أسألك بحق فلان» يسمى شفاعة بناء على تعريف الشفاعة في (المصباح المنير).

و اعلم أنه لا فرق بين التوسل والاستغاثة، فالتوسل يسمى استغاثة كما جاء في حديث البخاري أن النبي ﷺ قال: «إن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن فبينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم موسى ثم بمحمد ﷺ» الحديث في رواية عبد الله ابن عمر لحديث الشفاعة يوم القيامة، و في رواية أنس روي بلفظ الاستشفاع و كلتا الروايتين في الصحيح فدل ذلك على أن الاستشفاع و الاستغاثة بمعنى واحد فسمي الرسول ﷺ هذا الطلب من آدم أن يشفع لهم إلى ربهم استغاثة، و قد قال الحافظ تقي الدين السبكي في (شفاء السقام في زيارة خير الأنام): التوسل و التوجه و الاستغاثة و الاستعانة بمعنى واحد.

*الفصل الثاني: الأدلة من الكتاب على جواز التوسل:

الدليل الأول: قال الله تعالى: ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^١ ففي تفسير هذه الآية توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم و تشفع به، روي ذلك ابن المنذر في تفسيره و الألويسي في (روح المعاني)، و الإمام أبو الليث السمرقندي في تفسيره، و نحو أخرجه الديلمي في (مسند الفردوس)، و نحوه رواه البيهقي عن سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

الدليل الثاني: قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^٢ و في تفسير هذه الآية توسل يهود بنبي قريظة و النصير بالنبي ﷺ قبل مبعثه، روي ذلك الحاكم في (المستدرک)^٣ و البيهقي في (دلائل النبوة) من طريق عطاء و الضحاك عن ابن عباس و هو لا يروي الموضوعات كما نص على ذلك في المقدمة، ورواه أيضا النيسابوري في تفسيره و الزمخشري في (الكشاف)، و روي في تفسير الخازن و نحوه في تفسير البغوي و النسفي و القرطبي و ابن أبي حاتم و الطبري و الشوكاني و ابن كثير في (البداية) و كذا في (روح المعاني) للألويسي عن ابن عباس و قتادة، حديث كان اليهود يقولون: «اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان»^٤ و في رواية: «اللهم إنا نسألك بحق نبيك الذي وعدتنا أن تبعثه في آخر الزمان»^٥.

١. البقرة: ٣٧.

٢. البقرة: ٨٩.

٣. المستدرک على الصحيحين، ج ٢، ص ٢٨٩.

٤. روح المعاني، ج ١٥، ص ٤٢٧.

٥. المصدر نفسه، ج ١، ص ٣١٩.

الدليل الثالث: قال الله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾^١ يشمل التوسل بالأشخاص ليس من العموم اللغوي فحسب، بل هو المأثور عن عمر رضي الله عنه حيث قال بعد أن توسل بالعباس رضي الله عنه في الاستسقاء: «هذا والله الوسيلة إلى الله عز وجل»^٢ كما في (الاستيعاب) لابن عبد البر. فهنا الوسيلة تشمل الأشخاص.

الدليل رابع: قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾^٣ وهذا عام في حال حياته و بعد موته ﷺ، و دليل التعميم مجيء الفعل في سياق الشرط و هذا مفيد للعموم كما قال الأصوليون، و قصر: «إذ» على الزمن الماضي فقط فيه نظر لأن «إذ» كما تستعمل في الماضي تستعمل في المستقبل أيضاً، ولها معان أخرى ذكرها ابن هشام في (مغني اللبيب): (١/ ٨٠-٨٣).

و في تفسير هذه الآية ذكر بعض أئمة التفسير قصة العتبي رضي الله عنه و هو تابعي. فالمهم أن المفسرين في هذه الآية ذكروا قصة العتبي ففهم المفسرون أن الآية تدل على جواز وقوعه سواء في الحياة أو الممات و هذا ابن كثير رحمته الله ذكر ذلك، فعلى المخالف أن يرجع للتفسير لينظر فيه. و إن كان سياق الحديث به ضعيفا لكن المهم فهم علماء التفسير لسياق الآية، وقد رواها بعض الأئمة، منهم: الإمام النووي في كتابه (الإيضاح)، و ابن قدامة في كتابه (المغني)، و الشيخ منصور البهوتي في كتابه المعروف (كشف القناع) من أشهر كتب المذهب الحنبلي، و لم يذكر واحد منهم أن هذا الفعل إشرارك بالله تعالى فيكون إقرارا منهم بالتوسل.

١. المائدة: ٣٥

٢. الاستيعاب، ج ٢، ص ٨١٥

٣. النساء: ٦٤

*الفصل الثالث: الأدلة من السنة على جواز التوسل:

الدليل الأول: حديث توسل آدم ﷺ بالنبي ﷺ رواه الحاكم في (المستدرك): عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي»^١ الحديث، ورواه الطبراني وزاد فيه: «وهو آخر الأنبياء من ذريتك»^٢. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن ابن زيد بن أسلم في هذا الكتاب. اهـ. ورواه الأجرى في (الشريعة)^٣: من هذا الوجه مع زياد رجل بين الفهري و شيخه لكنه موقوف. وأخرجه البيهقي عن الحاكم في (دلائل النبوة)^٤: وقال: تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من هذا الوجه عنه وهو ضعيف. و لكن الذهبي في (تلخيص المستدرك): (٢/٦١٥) كان حكمه أشد فقال: موضوع، والحق أن الحديث حسن لغيره، فهو ليس بصحيح كما قال الحاكم و ليس بموضوع كما حكم عليه الذهبي، وإنما الحديث ضعيف كما صرح به البيهقي في (دلائل النبوة) وهو لا يروي الموضوعات كما نص على ذلك في المقدمة، لكن للحديث شاهد آخر يرتقي به إلى درجة الحسن لغيره وهو ما رواه الحافظ أبو الحسن بن بشران عن ميسرة الفجر، و آخره: «تابا واستشفعا باسمي إليه»^٥. أخرجه ابن النعمان المراكشي في كتابه (مصباح الظلام في المستغيثين بخير الأنام في اليقظة و المنام) و ابن الجوزي في (الوفا بفضائل المصطفى) و ذكره

١ . المستدرك على الصحيحين، ج ٢، ص ٦٧٢

٢ . إمتاع الأسماع، ج ٣، ص ١٨٨، لم اعثر به في كتب الطبراني

٣ . الشريعة، ج ٣، ص ١٤١٥

٤ . دلائل النبوة، ج ٥، ص ٤٨٩

٥ . الوفا بتعريف فضائل المصطفى، ج ١، ص ١

العلامة المحقق الحافظ السيد عبد الله بن محمد الصديق الغماري المغربي الحسني الإدريسي - نور الله مرقده - في (الرد المحكم المتين على كتاب القول المبين): (ص ١٣٨ - ١٣٩) وقال: إسناده هذا الحديث قوي، وهو أقوى شاهد وقفت عليه لحديث عبد الرحمن بن زيد. اهـ. وكذا قال الحافظ بن حجر قال الشيخ محمود سعيد في (رفع المنارة بتخريج أحاديث التوسل والزيارة): إسناده مسلسل بالثقات، ما خلا راو واحد صدوق.

ويدل على اشتهار حديث توسل آدم برسول الله عليه وآله وسلم نشره بين السلف، وعملهم به؛ وذلك مما يدل على ثبوت مخرجه ما وقع في رسالة مالك هارون الرشيد، وفيها يقول في شأن التوسل برسول الله ﷺ والوقوف للدعاء عند قبره الشريف: إنه وسيلة أبيك آدم^١. ومالك معروف بالتحري والتثبت، فاذا قال مثل هذا القول، فما قاله إلا وأصله ودليله ثابت عنده، كما يعلم ذلك من تتبع أحوال مالك رحمه الله وسبر أخباره في الورع عند الحكم على الأشياء، وقد أثبت هذه الرسالة جماعة، ونقل منها ما ذكرته القاضي عياض في (الشفاء).

و الشواهد يكفي فيها بأقل ما يشهد لمعنى الأصل؛ وذلك ما رواه الحاكم في (المستدرک) وصححه عن ابن عباس قال: «أوحى الله إلى عيسى عليه السلام: آمن بمحمد وأمر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به، فلولا محمد ما خلقت آدم، ولولا محمد ما خلقت الجنة ولا النار»^٢ فهذا الحديث الذي صححه الحاكم يشهد في الجملة لحديث عبد الله بن مسلم وابن عباس لم يكن ينقل عن الإسرائيليات.

الدليل الثاني: حديث فاطمة بنت أسد رواه الطبراني في (معجمه الكبير)^٣ و

١. الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، ج ٢، ص ٤١

٢. المستدرک على الصحيحين، ج ٢، ص ٦٧١

٣. المعجم الكبير، ج ٢٤، ص ٣٥٢

في (الأوسط)^١ ومن طريقه أبو نعيم في (الحيلة)^٢، وابن الجوزي في (العلل المتناهية)^٣ عن أنس رضي الله عنه، وفيه: (بحق نبيك و الأنبياء الذين من قبلي)، وقال الحافظ الهيثمي في (مجمع الزوائد): رجاله رجال الصحيح غير روح بن صلاح، وقد وثقه ابن حبان و الحاكم وفيه ضعف و الظاهر أن ضعفه خفيف كما لا يخفي على من مارس كتب الفن، فالحديث لا يقل عن رتبة الحسن بل هو على شرط ابن حبان صحيح، فقد قال الإمام ابن حجر الهيثمي في (الجههر المنظم): هو سند جيد، وفيه نص على أنه لا فرق بين الأحياء و الأموات في باب التوسل. **الدليل الثالث:** حديث الرجل الضرير رواه ابن خزيمة في (صحيحه)^٤، و الترمذي^٥ و النسائي في (عمل اليوم و الليلة)^٦ و ابن ماجه في (السنن)^٧ و البخاري في (التاريخ الكبير)^٨ و الطبراني في (المعجم الكبير)^٩ و في (الدعاء)^{١٠} أيضاً و الحاكم في (المستدرک)^{١١} و صححه و سلمه الذهبي و البيهقي في (دلائل النبوة)^{١٢}، في (الدعوات الكبير) و تابع حماد بن سلمة شعبة في روايته عن أبي

١ . المعجم الاوسط، ج ١، ص ٦٨

٢ . حليه الاولياء و طبقات الأصفياء، ج ٣، ص ١٢١

٣ . العلل المتناهية، ج ١، ص ٢٦٩

٤ . صحيح ابن خزيمة، ج ٢، ص ٢٢٥

٥ . سنن الترمذی، ج ٥، ص ٢٢٩

٦ . عمل اليوم و الليلة للنسائي، ص ٤١٧

٧ . سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٤١

٨ . التاريخ الكبير، ج ٦، ص ٢٠٩

٩ . المعجم الكبير، ج ٩، ص ٣١

١٠ . الدعاء للطبراني، ص ٣٢٠٨

١١ . المستدرک، ج ١، ص ٧٠٧

١٢ . دلائل النبوه للبيهقي، ج ٦، ص ١٦٧

جعفر. وأخرج هذه المتابعة النسائي في (عمل اليوم والليلة) وأحمد في (المسند) عن عثمان بن حنيف، وفيه: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك نبي الرحمة يا محمد إني قد توجهت بك إلى ربي»، وللحديث روايات وألفاظ منها ما عند ابن أبي خيثمة بإسناد صحيح، فرواية ابن أبي خيثمة للحديث من طريق حماد بن سلمة الحافظ الثقة فيها: «فإن كانت حاجة فافعل مثل ذلك»، وهي زيادة ثقة حافظ، فهي صحيحة مقبولة كما هو معلوم ومقرر في علوم الحديث، وهذه الرواية تدل على العموم وطلب العمل بالحديث في الحياة وبعد الممات إلى قيام الساعة، والحظ أن الذي دعا في الحديث هو الرجل الضرير لا النبي الله عليه وآله وسلم.

ثم إن الحديث صحيح صححه الترمذي وابن خزيمة والطبراني والحاكم والبيهقي والمنذري والذهبي والنووي في باب أذكار صلاة الحاجة من كتاب (الأذكار) والتقي السبكي وابن حجر في (أمالي الأذكار) والهيتمي في باب صلاة الحاجة من (مجمع الزوائد) والسيوطي في (الخصائص الكبرى).

أما ما قيل من أن أبا جعفر في سنده ليس هو الخطمي بل هو آخر مجهول، ليس بشيء، والصواب أنه هو كما جاء مصرحاً به في روايات الحاكم والبيهقي والطبراني الذي وثقه. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. واعلم أنه ليس من المعقول أن يصحح الحديث وفي سنده مجهول خاصة عند الذهبي والمنذري.

ثم تأتي بعد ذلك قصة الرجل الذي كان يختلف إلى سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له و علمه عثمان بن حنيف الدعاء الذي علمه النبي ﷺ

١. عمل اليوم والليلة للنسائي، ص ٤١٧

٢. لم اعثر به في تاريخ ابن خيثمة

للضرير، وهذه القصة صحيحة رواها البيهقي في (دلائل النبوة)^١ والطبراني الذي صححها في (المعجم الصغير)^٢ ونقل تصحيحه الحافظ المنذري في (الترغيب) والحافظ الهيثمي في (مجمع الزوائد)، وأخرجها أبو نعيم في (المعرفة) والبيهقي من طريقين وإسنادهما صحيح أيضاً. فالسند صحيح كما بين ذلك الحافظ السيد عبد الله بن محمد الصديق الغماري في رسالته (إرغام المبتدع الغبي بجواز التوسل بالنبي في الرد على الألباني الوبي)، وهي مطبوعة متداولة.

وليس كما زعم بعضهم أن معنى: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك» أي بدعاء نبيك! لأنه ذكر بعد ذلك محمداً تأكيداً وتصريحاً بالتوسل به و سياق الحديث يبعد هذا الإدعاء. ولو سلمنا على سبيل الافتراض أن التوسل كان بدعائه ﷺ نقول: حقيقة التوسل بدعائه ﷺ هي أنه توسل بذاته؛ إذ ليس الفرق بين دعائه ودعاء غيره إلا صدوره من ذاته الشريفة ﷺ، التي يحبها الله - سبحانه وتعالى - فذاته ﷺ هي الوسيلة.

ملحظ هام:

من المعلوم عند أهل العلم أن بعض الرواة يروي الحديث وما يتصل به كاملاً، وبعضهم يختصر منه بحسب الحاجة والبخاري يفعل هذا أيضاً، فكثيراً ما يذكر الحديث مختصراً ويوجد عند غيره تماماً فقد روي الحاكم حديث الضرير من طريق عون مختصراً، ثم قال: تابعه شبيب بن سعيد الحبطي عن روح بن القاسم زيادات في المتن والإسناد. وروي الطبراني القصة من طريق ابن وهب عن شبيب وشبيب ثقة مأمون من رجال البخاري روي عنه في الصحيح وكان عنده كتب يونس بن يزيد وليس في اشتراط صحة روايته بأن تكون عن يونس بن يزيد.

١ . دلائل النبوة للبيهقي، ج ٦، ص ١٦٧

٢ . المعجم الصغير، ج ١، ص ١٨٤

ففي هذا الحديث: أن عثمان بن حنيف - رضي الله عنه - وهو راوي الحديث فهم من أمر رسول الله ﷺ بهذا الدعاء العموم بدون أن يكون ذلك مقيدا في حياته دون وفاته. وأفضل ما يؤخذ تفسير الحديث عن الصحابي راويه؛ لأنه أعلم بمراد النبي ﷺ في ذلك من غيره؛ كما قالوا: إن قول الصحابي بأسباب النزول يعد من المرفوع؛ لأنه أخبر بما شاهد من سبب النزول؛ فلهذا كان القول بكون ذلك خاصا بحياته تحكما لا يدل عليه دليل مطلقا، وإنما هو دفع بالصدر، وحكم بالهوى والغرض، والعياذ بالله.

إنا التوسل جائز في شرعنا	لا يمتري في حكمه شخصان
إلا الذين توهبوا بحماقة	وتوسموا بصفاقة وقبح جنان
قد حرموه وبالغوا في ذمه	من غير أن يأثوا بأي بيان
وحديث عثمان بن حنيف حجة	يقضي لنا عليهم بالرجحان
والله يهديهم ويشرح صدورهم	لقبول ما يبدوا من البرهان

الدليل الرابع: قصة مناظرة أبي جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله ﷺ، وفيها: «ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله تعالى»، رواها القاضي عياض في الشفا بإسناده إلى ابن حميد، فالحق أنها ضعيفة فقط لا كما زعم ابن تيمية بأنها حكاية مكذوبة، وقد عمل المالكية بمقتضاها فصرحوا باستحباب التوسل بالنبي ﷺ ولم يحفظ عن أحد منهم القول بكرأته فضلا عن حرمة وإنما اختلفت المالكية في التوسل بغير النبي ﷺ. وذكرها الحافظ ابن حجر في (الجواهر المنظم) رواية ذلك عن الإمام مالك جاء بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه، ومن ساق هذه القصة الإمام العلامة هبة الله في كتابه (توثيق عري الإيمان)، وذكرها ابن قدامة في (المغني).

الدليل الخامس: حديث مالك الدار في مجيء بلال بن الحارث المزني الصحابي إلى قبر النبي ﷺ أيام القحط في عهد عمر، وقوله: (يا رسول الله استسق الله لأمتك) أخرجه ابن أبي خيثمة كما في (الإصابة)^١، والبيهقي في (الدلائل)^٢ والخليلي في (الإرشاد)^٣ وابن عبد البر في (الاستيعاب)^٤ وقال الحافظ في (الفتح)^٥: وقد روي سيف في الفتوح أن الذي رأي المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة. ١. قلت إسناده صحيح، وقد صححه الحافظ ابن كثير في (البداية): (١٠١ / ٧)، فقد قال ابن كثير في (جامع المسانيد) - مسند عمر - (١ / ٢٢٣): إسناده جيد قوي. ١. هـ. وقال ابن كثير في (البداية و النهاية): (٩٤ / ٤) عن رواية البيهقي: هذا إسناده صحيح. وأقر ابن تيمية بثبوته في (اقتضاء الصراط المستقيم): (ص ٣٧٣). وفيه نص في توسل الصحابة به عليه الصلاة والسلام بعد وفاته من غير نكير.

محاولة البعض لتضعيف الحديث بعدما صححه الحافظ ابن حجر لغو لا يلتفت إليه، ويقال لهذا المدعي: لا كلام لك بعد تصحيح أهل الحفظ على أن التصحيح والتضعيف خاص بالحافظ.

ملحظان هامان:

(١) قالوا: هذا الأثر ضعيف لأسباب:

أ. لأنه لم يذكر فيه اسم طالب الدعاء، بل قيل فيه: (أن رجلاً أتى قبر النبي ﷺ) وهذا السبب لا يضر؛ لأن الرجل المجهول ليس في السند، بل هو في

١. الإصابة في تمييز الصحابة، ج ٦، ص ٢١٦

٢. دلائل النبوة للبيهقي، ج ٧، ص ٤٧

٣. الإرشاد في معرفة علماء الحديث، ج ١، ص ٣١٤

٤. الاستيعاب، ج ٣، ص ١١٤٩

٥. فتح الباري، ج ٢، ص ٤١٢

المتن، وإبهام الأسماء في متون الروايات لا يضر، وهو في الأحاديث كثير، ثم ليس الاعتماد عليه وحده، بل على إقرار عمر رضي الله عنه.

ب. زعموا أن الراوي للقصة مالك الدار مجهول، وهذا السبب لا يصح؛ لأنه وثقه الخليلي في (الإرشاد في معرفة علماء الحديث): (١/ ٣١٣)، وابن حبان في (الثقات): (٥/ ٣٨٤) ذكر باسم مالك بن عياض، وذكر له الحافظ ابن حجر في (الإصابة في معرفة الصحابة): (٣/ ٤٨٤) أربعة من الرواة، ولم يعرف العلماء له أخطاءً في الرواية، فلا جرح في حفظه واستعمال عمر رضي الله عنه له يدل على ثقته بدينه وتقواه.

ج. قالوا: «إن فيه الأعمش وهو مدلس» وهذا سبب غير كاف؛ لأن ابن حجر عده في المرتبة الثانية من الموصوفين بالتدليس، وهو من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه في جنب ما روي.

(٢) وقالوا: لو طلب من النبي ﷺ الدعاء فهو لا يسمعه؛ لأن الله تعالى قال: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ وهذا الاستدلال لا يصح؛ لأن المفسرين اتفقوا على أن المراد بالآية تشبيه الكافرين، والكافرون يسمعون صوت النبي ﷺ حين كان يدعوهم إلى الإسلام، لكن لا يؤمنون به عناداً، فلا يستجيبون له فهم يشبهون الموتى في عدم الإجابة.

و السماع المنفي هنا لا يحتمل إلا معنى واحداً هو السماع الذي يراد به الرد على من يكلمهم كالرد المعهود بين الأحياء، لا إدراك الأصوات، فالمتى كلهم حتى الكفار يدركون الأصوات، لكن لا يجيبون جواباً مسموعاً للأحياء، كما صرح به النبي ﷺ في حديث مسلم: حين خاطب قتلى المشركين في بدر فسأله بعض أصحابه كيف يكلم أجساداً لا أرواح فيها؟! فقال: «والذي نفسي بيده ما

أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يقدرّون أن يجيبوا^١، وفي البخاري: «ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون»^٢ فهذا الحديث يصرح بسماعهم كالأحياء، و«سماع الميت لقرع النعال»^٣، «والسلام على الأموات عند الزيارة»^٤ وغيرها كثير، فلو لم يكن الميت يسمع لكان فعلنا وسلامنا عليه سفهاً. وراجع كتاب الروح لابن القيم وكتاب التذكرة للقرطبي فستعلم أكثر.

الدليل السادس: جاء رجل للنبي ﷺ وهو يخطب فقال: يا رسول الله هلك الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغيثنا^٥ - أي يمطرنا -. الحديث وكان الرجل مسلماً كما في (الفتح): (٢/ ٥٠٢) و الصحابة كانوا يعرفون قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾^٦ والنبي ﷺ لم يقل لذلك الرجل إذا نزل بك فحط أو بلاء فلا تأتيني وتطلب مني الدعاء بل عليك أن تدعو الله وحدك للآية. فاتضح أن هذه الآية لا تنفي الاستغاثة لأن ذكر الشيء لا ينفي عداه كما هو مقرر في الأصول.

الدليل السابع: الحديث الذي رواه ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وفيه: «اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك». ورواه أحمد في (المسند)^٧: عن يزيد بن هارون، و ابن خزيمة في (التوحيد)^٨: (١٧، ١٨) عن ابن فضيل بن

١ . صحيح مسلم، ج ٨، ص ١٦٤

٢ . صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٠١

٣ . صحيح البخاري، ج ٢، ص ٩٢

٤ . صحيح مسلم، ج ٣، ص ٦٥

٥ . صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٧

٦ . البقرة: ١٨٦

٧ . مسند احمد، ج ٣، ص ٢١

٨ . لم اعثر به

غزوان وأبي خالد الأحمر. والطبراني في (الدعاء)^١ وابن السني في (عمل اليوم والليلة)^٢ كلاهما عن عبد الله بن صالح العجلي. و البغوي في حديث علي بن الجعد عن يحيى بن أبي كبير، ويزيد بن هارون، وأحمد بن منيع كما جاء في (مصابيح الزجاجة): (١ / ٩٩) عن يزيد بن هارون. و البيهقي في (الدعوات الكبير): (ص ٤٧) عن يحيى بن أبي كبير. كلهم عن فضيل بن مرزوق، عن عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه به مرفوعاً. ورواه ابن أبي شيبة في (المصنف): (١٠ / ٢١١ - ٢١٢) عن وكيع وأبي نعيم الفضل بن دكين كما في (أمالى الأذكار): (١ / ٢٣٧). كلاهما عن فضيل بن مرزوق، عن عطية عن أبي سعيد الخدري موقوفاً عليه.

قال المنذري في (الترغيب و الترهيب): «بإسناد فيه مقال»، وضعفه الإمام النووي في (الأذكار). وإسناد هذا الحديث من شرط الحسن، فقد حسنه جمع من الحفاظ منهم الحافظ الدمياطي في (المتجر الرابع في ثواب العمل الصالح): (ص ٤٧١ - ٤٧٢)، والحافظ أبو الحسن المقدسي شيخ الحفاظ المنذري كما في (الترغيب و الترهيب): (٣ / ٢٧٣)، والحافظ العراقي في (تخريج أحاديث الإحياء): (١ / ٢٩١)، والحافظ بن حجر العسقلاني في (أمالى الأذكار): (١ / ٢٧٢). وقال الحافظ البوصيري في (مصابيح الزجاجة): (١ / ٩٩) لكن رواه ابن خزيمة في صحيحه، من طريق فضيل بن مرزوق، فهو صحيح عنده. اهـ. فهؤلاء خمسة من الحفاظ رضي الله عنهم صححوا أو حسنوا الحديث و قولهم حقيق بالقبول.

١. الدعاء للطبراني، ص ١٤٩

٢. عمل اليوم والليلة لابن السني، ص ٧٥

و هذا الحديث فيه استحسان التوسل بحق السائلين، و من فوائد الحديث ما قاله الشيخ المحدث السيد عبد الله الغماري: وهو يفيد التوسل على العموم كما قال ابن علان في (شرح الأذكار).

الدليل الثامن: حد ثنا أبو النعمان، ثنا سيعد بن زيد، ثنا عمرو بن مالك النكري، حد ثنا أبو الجوزاء أوس بن عبد الله قال: «قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة فقالت: انظروا إلى قبر النبي ﷺ فاجعلوا منه كواً إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف قال: ففعلوا، فمطرنا مطراً حتى نبت العشب وسمت الإبل حتى تفتقت من الشحم فسمي عام الفتق» رواه الدارمي في (سننه)^١: باب ما أكرم الله تعالى نبيه بعد موته. و في سننه سعيد بن زيد ثقة وثقه ابن معين و ابن سعد و ابن عدي و البخاري و هو من رجال مسلم فالحديث حسن.

الدليل التاسع: روي البخاري في (صحيحه)^٢ أن ابن عمر كان يتوسل بشعر أبي طالب:

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه
ثمال اليتامى عصمة للأرامل
بوجهه أي بذاته فقد كانت العرب تعبر بالأبغاض عن الذات، و قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^٣ أي إلا ذاته. فهذا نص صريح في توسل ابن عمر رضي الله عنه.

الدليل العاشر: توسل عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه في صحيح البخاري، قوله: «إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ففسقنا و إنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا».

١ . سنن الدارمي، ج ١، ص ٤٤

٢ . صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٥: «ابن عمر يتمثل بشعر..»

٣ . القصص: ٨٨

٤ . صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٦

وهناك نكت مستفادة من حديث التوسل بسيدنا العباس عليه السلام، منها:
- وضح العباس لما استسقى به عمر أن ذلك لمكانه عليه السلام من النبي ﷺ كما رواه الزبير بن بكار في (الأنساب).

- قول سيدنا عمر رضي الله عنه في الاستسقاء: «وإنا نتوسل إليك بعم نبينا» نص في توسل الصحابة بالصحابة، وفيه إنشاء التوسل بشخص العباس عليه السلام، وفيه جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل.

- قول سيدنا عمر رضي الله عنه في الاستسقاء: (كنا نتوسل) فمعناه أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتوسلون به ﷺ في حياته وبعد لحوقه بالرفيق الأعلى إلى عام الرمادة.

- فعل سيدنا عمر رضي الله عنه ليس فيه إلا التوسل بالحلي وفعل الشي لا ينفي ما عداه كما هو مقرر في الأصول.

- سيدنا عمر رضي الله عنه استسقى وتوسل بسيدنا العباس عليه السلام لدفع توهم عدم جواز التوسل إلا بالنبي ﷺ ولإظهار شرف آل البيت النبوي.

- إن ترك سيدنا عمر للتوسل به ﷺ لا يدل على التحريم أو الكراهية، وإنما يفيد الترك أن المتروك جائز تركه فقط، أما التحريم أو الكراهية، فهذا يحتاج لدليل آخر يفيد الخطر، وينبغي ألا ينسب لساكت قول، فتدبر.

- تجدد المخالف يقول: «أراد عمر بدعاء عم نبيك». وهذا خطأ لأن الإرادة محلها القلب، فتعين الإرادة على خلاف الظاهر باطل، وعمر بن الخطاب رضي الله عنه أجل من أن يلبس على الناس دينهم فيكون ظاهر كلامه مخالفاً لما يردّه.

*الفصل الرابع: الأدلة العقلية على جواز التوسل:

أما من جهة المعقول فإن أمثال الإمام فخر الدين الرازي والعلامة سعد الدين التفتازاني والعلامة السيد الشريف الجرجاني وغيرهم من كبار أئمة أصول الدين الذين يفرغ إليهم في حل المشكلات في أصول الديانة: قد صرحوا بجواز التوسل بالأنبياء والصالحين أحياء وأمواتاً، وأي ضعيف يستطيع أن يرميهم بعبادة القبور، والدعوة إلى الإشراك بالله، وإليهم تفرغ الأمة في معرفة الإيمان والكفر، والتوحيد والإشراك، والدين الخالص.

قال الرازي في (تفسيره): إن الأرواح البشرية الخالية من العلائق الجسمانية المشتاقة إلى الاتصال بالعالم العلوي بعد خروجها من ظلمة الأجساد تذهب إلى عالم الملائكة ومنازل القدس، ويظهر منها آثار في أحوال هذا العالم، فهي المدبرات أمراً أليس الإنسان قد يري أستاذه في المنام ويسأله عن مسألة فير شده إليها.

وقال الرازي في (المطالب العالية) وهو من أمتع كتبه في أصول الدين: المقدمة الأولى: أنا قد دللنا على أن النفوس البشرية باقية بعد موت الأبدان، وتلك النفوس التي فارقت أبدانها أقوى من هذه النفوس المتعلقة بالأبدان من بعض الوجوه. أما أن النفوس المفارقة أقوى من هذه النفوس من بعض الوجوه، فهو أن تلك النفوس لما فارقت أبدانها فقد زال الغطاء، وانكشف لها عالم الغيب، وأسرار منازل الآخرة، وصارت العلوم التي كانت برهانية عند التعلق بالأبدان ضرورية بعد مفارقة الأبدان، لأن النفوس في الأبدان كانت في عناء وغطاء، لما زال البدن أشرفت بتلك النفوس وتجلت وتلاأت، فحصل للنفوس المفارقة عن الأبدان بهذا الطريق نوع من الكمال. وأما أن النفوس المتعلقة بالأبدان أقوى من تلك النفوس المفارقة من وجه آخر؛ فلأن آلات

الكسب و الطلب باقية لهذه النفوس بواسطة الأفكار المتلاحقة، و الأنظار المتتالية تستفيد كل يوم علماً جديداً، و هذه الحالة غير حاصلة للنفوس المفارقة. و المقدمة الثانية: أن تعلق النفوس بأبدانها تعلق يشبه العشق الشديد، و الحب التام، و لهذا السبب كان كل شيء تطلب تحصيله في الدنيا فإنما تطلبه لتوصل به إلى إيصال الخير و الراحة إلى هذا البدن. فإذا مات الإنسان و فارقت النفس هذا البدن، فذلك الميل يبقى، و ذلك العشق لا يزول و تبقى تلك النفوس عظيمة الميل إلى ذلك البدن، عظيمة الانجذاب، على هذا المذهب الذي نصرناه من أن النفوس الناطقة مدركة للجزئيات، و أنها تبقى موصوفة بهذا الإدراك بعد موتها، إذا عرفت هذه المقدمات فنقول: إن الإنسان إذا ذهب إلى قبر إنسان قوي النفس، كامل الجوهر شديد التأثير، و وقف هناك ساعة، و تأثرت نفسه من تلك التربة - و قد عرفت أن لنفس ذلك الميت تعلقاً بتلك التربة أيضاً - فحينئذ يحصل لهذا الزائر الحي، و لنفس ذلك الميت ملاقة بسبب اجتماعهما على تلك التربة، فصارت هاتان النفسان شبيهتين بمرأتين صقيلتين وضعنا بحيث ينعكس الشعاع من كل واحدة منهما إلى أخرى. فكل ما حصل في نفس هذا الزائر الحي من المعارف البرهانية، و العلوم الكسبية، و الأخلاق الفاضلة من الخضوع له، و الرضا بقضاء الله ينعكس منه نور إلى روح ذلك الميت، و كل ما حصل ذلك الإنسان الميت من العلوم المشرقة الكاملة فإنه ينعكس منه نور إلى روح هذا الزائر الحي. بهذا الطريق تكون تلك الزيارة سبباً لحصول المنفعة الكبرى، و البهجة العظمى لروح الزائر، و لروح المزور، و هذا هو السبب الأصلي في شرع الزيارة، و لا يبعد أن تحصل فيها أسرار أخرى أدق و أغمض مما ذكرنا، و تمام العلم بحقائق الأشياء ليس إلا عند الله. اهـ.

*الفصل الخامس: قول المتوسل والمستغيث: (مدد):

القاتل: (مدد يا سيدي فلان) فهو إما أنه يطلب المدد من الحي أو من الميت مدداً معنوياً مما وهبه الله من الأسرار والطاقات، و المعارف والمقامات، و مختلف العطايا الإلهية والهبات والبركات.

فطلب المدد من الحي معناه طلب دعائه، وإرشاده، وروحانيته، و توجيهه، و توجيهه بشحنته و تربيته، و بركة صلاحه وتقواه و سره مع الله، و ما هو من هذه السبيل التي أشرنا إلى بعضها.

و طلب المدد من الميت طلب من روحه الحي بخصائصه في برزخه السامع المدرك الذي له ما يشاء عند ربه كما جاء تفصيل ذلك في الكتاب و السنة، فمعنى المدد هنا هو طلب التوسل به إلى الله، و الاستشفاع به إليه تعالى في قضاء الخوائج و دفع الجوائح، و التماس بركة مقامه عند الله، و الاستمداد من مدد الله وسره.

و قد يحمل طلب المدد بمعنى طلب الدعاء من الروح في عالم الطهر و النور، و قد قرر ابن القيم في كتابه (الروح) أن للأرواح قوة و طاقة و قدرة لا يتصورها البشر، حتى إن روحاً واحدة عظيمة تؤثر في جيش كامل.

و أما قول المسلم: (يا سيدي فلان مدد) فيحمل على المجاز العقلي كما يحمل عليه قول القائل: (هذا الطعام أشبعني).

و طالب المدد متوجه إلى الله تعالى بثلاثة أسباب مجتمعة:

١. لجوؤه و افتقاره، و عمله الصالح.
٢. اعترافه بالتقصير باستصحاب الوسيلة.
٣. طاعته لأمر الله تعالى في اتخاذ الوسيلة إليه.

أتسخر منا لقول مدد ولست الفقيه ولا المجتهد
أتسخر منا بلا حجة وقد قال ربك «كلا نمد»

عطاء رخاء تجلي به	وكل عليه به يعتمد
فقيم الملام وفيهم الخصام	وليس المعقد كالمعتقد
لنا علمنا ولكم علمكم	وكل إلى حجة يستند
فقد نتأول إذ نرتجى	وقد نتوسل إذ نستمد
تجارينا حجة بيننا	وما من أفاد كمن لم يفد
فإن كنت تفهمنا فاعتقد	وإلا فدعنا ولا تنتقد
/ عابوا علينا أن نقول	مدد وقالوا: لم يرد
قلنا: بلى هو وارد	أو فاحذفوا «كلا نمدا»/

الفصل السادس: مسائل، و تنبيهات، ووقفات، و تقارير، و شبهات، و ردّها:

مسألة:

أما التوسل في حال الوفاة فالوهابيون يمنعون متوهمين أن الموت يحول دون تحقيقه و هو غلط ظاهر لأن الأنبياء أحياء في قبورهم يرزقون بدليل الكتاب و السنة و الإجماع الذي حكاه الحافظ السخاوي في (القول البديع) و كذلك ابن حزم في (المحلي). أما ما فهمه الوهابيون من حديث توسل سيدنا عمر بالعباس رضي الله عنه فيرد عليهم بالقاعدة الأصولية التي تنص على أن ترك شي لا يدل على منعه، بل قال الحافظ في (الفتح): يستفاد من قصة العباس استحباب الاستشفاع بأهل الصلاح و الخير و أهل بيت النبوة.

صرّح الشيخ مصطفى أبو السيف الحمامي أحد علماء الأزهر الشريف في (غوث العباد): و إذن من الأضاحيك أن يقول قائل إن التوسل جائز إذا كان بالأحياء، وليس بجائز إذا كان بالأموات فإن هذا القول يشم منه رائحة أن الحي حياته يعمل. فيمكن أن يقضي الحاجات و أن الميت لموته لا يعمل فلا يقضي الحاجات هذا ليس من عقائد المسلمين ولا يعرفه صغير منهم و لا كبير.

مسألة: العلماء الأفذاذ كالإمام أحمد والإمام النووي - رحمهما الله - يميزان

التوسل:

أجاز الإمام أحمد بن حنبل التوسل كما نقل عنه الإمام المرداوي الحنبلي في (الإنصاف): (ج ٢/ ٤٥٦) كتاب صلاة الاستسقاء: ومنها - أي من الفوائد - يجوز التوسل بالرجل الصالح على الصحيح من المذهب، وقيل: يستحب، قال الإمام أحمد للمروزي: يتوسل بالنبي ﷺ في دعائه، و جزم به في المستوعب وغيره.

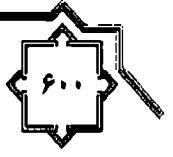
و إذا أمرنا ربنا سبحانه باتباع أئمة الهدى من السلف الصالح فهل يمكن أن يكون قولهم في الدين بدعة ضلالة؟! لا سيما إن كانوا من كبار الأئمة كالإمام أحمد بن حنبل الذي قضى حياته في مقاومة البدع وأهلها، و تحمل من أجل ذلك ما لا يتحملة إلا من اقتدى بأولي العزم من الرسل عليهم الصلاة والسلام؟! فإذا كان التوسل يجر إلى الشرك فقل لي برب هؤلاء الأئمة الذين توسلوا بالنبي ﷺ أحمد بن حنبل وغيره من السلف، و من بعدهم هل علمت أنهم انجروا إلى الشرك؟! حاشهم من ذلك، وهم من أئمة الدين.

قال الإمام النووي في (المجموع): (ج ٨/ ٢٧٤) كتاب صفة الحج، باب زيارة قبر الرسول ﷺ: ثم يرجع إلى موقفه الأول قبالة وجه رسول الله ﷺ و يتوسل به في حق نفسه و يستشفع به إلى ربه.

مسألة: توسل الشافعي بأبي حنيفة، وبأل بيت رسول الله، و صحبته

للمصوفية:

روي الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي في (التاريخ) بسند جيد أن الإمام الشافعي أيام هو ببغداد كان يتوسل بالإمام أبي حنيفة رحمهما الله يجيء إلى ضريحه يزوره فيسلم عليه ثم يتوسل إلى الله به في قضاء حاجاته.



و نقل العلامة ابن حجر في كتابه الخيرات الحسان قول الشافعي متوسلا بأهل البيت:

آل النبي ذريعتي و هم إليه و سيلتي

و قال الحافظ جلال الدين السيوطي في (تأييد الحقيقة العلية و تشييد الطريقة الشاذلية):

فصل: قال الشافعي رحمته الله صحبت الصوفية فلم استفد منهم سوى حرفين و في رواية سوى ثلاث كلمات قولهم الوقت سيف إن لم تقطعه قطعك و قولهم نفسك إن لم تشغلها بالحق شغلتك بالباطل و قولهم العدم عصمة.

و قال ابن القيم في (مدارج السالكين): (الجزء الثالث صفحة ١٢٨): قال الشافعي رحمته الله: صحبت الصوفية فما انتفعت منهم إلا بكلمتين، سمعتهم يقولون: الوقت سيف فإن قطعه و إلا قطعك، ونفسك إن لم تشغلها بالحق و إلا شغلتك بالباطل. قلت: يا لها من كلمتين، ما أنفعهما و أجمعهما و أدلهما على علو همة قائلهما ويقظته، و يكفي في هذه ثناء الشافعي على طائفة، أي السادة الصوفية، هذا قدر كلماتهم.

تنبيهات:

● الله هو المستغاث خلقا و إيجادا، و النبي أو الولي هو المستغاث تسبيبا و كسبا. فهذا أخذ بالأسباب لا ينافي التوكل على الله، و إلا فكيف يقول عز و جل في عسل النحل: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾^١، و معنى قوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾: أن يلجأ الناس إلى ما يعلم أنه شاف، و هناك فارق بين عمل الطبيب، و قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾^٢ لأن الطبيب معالج، والله شاف.

١. النحل: ٦٩

٢. الشعراء: ٨٠



● الله يجري فيوضاته عن طريق الأشياء كما يجري فيوضات الوحي والعلم بواسطة جبريل و فيوضات الرزق بواسطة ميكائيل.

● التوسل ليس أمراً لازماً ضرورياً، وليست الإجابة متوقفة عليه بل الأصل دعاء الله تعالى مطلقاً.

● هل يتوسل المتوسل بالفاسق!!! بالطبع لا... إذا فالتوسل بذوات الأنبياء والصالحين يتوسل بأعمالهم التي يحبها الله. وبهذا يتلاشى هذا الخلاف الشكلي.

● الفرق بين الحي والميت عند التوسل لا يصدر إلا عمن ينطوي على اعتقاد فناء الأرواح، المؤدي إلى إنكار البعث.

● أما قول من قال: إن التوسل ذريعة إلى الشرك والأفضل تركه. فنقول له: ليس كذلك، لأن النبي لا يعلم الأمة ما يؤدي للشرك، وفي ذلك تعطيل العمل بالأحاديث الصحيحة بحجة أنها ذريعة للشرك وهو كلام خطير جداً. والأئمة من المحدثين والفقهاء ما يزالون يذكرون في أبواب صلاة الحاجة حديث الأعمى حاثين الأمة أن تقول في ذاك الدعاء: «يا رسول الله إني أتوجه بك إلى الله في حاجتي» فليس في ذلك ما يتعلق في العقيدة ولا في التوحيد البتة.

● أصل القاعدة التي بنوا عليها منع هذا التوسل هو أنه توسل بمخلوق، وهي قاعدة تنقضها الأدلة، فالتوسل بالعمل الصالح مشروع وهو مخلوق، والتوسل بدعاء النبي ﷺ مشروع وهو مخلوق أيضاً.

✽ وقفة:

قال الشيخ الحافظ العلامة السبكي في (شفاء السقام في زيارة خير الأنام): لم يسبق ابن تيمية في إنكاره التوسل أحد من السلف ولا من الخلف بل قال قولاً لم يقله عالم قبله.

وقفة:

قال الشيخ يوسف الدجوي رحمه الله: أن المغالين في الإنكار على التوسل عمدوا

إلى نصوص واردة في الكفار وطبقوها على المسلم الذي يؤمن بالله ربا و بالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولا، كما فعل الخوارج من قبل فحكموا على كثير من المسلمين بالكفر بناء على نصوص وردت في الكافرين. نقل البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول: شر خلق الله الخوارج، عمدوا إلى آيات نزلت في المشركين فجعلوها في المسلمين. ومثل ذلك قال عبد الله بن عباس رضي الله عنه. قال ابن حزم رحمته الله في كتابه (الفصل في الملل والنحل): ويلحق بهم من شايعهم على أفكارهم أو شاركهم في آرائهم في أي زمان.

و ذلك كاستشهادهم بقول الله تعالى حكاية عن المشركين ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^١ في أن من يتوسل إلى الله بشخص كان مشركا، مع أن المتوسل لم يعبد من توسل به.

وقفة:

مشكلة تحريم التوسل والاستغاثة تحل في نقطتين:
الأولى: أن المتوسلين بالأنبياء والأولياء يعلمون أن التأثير لله تعالى أي أن الخلق والإيجاد بيده سبحانه وتعالى، فكان من الواجب على المناوئين ألا يسيئوا الظن بالمتوسلين.

الثانية: إذا سأل المعترض نفسه لماذا يتوسل هؤلاء القوم بالصالحين ولا يتوسلون بغيرهم؟ لأجاب على نفسه بأن ذلك لحسن عملهم، ومن المعلوم أننا نتفق مع المانعين في جواز التوسل بالعمل الصالح وهذا ينتهي الإشكال.

تقرير:

نستخلص من أدلة التوسل أنه جاز التوسل بالنبي ﷺ قبل ميلاده وفي حياته وبعد مماته.



تقرير:

الحق في المسألة جواز التوسل بذات النبي ﷺ وباسمه وبحقه وبجاهه و بحرمته وبدعائه وبطلب الشفاعة منه ﷺ وبالإقسام على الله تعالى به ﷺ وكذا بالأولياء والصالحين.

تقرير:

التوسل بنبينا ﷺ مشروع، ثبتت به الأدلة، وأجمعت عليه الأمة، وتوسل به الأنبياء كما تواتر ذلك في كتبهم السالفة، وتجد ذلك صريحا واضحا في إنجيل برنابا؛ وهو أصح إنجيل موجود في الأرض اليوم. شبهة، وردها:

خبر سيدنا أبي بكر رضي الله عنه: «قوموا نستغيث برسول الله من هذا المنافق»، فقال النبي ﷺ: «إنه لا يستغاث بي إنما يستغاث بالله» من رواه ابن لهيعة والكلام فيه مشهور. ولو فرضنا أن الحديث صحيح فهو من قبيل قوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾^١.

شبهة، وردها:

الحديث المشهور الذي رواه الترمذي وصححه عن ابن عباس رضي الله عنهما ليس المقصود به النهي عن السؤال والاستعانة بما سوى الله كما يفيد ظاهر لفظه، وإنما المقصود به النهي عن الغفلة عن أن ما كان من الخير على يد الأسباب فهو من الله، والأمر بالانتباه إلى أن ما كان من نعمة على يد المخلوقات فهو من الله والله، فالمعنى: وإذا أردت الاستعانة بأحد من المخلوقين، ولا بد لك منها فاجعل كل اعتمادك على الله وحده، ولا تحجبك الأسباب عن رؤية المسبب جل جلاله.

١ . مجمع الزوائد، ج ١٠، ص ١٥٩

٢ . الانفال: ١٧



شبهة منع زيارة قبور الصالحين ومنع التوسل بهم عند قبورهم، وردها:

قال إبراهيم الحربي - وهو من كبار تلاميذ الإمام أحمد بن حنبل -: قبر معروف الكرخي الترياق المجرب. انظر (سير أعلام النبلاء) للذهبي: (٣٤٣/٩) وبذا فقد أقره الذهبي بل زاد شارحا هذا بقوله: يريد إجابة دعوة المضطر عنده - أي عند القبر - لأن البقاع المباركة يستجاب عندها الدعاء، كما أن الدعاء في السحر مرجو، ودبر المكتوبات، وفي المساجد....

و ذكر أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي في (مناقب معروف الكرخي و أخباره) في الباب السابع في تترك العلماء و الصالحين بزيارته، قال ما نصه: كان جماعة من العلماء الأكابر و الزهاد يغشونه و يتبركون بزيارته منهم: الإمام أحمد بن حنبل، و بشر بن الحارث، و يحيى بن معين و غيرهم من المشهورين و ممن لا يعرف من الصالحين.

الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله: اللهم صل على سيدنا محمد و على آل سيدنا محمد، كما صليت على سيدنا إبراهيم و على آل سيدنا إبراهيم. وبارك على سيدنا محمد و على آل سيدنا محمد، كما باركت على سيدنا إبراهيم و على آل سيدنا إبراهيم، إنك حميد مجيد. ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ * وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ * وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ *.

* تمت رسالة النور الجلي في جواز التوسل بالنبي و الولي *

* على يد محمد نشأت عبد النعم غفر الله له و لوالديه *

* وذلك في ظهر يوم عيد الأضحى ١٤٢٩ هـ *

* حامدا مصليا *

* والسلام *

* تم *

وليس لنا إلى غير الله حاجة ولا مذهب

المصادر:

- الإرشاد في معرفة علماء الحديث، خليل بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن الخليل القزويني، المحقق: د. محمد سعيد عمر إدريس، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٠٩ هـ.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجليل، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ.
- الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥ ق.
- إمتاع الأسماع، المقرئ، تحقيق: محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ.
- التاريخ الكبير، محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: محمود محمد خليل، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، بيتا.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني، السعادة، مصر، ١٣٩٤ هـ.
- الدعاء للطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ.
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي، تحقيق: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥ هـ.
- سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت.
- سنن الترمذي، أبو عبد الله، محمد بن علي بن الحسن بن بشر الترمذي، تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر، بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤٠٣ هـ.
- سنن الدارمي، عبد الله بن بهرام الدارمي، مطبعة الاعتدال، دمشق، ١٣٤٩ هـ.
- الشرعية، أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجُرِّيُّ البغدادي، تحقيق: الدكتور عبد الله بن عمر بن سليمان المديجي، دار الوطن، الرياض، الطبعة: الثانية، ١٤٢٠ ق.

- الشنا بتعريف حقوق المصطفى، ابو الفضل القاضي عياض، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٩ هـ
- صحيح ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمي النيسابوري، المحقق: د. محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت
- صحيح البخاري، محمد بن اسماعيل البخاري، دار الفكر، بيروت، ١٤٠١ هـ
- صحيح مسلم، مسلم بن حجاج النيسابوري، دار الفكر، بيروت
- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المحقق: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد، باكستان، الطبعة الثانية، ١٤٠١ هـ
- العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٣ هـ
- عمل اليوم والليلة، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: د. فاروق حمادة، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٦ هـ
- عمل اليوم والليلة، أحمد بن محمد بن إسحاق المعروف بـ «ابن السني»، تحقيق: كوثر البرني، دار القبلة، جدة، بلا تاريخ
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تعليق: عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩ هـ
- مجمع الزوائد، نور الدين الهيثمي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨ هـ
- المستدرک علی الصحیحین، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد الحاكم النيسابوري، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١ هـ
- مسند احمد، الإمام احمد بن حنبل، دار صادر، بيروت، بلا تاريخ
- المعجم الأوسط، سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني، تحقيق: قسم التحقيق بدار الحرمين، دار الحرمين، ١٤١٥ هـ
- المعجم لصغير، سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني، دار الكتب العلمية، بيروت، بلا تاريخ
- المعجم الكبير، سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، دار إحياء التراث العربي، بلا تاريخ
- الوفا بتعريف فضائل المصطفى، ابو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، دار المعرفة، بيروت، بلا تاريخ

**خلاصة الكلام
في
الاحتفال بمولد خير الأنام**

تأليف:

عبد الله بن الشيخ أبو بكر بن سالم

تحقيق: قادم سعادتي

إلى سيدي وقرّة عيني رسول الله
 إلى كُلِّ مُحِبٍّ تَفَانَى فِي مَحَبَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
 إلى كُلِّ مَنْ نَوَّرَ اللَّهُ بَصِيرَتَهُ بِالْحِكْمَةِ وَفَصَلَ الْخُطَابَ
 إلى كُلِّ مَنْ طَلَبَ مِنْ مَوْلَاهُ أَنْ يُرِيَهُ الْحَقَّ وَالصَّوَابَ
 إلى كُلِّ مَنْ وَقَعَ فِي أَعْرَاضِ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ تَابَ
 إلى كُلِّ مَنْ خَشِيَ اللَّهَ وَخَافَ يَوْمَ الْحِسَابِ
 إلى كُلِّ مَنْ أَرَادَ الْحَقَّ مِنْ غَيْرِ ارْتِيَابٍ
 إلى جميع المسلمين في

كل الأصقاع

لمولّد خير العالمين جلالاً
 فيما مُخْلِصاً في حقِّ أحمد هذه
 فحقُّ علينا أن نُعْظِمَ قَدْرَهُ
 فنُطْعِمُ مُتَحَاجِجاً وَنَكْسُو عَارِيّاً
 فتلكُ فعَالُ المصطفى وخلاله
 لقد كان فعَلُ الخير قرّة عينه
 لقد غشى الأكوان منه جمالُ
 ليالٍ بدا فيهنّ منه هلالُ
 فتحسُنْ أحوالُ لنا وفعالُ
 ونرفد من أضحى لديه عيالُ
 وحسبك أفعالُ له وخلالُ
 فليس له فيما سواه مجالُ

المقدمة

الحمد لله وكفى، والصلاة والسلام على خير خلقه الذي اصطفى، وعلى آله وصحبه ومن سار على نهجهم واقتفى.

يقول المولى عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾^١ ويقول المصطفى ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت»^٢.

أما بعد؛ فإن الواجب على كل مُسلم أن يُبين الحقائق للناس حتى يسيروا على بصيرة وهُدًى، وليس على عمى وتضليل المضللين، فالحقُّ أبلغ كالشمس في رابعة النهار، فالنبي عليه أفضل الصلاة والسلام يقول: «من كتم علماً ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة»^٣. فلقد كان الدافع لهذه الرسالة هو ما رأيته في هذه الأيام في بعض الورقات والمطويات التي يتداولها العوام من الناس والتي شُجنت - والله بالأكاذيب والأباطيل والإفراء والتدليس على البسطاء وقليلي الفهم والعلم منهم، حول ما يختص بالاحتفال بالمولد النبوي الشريف، فرأيت أنه من الواجب على من لديه القدرة على التبيين أن يبين للناس حتى لا يدخل في الوعيد الوارد في حديث كتمان العلم الآنف ذكره.

١ . الاحزاب: ٧٠

٢ . صحيح البخاري، ج ٧، ص ٧٩

٣ . سنن أبي داود، ج ٢، ص ١٧٩

فأقول أنه مما يندأ له الجبين وتتشعر له الجلود أن يبلغ الحال ببعض المسلمين أن يكون إحياء ذكرى يوم ولادته عليه الصلاة والسلام موضع تساؤل وإستفهام، وجدل وإنقسام، وتفسير وتبديع وإتهام، بل ويرتقي من بعضهم إلى تكفير وإخراج من يحتفل بمولده من دائرة الإسلام، دون خشية من الملك العلام، مع وجود من يُجيز هذا الإحتفال من الأئمة الأعلام، ووزّاث علم سيد الأنام صلى الله عليه وعلى آله وصحبه البررة الكرام، مُستندين هداهم الله على قول خير الأنام: «إياكم ومحدثات الأمور، فإن كل مُحدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» وقوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد».

فرايت أنه من الواجب أن أوضح أولاً مفهوم البدعة من أقوال العلماء لإخواني المعارضين هداهم الله مستنداً على أقوال الحفاظ والمحدثين قبل أن أشرع في ذكر أدلة الإحتفال بالمولد النبوي الشريف حتى لا يقعوا في أعراض المسلمين علمائهم وعامتهم، وذلك لما رأيت من سوء فهمهم لحديث البدعة، حيث أنه كثيراً ما تتلفظ بهذا الحديث الستهم في كل ما لا تقبله عقولهم أو تطيب به نفوسهم، إما جهلاً وإما تجاهلاً والله المُستعان وعليه التكلان.

فأقول: قال إخواننا المعارضون هداهم الله واصلحهم إن لفظة (كل) الواردة في حديث «كل مُحدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» هي من ألفاظ العموم، فتشمل جميع أنواع البدع وبدون أي إستثناء فكل بدعة ضلالة. هكذا أطلقوا عبارتهم دون تثبيت هداهم الله.

أقول إن هذا القول هو من الجهل بمكان لما فيه من مخالفة أقوال علماء أئمة الحديث! والله در القائل:

وخالفين تُذكر قديماً قتيلاً عند الرُعاع إن تُرد تبجيلاً

١ . سنن أبي داود، ج ٢، ص ٣٩٣

٢ . صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٦٧، صحيح مسلم، ج ٥، ص ١٣٢



والسبب في إن هذا القول من الجهل بمكان، هو قولهم إن لفظة (كُل) الواردة في الحديث هي من ألفاظ العموم، فتشمل جميع أنواع البدع وبدون إستثناء وهي ضلالة، هو قولٌ جريء وتطاوُلٌ بغير علم، فلمنهم ومن حيثُ لا يشعرون يرمون الصحابة و علماء الأمة بالإبتداع، وعلى رأسهم سيدنا عمر رضي الله عنه وأرضاه، فهو أول من قال: «نعمت البدعة هي» فإن قالوا إنما لم نقصد صحابة رسول الله، قلْتُ لهم: بل قصدتم ورميتم كُل من خالف قولكم هذا من أئمة المسلمين وغيرهم بالإبتداع، وذلك بقولكم الجريء (جميع أنواع البدع دون إستثناء).

* * *

شرح العلماء لحديث البدعة

أقول ويكفي في دحض كلام هؤلاء المعارضين قول بل أقوال علماء الأمة في مفهومهم لحديث: «إياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^١ وحديث: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^٢ كما يلي:

قال الإمام القرطبي في جامع الأحكام له ٨٦ / ٢ عند شرحه لقوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^٣، فقال: كل بدعة صدرت من مخلوق فلا يخلو أن يكون لها أصل في الشرع فإن كان لها أصل كانت واقعة تحت عموم مانب إليه وحض رسوله عليه فهي في حيز المدح. وإن لم يكن مثاله موجوداً كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف، فهذا فعله من الأفعال المحمودة، وإن لم يكن الفاعل قد سبق إليه. ويغضد هذا قول عمر رضي الله عنه: نِعِمَّتِ البدعة هذه، لما كانت من أفعال الخير وداخله في حيز المدح، وهي وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلاها إلا أنه تركها ولم يحافظ عليها، ولا جمع الناس عليها، فمحافظة عمر رضي الله عنه عليها، وجمع الناس لها، وندبهم إليها بدعة لكنها بدعة محمودة ممدوحة. وإن كانت في خلاف ما أمر الله به ورسوله فهي في حيز الذم والإنكار، قال معناه الخطابي وغيره.

١ . سنن أبي داود، ج ٢، ص ٣٩٣

٢ . صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٦٧، صحيح مسلم، ج ٥، ص ١٣٢

٣ . البقرة: ١١٧



بل وانظر أخِي القارئ بَارِك اللهُ فِيكَ لِقَوْلِ ابْنِ الْأَثِيرِ كَمَا فِي النِّهَايَةِ عِنْدَ ذِكْرِ الْبِدْعَةِ الْحَسَنَةِ حَيْثُ قَالَ: [وَمِنْ هَذَا النَّوْعِ قَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ «نَعَمْتُ الْبِدْعَةُ هَذِهِ» لَمَّا كَانَتْ مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ، وَدَاخِلَةً فِي حَيْزِ الْمَدْحِ، سَمَّاهَا بِدْعَةٍ وَمَدَحَهَا، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُسَمِّهَا لَهُمْ، وَإِنَّمَا صَلَّاهَا لِيَالِي ثُمَّ تَرَكَهَا، وَلَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا، وَلَا جَمَعَ النَّاسُ لَهَا، وَلَا كَانَتْ فِي زَمَنِ أَبِي بَكْرٍ، وَإِنَّمَا عُمَرُ جَمَعَ النَّاسَ عَلَيْهَا وَنَدَبَهُمْ إِلَيْهَا، فَبِهَذَا سَمَّاهَا بِدْعَةٍ، وَهِيَ عَلَى الْحَقِيقَةِ سُنَّةٌ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِينَ» وَقَوْلُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ» ثُمَّ قَالَ (أَيُّ ابْنِ الْأَثِيرِ) بَعْدَ ذَلِكَ: وَعَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ يُجْمَلُ حَدِيثُ كُلِّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَإِنَّمَا يَرِيدُ مَا خَالَفَ أَصُولَ الشَّرِيعَةِ وَلَمْ يُوَافِقِ السَّنَةَ]. انْتَهَى كَلَامُ ابْنِ الْأَثِيرِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وَقَالَ ابْنُ رَجَبٍ فِي شَرْحِهِ «وَالْمُرَادُ بِالْبِدْعَةِ مَا أَحْدَثَ مِمَّا لَا أَصْلَ لَهُ شَرْعاً وَإِنْ كَانَ بِدْعَةً لَفْظاً» وَكَذَلِكَ قَالَ: «إِنْ هَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ بِمَنْطَوْقِهِ عَلَى أَنَّ كُلَّ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُ الشَّارِعِ فَهُوَ مُرَدُّودٌ، وَيَدُلُّ بِمَفْهُومِهِ عَلَى أَنَّ كُلَّ عَمَلٍ عَلَيْهِ أَمْرُهُ فَهُوَ غَيْرُ مُرَدُّودٍ» اهـ

وَقَالَ الْإِمَامُ الْحَافِظُ النَّوَوِيُّ شَارِحُ صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ «هَذَا عَامٌ مُخْصِصٌ وَالْمُرَادُ بِهَا الْمُحْدَثَاتُ الَّتِي لَيْسَ لَهَا فِي الشَّرِيعَةِ مَا يَشْهَدُ لَهَا بِالصَّحَّةِ فَفِيهَا الْمُرَادُ بِالْبِدْعِ».

وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيُّ شَارِحُ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ «هَذَا الْحَدِيثُ مُعْدُودٌ مِنْ أَصُولِ الْإِسْلَامِ وَقَاعِدَةٌ مِنْ قَوَاعِدِهِ، فَإِنْ مَعْنَاهُ مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ».

١ . مسند احمد، ج ٤، ص ١٢٦، سنن الدارمي، ج ١، ص ٤٥

٢ . سنن الترمذی، ج ٥، ص ٣٣٦

وقال أيضاً [المрад بقوله «كل بدعة ضلالة» ما أحدث ولا دليل له من الشرع بطريق خاص ولا عام]. اهـ. وقال أيضاً في الفتح ما نصه: [وأما قوله رحمته : «كل بدعة ضلالة» بعد قوله: «وإياكم ومحدثات الأمور» قاعدة كلية، بمنطوقها ومفهومها، أما منطوقها فكأن يقال حكم كذا بدعة، وكل بدعة ضلالة فلا تكون هذه البدعة من الشرع، لأن الشرع كله هدى فإذا ثبت أن حكم المذكور بدعة، صحت المقدمتان وأنتجتا المطلوب]. انتهى كلامه رحمته.

وروى الإمام البيهقي في مناقب الشافعي رحمته قال: «المحدثات ضربان: ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً فهذه بدعة الضلال، وما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا». اهـ.

قلت (والكلام للبيهقي): وهو معنى قوله رحمته في خطبته: «وشئ الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة» يريد ما لم يوافق كتاباً أو سنة، أو عمل الصحابة رضي الله عنهم، وقد بين هذا بقوله: «من سن في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء»^١. وهذا إشارة إلى ما أبتدع من قبيح وحسن، وهو أصل هذا الباب، وبالله العصمة والتوفيق، لا ربَّ غيره. انتهى كلام البيهقي رحمته.

اقول بل قد تقرر عند العوام فضلاً عن العلماء. من قوله رحمته كما في صحيح مسلم: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء»^٢. أنه يُسنُّ للمسلم أن يأتي بسنة حسنة لها

١. صحيح مسلم، ج ٣، ص ١١

٢ و٣. صحيح مسلم، ج ٣، ص ٨٧

أصل في الشرع وإن لم يفعلها الرسول ﷺ من أجل زيادة الخير والأجر. ومعنى سن سنة: أي أنشأها باجتهاد واستنباط من قواعد الشرع أو عموم نصوصه ولذلك قال النووي رحمه الله عن هذا الحديث ان فيه الحث على الابتداء بالخيرات وسن السنن الحسان، والتحذير من الأباطيل والمستقبحات. انتهى كلامه رحمه الله وما ذكرته من أقوال المحدثين فيه الكفاية لمن ألقى السمع وهو شهيد.

وللعلم أخي القارئ - حفظك الله - أن كلمة (كُل) تأتي في صورة العموم ويُراد بها الخصوص كقوله تعالى: ﴿يَأْخُذْ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾^١ ومع ذلك لم يأخذ الملك السفينة التي خرقها الخضر عليه السلام. وكقوله أيضاً سبحانه وتعالى: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾^٢ ومع ذلك فإنها لم تؤتى ملك سليمان. وكقوله سبحانه وتعالى: ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾^٣ وهي لم تدمر الجبال والأرض والسموات بل حتى مساكنهم.

وجاء أيضاً في السنة كما في البخاري والموطأ: «كُلُّ بَنِي آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ»^٤. قال ابن عبد البر في التمهيد ما نصه: ظاهر هذا الحديث وعمومه يُجب ان يكونوا بنو آدم كُلهم في ذلك سواء، إلا انه قد روي أن أجساد الأنبياء والشهداء لا تأكلها. اهـ

ولو أننا تصفحنا كتاب الله عز وجل وسنة نبيه ﷺ لوجدنا هناك المئات من الآيات والأحاديث التي جاء معناها في صيغ العموم ولكن يُراد بها الخصوص. وهنا مُستمسك قوي على هؤلاء المعترضين الذين يحتجون بقول النبي ﷺ

١. الكهف: ٧٩

٢. النمل: ٢٣

٣. الاحقاف: ٢٥

٤. صحيح مسلم، ج ٨، ص ٢١٠، لم اجده في البخاري

[كُلُّ محدثة بدعة وكُلُّ بدعة ضلالة] بأن كُلَّ الواردة في الحديث تُفيد العموم ولا تفيد الخصوص، وذلك من أجل أن يفروا من قضية تقسيم البدعة والتي قال بها علماء الأمة كما سيأتي توضيحهُ إن شاء الله. وإنني أقول لهم حسناً، إن كانت (كُلُّ) هي من صيغ العموم لا من صيغ الخصوص كما زعمتم فلماذا انتقدتم على البوصيري قوله «ومن علومك علم اللوح والقلم». أفليس القائل «كُلُّ محدثة بدعة...» هو نفسه ﷺ القائل في حديث إختصاص الملائكة الأعلی الذي خرَّجه الإمام أحمد في مسنده والدارمي والترمذي والطبراني - ومما جاء فيه... فعلمت ما في السموات والأرض وتلا: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾^١ وفي رواية: فتجلى لي كُـلُّ شيء وعرفت، وفي رواية للطبراني: فعلمني كُـلُّ شيء... إلخ؟

إذاً فعلى ضوء القاعدة التي أضلتموها والتي تقول: «كُلَّ الواردة في الحديث تُفيد العموم ولا تفيد الخصوص». تُفضي الى أن النبي ﷺ يعلم ما في السموات والأرض بل ويعلم كُـلَّ شيء بل ويتجلى له كُـلُّ شيء! وجنت على نفسها براقش. ومن العجب أنهم يتناقضون بفتوى أخرى يُقرّونها وهي جواز قول: [الله ورسوله أعلم] لأن علم الرسول من علم الله، فالله تعالى هو الذي يُعلّمه ما لا يدركه البشر، ولهذا أتى بواو العطف.

فانظر بالله عليك أخي القارئ المسلم؛ أين قولهم أن لفظة (كُلُّ) من ألفاظ العموم تشمل كُلَّ أنواع البدع دون إستثناء؟ وقول هؤلاء الأئمة الأعلام وعلى رأسهم الإمام الحافظ النووي كما في صحيح مسلم (٢٢١/٦) حيث قال: إن لفظة (كُلُّ) هو عام مخصوص فلربما فهم المعارضون المراد من قول النبي ﷺ «كُلُّ بدعة ضلالة» ما لم يفهمه إمام المحدثين الإمام النووي؟؟!

١. سنن أبي داود، ج ٢، ص ٣٩٣

٢. الانعام: ٧٥

أقول ومن باب الإنصاف يجب أن أذكر من خالف هؤلاء العلماء في الرأي ألا وهو الشاطبي رحمه الله. فقد شدّ عن هؤلاء الأئمة الأعلام كما في كتابه الإعتصام ولا عبرة بالشاذ كما يُقال، فإنه أنكر هذا التقسيم، وزعم أن كل بدعة مذمومة، لكنه اعترف بأن من البدع ما هو مطلوب وجوباً أو ندباً، وجعله من قبيل المصلحة المُرسلة، فإخلافه إذاً خلافٌ لفظي يرجع إلى التسمية. أي ان البدعة المطلوبة، لا تُسمّى بدعة حسنة، بل تُسمّى مصلحة مُرسلة ولا مشاحة في الاصطلاح كما هو معلوم. ويكفي ما تكفل به الشيخ السكندري البراء رحمه الله في رده على الشاطبي بكلام تحليلي جميل وتدلّيل أقوى مما سلكه الشاطبي، فليراجعه من شاء.

* * *

تقسيم علماء الحديث للبدعة

أما دعوى المعارضين - نور الله بصائرهم للحق - بأنه لا يوجد هناك في الدين شيء يُسمّى بدعة حسنة وذلك عندما رأوا أن العلماء جعلوا الإحتفال بالمولد النبوي من هذا القبيل وإنه مما له أصل في الشرع. فهي دعوى باطلة وإن دلت فإنما تدل على مدى جهل قائلها وقلة إطلاعه على أقوال أهل العلم في هذا الباب فنقول لهم: إليكم أقوال جهابذة علماء الأمة والذين يعول على كلامهم، فضلاً عن طائفة ليس لها غرض فيما تدعيه وتبشّه بين المسلمين إلا التفريق بينهم، وإشعال نار الخلاف خلاهم، وفتح الباب على مصراعيه للتطاول على علمائهم، في الوقت الذي نحن فيه بحاجة إلى جمع شتاتهم وتأليف قلوبهم وارتباطهم بعلمائهم لاسيما أهل الصدر الأول منهم.

وإليك أخي القارئ أقوال هؤلاء الجهابذة من العلماء في تقسيمهم للبدعة:

العالم الأول: وهو العلامة وحيد عصره وحجة وقته، وشارح صحيح مسلم الإمام الحافظ النووي - رحمته الله - حيث قال في صحيح مسلم (٦ - ٢١) ما نصه: قول النبي ﷺ: (كُلُّ بدعة) هذا عام مخصوص والمراد غالب البدع، وقال أهل اللغة: هي كُلُّ شيء عُمِلَ على غيرِ مثال سابق، وهي منقسمة إلى خمسة أقسام.

وقال أيضاً في (تهذيب الأسماء واللغات): البدعة بكسر الباء في الشرع هي إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ وهي منقسمة إلى حسنة وقيحة. وقال أيضاً - أي النووي -: والمحدثات، بفتح الدال جمعُ مُحدثة، والمراد بها: ما أحدث وليس له أصل في الشرع.. ويسمى في عرف الشرع بدعة، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة، فالبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة، فإن كُلَّ شيء أحدث على غير مثال يسمى بدعة سواء كان محموداً أو مذموماً. اهـ

العالم الثاني: ألا وهو أمير المؤمنين في الحديث الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر العسقلاني شارح البخاري المجمع على جلالة قدره حيث قال ما نصه: «وَكُلُّ ما لم يكن في زمنه ﷺ يُسمى بدعة، لكن منها ما يكونُ حسن ومنها ما يكونُ خلاف ذلك» اهـ

العالم الثالث: وهو أبو نعيم حيث روى عن إبراهيم الجنيدي فقال: سمعت الشافعي يقول: البدعة بدعتان، بدعة محمودة وبدعة مذمومة، فما وافق السنة فهو محمود، وما خالف السنة فهو مذموم.

العالم الرابع: ألا وهو سلطان العلماء العز بن عبد السلام رحمته الله: حيث قال في آخر كتابه (القواعد) ما نصه: «البدعة منقسمة إلى واجبة، ومحرمة، ومندوبة، ومكروهة، ومباحة» ثم ضرب مثال لكل واحدة منها، ثم قال: «والطريق في ذلك أن تُعرض البدعة على قواعد الشريعة فإن دخلت في قواعد الإيجاب فواجبة، وإن دخلت في قواعد التحريم فمحرمة، أو النذب فمندوبة أو المكروه فمكروهة، أو المباح فمباحة» انتهى كلامه رحمته الله.



فهؤلاء العلماء الذين ذكرناهم - أخي القاريء - لهم ثقلهم بين علماء المسلمين، وقد قَسَمُوا البدعة إلى أقسامها الخمسة المذكورة آنفاً.

بل قد استنبط العلماء والمفسرون بأن القرآن يؤيد البدعة الحسنة: فلقد روى الطبراني في الأوسط عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: إن الله فرض عليكم صوم رمضان ولم يفرض عليكم قيامه، وإنما قيامه شيء أحدثتموه فدوموا عليه فإن ناساً من بني إسرائيل ابتدعوا بدعاً فعابهم الله بتركها فقال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾ وفي سنده زكريا بن أبي مريم ذكره ابن حبان في الثقات.

وقال الدارقطني: وما استنبطه الصحابي الجليل أبو أمامة رضي الله عنه صحيح فإن الآية لم تعب أولئك الناس على ابتداع الرهبانية لأنهم قصدوا بها رضوان الله بل عابهم على أنهم لم يراعوها حق رعايتها وهذا يُفيد مشروعية البدعة الحسنة كما هو ظاهر من نص الآية وفهم الصحابي الجليل لها. اهـ

فانظر بالله عليك أخي المسلم: أين قولهم أصلحهم الله: إنه ليس ثم شيء في الدين يُسمى بدعة حسنة، وقول أئمة المسلمين كما رأيت وعلى رأسهم الإمام الجليل صاحب المذهب الإمام الشافعي رحمته الله؟ والذي يقول: البدعة بدعتان، بدعة محمودة وبدعة مذمومة، فما وافق السنة فهو محمود، وما خالف السنة فهو مذموم.

وما أجمل ما قاله القائل:

فأَعَنَ بِهِ وَلَا تُخْضُ بِالظَّنِّ وَلَا تُقَلَّدُ غَيْرَ أَهْلِ الْفَنِّ

ومن الغريب العجيب أن نرى هؤلاء القوم عندما يُصعقون بأقوال أئمة المحدثين وفحول علماء الأمة في تقسيمهم للبدعة وشرح المعنى المراد منها

بخلاف فهمهم السقيم لها، فلأنهم يصبحون كالمستجير من الرمضاء بالنار. فيقولون: إن مُراد العلماء بذلك هو البدعة اللغوية، وهذا الكلام مما تضحك منه الثكلاء، وذلك لأن من تمنع في أقوال العلماء المذكورة آنفاً يعلم حقيقة مرادهم. فإذا علم المعارضون إن قولهم هذا لا ينخدع به العوام من الناس فضلاً عن طلبة العلم والعلماء. قاموا بحيلة أخرى وهي قولهم إن المراد (ببدعة الضلالة) هو ما ابتدع في الأمور الشرعية دون غيرها من الأمور الدنيوية، ثم حكموا على البدعة الدينية بأنها ضلالة ولم يرضوا بأن تكون البدعة الدنيوية ضلالة مع كونها جميعاً بدعاً محدثة لم تكن من قبل!! ثم أليس قولهم بهذا التقسيم - أي إلى دينية ودنيوية - هو بدعة في حد ذاته، لأنه لم يكن في عهده ﷺ؟؟ فوقعوا فيها أرادوا الإنفكاك منه وهو التقسيم والله در القائل:

إِنْ كُنْتُ لَا تَدْرِي فَتِلْكَ مُصِيبَةٌ وَإِنْ كُنْتُ تَدْرِي فَالْمُصِيبَةُ أَعْظَمُ

وإلى هنا أكتفي بهذا العرض المختصر والموجز خوف الإطالة لأقوال جهابذة علماء الأمة في شرح معنى البدعة وتقسيمها، ومن ثم أترك الخيار في الاختيار للقارئ العزيز بأن يأخذ بقول من يريد من أقوال الأئمة العلماء المحدثين السابقين أو بقول المتأخرين المتطفلين، وحتى لا يقع في التبديع لعلماء المسلمين وعامتهم بغير علم.

* * *

بعض أفعال الصحابة لأمر لم يفعلها النبي ﷺ

ومن هذا المنطلق سوف أطرح للقراء بعض أفعال وأقوال الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم والذين فهموا معنى البدعة المشار إليها في الحديث لاسيما أنها بعد وفاته ﷺ ولم يفعلها في حياته، وهي في العبادات فهل يتهمهم المعارضون بالبدعة و الضلالة أم ماذا؟؟! فإليكم بعض أفعالهم ﷺ:

أولاً: جمع القرآن

فلقد جاء في حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه أنه قال: «قبض النبي ﷺ ولم يكن القرآن جمع في شيء». فنقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو الذي أشار على أبي بكر رضي الله عنه بجمع القرآن في مصحف عندما كثر القتل بين الصحابة في واقعة اليمامة، فتوقف أبو بكر وقال: كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال عمر: هو والله خير ونقول للمعارض أنظر إلى قول عمر لسيدنا الصديق «هو والله خير»، فلم يزل عمر يُراجع أبا بكر حتى شرح الله صدر أبي بكر له، وبعث أبو بكر إلى زيد بن ثابت فكلفه بتتبع القرآن وجمعه، قال زيد: فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال، ما كان أثقل عليّ مما كلفني به أبو بكر من جمع القرآن ثم قال زيد بن ثابت: كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال الصديق «هو خير» فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري. وليراجع المعارضون والقراء هذه القصة فهي مبسطة في صحيح البخاري.

ثانياً: فصل مقام إبراهيم عن البيت

فلقد أخرج البيهقي بسند قوي عن عائشة رضي الله عنها قالت: إن المقام كان في زمن النبي ﷺ وفي زمن أبي بكر ملتصقا بالبيت، ثم أخره عمر بن الخطاب رضي الله عنه. قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في الفتح: ولم يُنكر الصحابة فعل عمر، ولا من جاء بعدهم فصار إجماعاً، وكذلك هو أي سيدنا عمر أول من عمل عليه المقصورة التي تشابه المقصورة الموجودة الآن.

١. فتح الباري، ج ٩، ص ١٢

٢. فتح الباري، ج ٨، ص ١٦٩

ثالثاً: زيادة الاذان الأول يوم الجمعة

ففي صحيح البخاري عن السائب بن زيد قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم. فلما كان عثمان.. زاد النداء الثالث^١. باعتبار إضافته إلى الأذان الأول والإقامة، ويُقال له أول باعتبار سبقه في الزمان على أذان الجمعة، ويقال له ثاني بإسقاط اعتبار الإقامة.

رابعاً: الصلاة على النبي ﷺ التي أنشأها سيدنا علي رضي الله عنه

وكان يُعلّمها للناس. ذكرها سعيد بن منصور وابن جرير في تهذيب الآثار وابن أبي عاصم ويعقوب بن أبي شيبة في أخبار علي، والطبراني وغيرهم عن سلامة الكندي.

خامساً: ما زاده ابن مسعود في التشهد

فقد كان يقول بعد قوله «ورحمه الله وبركاته» كان يقول: «السلام علينا من ربنا». رواه الطبراني في الكبير ورجالہ رجال الصحيح كما في مجمع الزوائد.

سادساً: زيادة عبد الله بن عمر (البسملة) في أول التشهد

وكذلك ما زاده في التلبية بقوله: «لبيك وسعديك والخير بيدك والرغبة إليك والعمل..» وهي مبسوطة في صحيح البخاري (١٧٠ / ٢)، ومسلم (١١٨٤).

سابعاً: استلام ابن عباس رضي الله عنه أركان الكعبة الأربعة

فقد أخرج البخاري والترمذي والطبراني في الكبير والهيثمي في مجمع الزوائد أن أبي الطفيل قال قدم معاوية وابن عباس الكعبة فاستلم ابن عباس الأركان كلها فقال له معاوية إنما استلم رسول الله ﷺ الركنين اليمانيين! قال ابن عباس: «ليس شيء من البيت مهجوراً»^١. والذي ثبت عن سيدنا رسول الله فيما رواه عنه البخاري ومسلم وغيرهما أنه كان يستلم الركنين اليمانيين من الكعبة المشرفة، ولم يستلم غيرهما^٢.

ثامناً: قراءة سورة العصر قبل التفرق

أخرج الطبراني في الأوسط عن أبي مدينة الدارمي وكانت له صُحبة قال: «كان الرجلان من أصحاب النبي ﷺ إذا التقيا لم يفترقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ»^٣.

تاسعاً: تقبيل القبر الشريف

فعن داود بن أبي صالح قال: أقبل مروان يوماً فوجد رجلاً واضعاً وجهه على القبر النبوي، فقال له مروان أتدري ما تصنع؟ فإذا هو أبو أيوب الأنصاري، فقال أبو أيوب: نعم جئتُ رسول الله ﷺ ولم آتِ الحجر^٤.

١. صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٦٢ مسند احمد، ج ١، ص ٢١٧

٢. صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٦٢

٣. العصر: ١ - ٢

٤. مسند احمد، ج ٥، ص ٤٢٢

عاشراً: أن يُصلي المسافر الرباعية أربعة ركعات

فلقد أخرج البخاري في صحيحه^١ ومسلم^٢ أن النبي ﷺ كان يُلَازِم في أسفاره كُلها القصر فيصلي الظهر والعصر والعشاء ركعتين ركعتين، ولم يثبت قط أنه صلى الرباعية أربعاً في السفر، ومع ذلك فقد صلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في منى أربعاً وأنكر عليه ابن مسعود ثم صلاها - أي ابن مسعود - معه أربعاً، فلما قيل له، قال إني أكره الخلاف..... إلخ من زيادة الصحابة وعلماء وفضلاء الأمة.

فكل هؤلاء الصحابة رضوان الله عليهم أحدثوا أشياء رأوها حسنة لم تكن في عهد المصطفى ﷺ ولم يفعلها في حياته وهي في العبادات، فما قول المعارضين فيهم رضوان الله عليهم؟ وهل هم من أهل الضلال والبدع المنكرة أم ماذا؟ وهل هم ممن يظنون أن النبي ﷺ لم يُبلغ ما ينبغي للأمة أن تعمل به ﴿نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^٣.

ترك النبي ﷺ للشئ، لا يعني تحريمه

وبعد هذا التبيان الجلي من أقوال علماء الأمة وأفعالهم، لم يبق للمعارضين سوى حُجَّة واحدة هي والله أوهى من خيوط العنكبوت وباليتههم سكتوا ولم يتفوهوا بها، ألا وهي قولهم: [لو كان الإحتفال بالمولد من الدين لَبَيَّنَهُ الرسول ﷺ للأمة أو فعله في حياته أو فعله أصحابه رضي الله عنهم، ولا يقول قائل أن الرسول ﷺ تركه تواضعاً منه فإن هذا طعن فيه عليه الصلاة والسلام]

١. صحيح البخارى، ج ٢، ص ٣٥

٢. صحيح مسلم، ج ٢، ص ١٤٥

٣. الانعام: ١٤٣

فالجواب على ذلك هو: أن ترك النبي عليه الصلاة والسلام لكثير من الأشياء لا يعني تحريمها. فقد يكون تركه لها مخافة أن تُفرض كصلاة التراويح. وإما أن يكون تركه لعدم تفكيره فيه مثل اتخاذ منبر له^١.

وإما أن يكون تركه لدخوله في عموميات أو أحاديث، كتركه لكثير من المندوبات لأنها مشمولة في قوله تعالى: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^٢.

وإما أن يكون تركه خشية تغيير قلوب بعض الصحابة، كما قال لعائشة رضي الله عنها: «لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم فأدخلت فيه ما أخرج منه والزمته بالأرض وجعلت له بابين باباً شرقياً وباباً غربياً فبلغت به أساس إبراهيم عليه السلام»^٣.

والترك وحده إن لم يصحبه نص على أن المتروك محظور لا يكون حجة في التحريم، بل غاية أمره أن يفيد أن ترك ذلك الفعل مشروع.

فإن كل ما لم يفعله الرسول ﷺ أو الصحابة من بعده لا يُعتبر تركهم له تحريماً، حسب ما تقتضيه القواعد الأصولية والتي أولها: أن يكون كالنهي المطلق نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَى﴾^٤، وقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾^٥.

أو كلفظ التحريم نحو ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾^٦.

أو كاذم الفعل والتوعد عليه بالعقاب نحو «من غشنا فليس منا»^٧.

١. الحج: ٧٧.

٢. صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٥٦.

٣. الامراء: ٣٢.

٤. البقرة: ١٨٨.

٥. المائدة: ٣.

٦. سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٧٤٩.

والترك هنا ليس واحداً من هذه الثلاثة فلا يقتضي التحريم فافهم.
 ثانيها: إن الله تعالى قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^١ ولم يقل وما تركه فانتهاوا عنه، فإذا الترك لا يفيد التحريم.
 ثالثها: قال النبي ﷺ: «ما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه»^٢ ولم يقل ما تركته فاجتنبوه، فكيف يدل الترك على التحريم؟؟
 رابعها: أن الأصوليين عرفوا السنة بأنها قول النبي ﷺ وفعله وتقريره ولم يقولوا قط وتركه، لأنه ليس بدليل.

خامسها: تقدم أن الترك يحتمل أنواعاً غير التحريم، والقاعدة الأصولية هي: «أن ما طرأ عليه الإحتمال سقط به الاستدلال».

سادسها: أن الترك أصل، ولأنه عدم فعل، والعدم هو الأصل والفعل طارئ عليه، والأصل لا يدل على شيء لغة ولا شرعاً، فلا يقتضي الترك التحريم، ولذلك علم أن النبي لم يفعل جميع المندوبات المباحات، لأنها كثيرة لا يستطيع بشر أن يستوعبها، ولاشتغاله عليه الصلاة والسلام بمهام أعظم استغرق معظم وقته من تبليغ الدعوة ومحاربة المشركين، ونقاش مع المخالفين مما هو مهم لتأسيس الدولة الإسلامية، بل إنه ترك بعض المندوبات عمداً مخافة أن تفرض على أمته أو يشق عليهم إذا هو فعلها، فلقد روى البخاري (١١٧٧) عن السيدة عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «إن الرسول ﷺ يترك العمل وفعله أحب إليه خشية أن يستسن الناس به فيفرض عليهم، وكان يحب ما خفف عليهم»^٣.

١. الحشر: ٧.

٢. كنز العمال، ج ١، ص ١٩٣، وفي صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٠٢، بلفظ: «وما نهيتكم عنه فدعوه».

٣. صحيح البخاري، ج ٢، ص ٤٣، بلفظ: «كان رسول الله ﷺ ليدع العمل وهو يحب أن يعمل به

خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم»

ثم إن الرسول ﷺ قال موضحاً لنا هذا الإشكال بقوله كما في مُجمع الزوائد وعند الحاكم والبخاري والدارقطني: «ما أحل الله في كتابه فهو حلال، وما حرم الله فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، فاقبلوا من الله عافيته، فإن الله لم يكن لينسى شيئاً ثم تلا ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾^١».

والذي نعلمه أنه لم يأت في حديث واحد ولا أثر في التصريح بأن النبي ﷺ إذا ترك شيئاً كان ذلك الشيء المتروك حراماً أو مكروهاً.

وما أجمل ما قاله الإمام الشافعي رحمه الله وأرضاه لدحض هذا الجهل المركب لدى المعارض، وحقيقة فهمه رحمه الله لقول النبي: «من سن في الإسلام سنة حسنة»^٢ عندما قال - أي الشافعي - [كل ما له مستند من الشرع فليس ببدعة ولو لم يعمل به السلف، لأن تركهم للعمل به قد يكون لعذرٍ قام لهم في الوقت، أو لما هو أفضل منه، أو لعله لم يبلغ جميعهم علم به] انتهى كلام الشافعي.

فإذاً ليس كل ما لم يفعله الرسول ﷺ خارجاً عن السنة طالما أن له أصلاً في الشرع، بل إن الحوافز القولية الكثيرة لعمل الخيرات، والترغيبات الكثيرة القولية بالفضائل العامة والخاصة هي أيضاً من السنة والإحتفال بالمولد النبوي منها كما سيأتي إثباته، كما أن التقارير الصادرة عن رسول الله ﷺ فيما يحدث من الخير مما لا يخالف المشروع هي أيضاً من السنة، بل هي طريقة الرسول وسنته التي حث على اتباعها والتمسك بها.

ونقول أن من زعم تحريم شيء بدعوى أن النبي ﷺ لم يفعله فقد ادعى ما ليس له دليل، وكانت دعواه مردودة. فكيف وإن فعلها عليه الصلاة والسلام ولكن بصورة وكيفية مختلفة؟

١. مريم: ٦٤

٢. مجمع الزوائد، ج ١، ص ١٤١

٣. صحيح مسلم، ج ٣، ص ٨٧

عدم فعل الصحابة للمشي، لا يعني كراهته

أما شبهة من يتشدد بعدم فعل الصحابة ويقول هل فعل الصحابة كذا وكذا من بعده؟ فإننا نترك الإمام الحافظ الذهبي يُجيبه على ذلك كما جاء في معجم الشيوخ (١/ ٧٣ و ٧٤) حيث قال: «فإن قيل: فهلاً فعل ذلك الصحابة قيل: لأنهم عاينوه حياً، وتملأوا به، وقبلوا يده، وكادوا يقتلون على وضوئه، واقتسموا شعره المطهر يوم الحج الأكبر، وكان إذا تنخم لا تكاد نخامته تقع إلا في يد رجل فيدلك بها وجهه، ونحن فلما لم يصح لنا مثل هذا النصيب الأوفر، ترامينا على قبره بالالتزام والتبجيل والإستلام والتقبيل، ألا ترى كيف فعل ثابت البناني، كان يُقبل يد أنس بن مالك ويضعها على وجهه ويقول: يدٌ مست يد رسول الله ﷺ، وهذه الأمور لا يُحركها من المسلم إلا فرط حبه للنبي، إذ هو مأمور بأن يُحب الله ورسوله أشد من حبه لنفسه، وولده، والناس أجمعين، ومن أمواله ومن الجنة وحوورها، بل خلق من المؤمنين يحبون أبابكر وعمر أكثر من حب أنفسهم» انتهى كلام الذهبي رحمه الله.

ومن هذا المنطلق فعل كثير من الصحابة باجتهاداتهم كما ذكرتُ وبيّنتُ سابقاً أموراً كثيرة لم يفعلها النبي عليه الصلاة والسلام ولكن لها أصل، فكانت سنة الرسول ﷺ وطريقه قبول ما كان من العبادة والخير ويتفق مع المشروع ولا يخالفه، ورد ما كان مخالفاً لذلك، فهذه سنته وطريقته التي سار عليها خلفاؤه وصحابته واقتبس منها العلماء رضوان الله عليهم قولهم: [إن ما يُحدث يجب أن يُعرض على قواعد الشريعة ونصوصها فما شهدت له الشريعة بالحسن فهو حسن مقبول، وما شهدت له الشريعة بالمخالفة والقبح فهو مردود وهو البدعة المذمومة، وقد يسمون الأول بدعة حسنة من حيث اللغة باعتباره مُحْدَثاً وإلا فهو

في الواقع ليس ببدعة شرعية بل هو سنة مستنبطة ما دامت شواهد الشريعة تشهد له بالقبول [كما بينه سلطان العلماء العز ابن عبد السلام رحمته].

بعض الأمور المبتدعة عند المعارضين

وعلى كل حال نحن نقول للمعارضين هداهم الله وأرشدهم للحق، إن كنتم مُصرين على رأيكم ولم تُقيموا وزناً ولا اعتباراً لأقوال العُمد من الأئمة الأعلام فنقول لكم بناءً على القاعدة التي أصَلتموها بأنفسكم. والتي تقول: [إن من أحدث شيئاً لم يفعلهُ رسول الله ﷺ أو صحابته فقد ابتدع في الدين، ويُفهم منه أن النبي ﷺ لم يُكمل الدين لهذه الأمة، وأن الرسول ﷺ لم يبلغ ما ينبغي للأمة أن تعمل به، ولا يقول أو يعتقد ذلك إلا زنديق مارق عن دين الله] انتهت القاعدة التي أصَلها المعارضون.

فنقول لكم كما قال القائل: «من فيك تُدينك».

فقد أحدثتم في العبادات وفروعها مسائل كثيرة لم يفعلها النبي ﷺ ولا الصحابة ولا التابعون ولا حتى تابعو التابعين، فعلى سبيل المثال لا الحصر:

١. جمع الناس على إمام واحد لأداء صلاة التهجد بعد صلاة التراويح في الحرمين الشريفين وغيرهما من المساجد.

٢. قراءة دعاء ختم القرآن في صلاة التراويح وكذلك في صلاة التهجد.

٣. تخصيص ليلة ٢٩ أو ليلة ٢٧ من شهر رمضان لختم القرآن في الحرمين وغيرهما من المساجد.

٤. قول المنادي قبل صلاة التراويح: «صلاة القيام أتابكم الله».

٥. إقامة أسبوع خاص بالمساجد في كل عام.

٦. إقراركم لمن يقوم بتطويف الحاج والمعتمر سبعة أشواط حول الكعبة وبين الصفا والمروة.

٧. القول: بأن التوحيد ينقسم إلى ثلاثة أقسام: توحيد ألوهية، وتوحيد ربوبية، وتوحيد أسماء وصفات. فهل هذا التقسيم جاء في حديث شريف، أم هو قول أحد من الصحابة أو التابعين أو تابع التابعين أو أحد الأئمة الأربعة؟! إلى غير ذلك مما لا يتسع المجال لذكره من تخصيص هينات للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وجامعات إسلامية، وجمعيات لتحفيظ القرآن، ومسابقات تحفيظ القرآن، واختتام الدورة الفلانية في تحفيظ القرآن وتوزيع الجوائز ومكاتب دعوة وإرشاد، وأسابيع احتفال بالمشايخ. ومع ذلك فنحن لا ننكر هذه الأشياء إلا أنها من البدع الحسنة التي يُنكر هؤلاء القوم على من يفعل أمثالها ثم يفعلونها.

ولله در القائل:

وعين الرضا عن كُلِّ عيبٍ كليلَةٌ ولكن عين السُّخْطِ تبدي المساويا
ففعلكم هذه المبتدعات التشريعية التي لم يفعلها الرسول ﷺ فيه تعارض واضح مع قاعدتكم التي تقول: أن العبادات توقيفية وإن كُلَّ من يُحدثُ أمراً لم يفعله الرسول ﷺ وأصحابه فهو بدعة (سيئة) فلربما تكونوا ممن أذن لكم بالتشريع من دون الناس!! وجنت على نفسها براقش!!.

* * *

توضيح معنى (العبادات توقيفية)

وهنا يجب أن أقف وقفة بسيطة حول ما يُدندن حوله المعارضون للتغريب بالسذج من طلبة العلم والعوام من الناس وهي قولهم: [إن العبادات توقيفية وأن كُلَّ شيء يُفعل ويُتغنى به الأجر والثواب يُعتبر من العبادات التي يُتوقف فيها].

فأقول إن كانت العبادات على مفهومكم القاصر توقيفية على إطلاقها، فلماذا أحدثتم تلك الأمور التي نقلتها عنكم قبل أسطر؟ وهل ابتداعكم لها عبث؟؟ أم أنكم تبتغون به الأجر والثواب؟؟؟

فاعلم أخي القارئ - بورك فيك - أن الله شعائر يجب تعظيمها، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾^١.

ومن أعظم شعائر الله: الحبيب عليه الصلاة والسلام.
فالشعائر جمع شعيرة وهي تُطلق على مناسك الحج كالطواف والسعي.
وتُطلق أيضاً على الأماكن التي تكون عندها العبادة كالمشعر الحرام.

فالعبادة في الإسلام: هي مُطلق الطاعة والخضوع لله تعالى في تنفيذ ما شرع فرضاً كان أو نفلاً أو مباحاً بنية القرينة ضمن الأصول والقيود الشرعية المتقدمة.
وتطلق الشعيرة أيضاً على كل معلم من معالم الإسلام، عبادة كانت أو مكاناً أو شخصاً أو حتى بهيمة من البهائم يقول تعالى: ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ...﴾^٢.

فكل معلم من معالم الإسلام شعيرة، ومن هنا يتضح الفرق بين الشعيرة والعبادة. فالشعيرة أعم والعبادة أخص، فكل عبادة شعيرة وليس كل شعيرة عبادة فافهم.

فالشارع أمرنا بتعظيم البيت الحرام وبناء المساجد وتعظيم النبي ﷺ وتوقيره ولم يأمرنا بعبادة الكعبة ولا بعبادة الرسول ولا بعبادة المساجد ولا بعبادة الصحابة والصالحين من عباد الله مع أن توقيرهم واجب واحتقارهم كفر لأنهم يمثلون الدين.

١. الحج: ٣٢.

٢. الحج: ٣٦.

فقراءة قصة مولد رسول الله ﷺ في يوم مولده وغيره، طاعة لما يحتوي عليه الاحتفاء من تعريف الأمة بقدر هذا النبي ﷺ من خلال شئائله وسرد سيرته نثراً أو شعراً وغرس محبته وإجلاله في قلوب المسلمين، والدعوة إلى التأسّي والإقتداء به، فلا يكون الإلتباع إلا بمعرفة، ولا تكون المعرفة إلا بالذكر والتذكير والتعريف والبيان بأي وسيلة عرفها الإنسان بحسب مقتضى كل عصر ومجتمع. وليس في الشريعة ما يمنع من الاستفادة من التعريف والبيان المستجدة في كل عصر ومصر بحيث لا يصطدم بحكم أو نص شرعي مُقرر وقد جاءت القاعدة الأصولية في هذا البيان أن (الوسائل لها حكم المقاصد) فإذا كان المقصد شرعياً، فلا مدخل للإبتداع في مثل ذلك، كما يثبته المخالف، علماً بأن المولد النبوي الشريف يستمد مشروعيته من الأدلة العامة قبل الخاصة كما صرح بذلك شارح البخاري الحافظ ابن حجر العسقلاني عند تخريجه لحديث صيام يوم عاشوراء. كما سيأتي لاحقاً عندما قال: [وقد ظهر لي تخريجها على أصل ثابت، وهو ما ثبت في الصحيحين] من أن النبي ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء..... إلى أن قال فيستفاد منه فعل الشكر لله على ما مُنَّ به في يوم معين].

فمن هذا المنطلق يتضح لنا أن أصل العبادات توقيفية، فلا يصح من أي إنسان أن يُصلي الفجر مثلاً أربع ركعات أو العصر ستة ركعات، ولكن فروع العبادات المستمدة مشروعيتها من الأصول فللإجتهد نصيب فيها ضمن القواعد الأصولية. فعلى سبيل المثال ما ذكره الحافظ الذهبي في سير أعلام النبلاء (١١ / ٢١٢) قال: [قال عبد الله ابن الإمام أحمد بن حنبل: كان أبي يُصلي في كل يوم ثلاث مئة ركعة، فلما مرض من تلك الأسواط أضعفته فكان يصلي كل يوم وليلة مئة وخمسين ركعة].



وكذلك ما رواه أبو نُعيم في الحلية (١/ ٣٨٣): «وكان لأبي هريرة رضي الله عنه خيط فيه ألف عقدة، لا ينام حتى يُسبح به».

ومما ثبت بأسانيد صحيحة وكثيرة أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه خصص عشية يوم الخميس ليُحدّث عن رسول الله ﷺ. رواه ابن أبي شيبة في المصنف (٨/ ٥٦٥)، والحاكم في المستدرک (١/ ١١١ و ٣/ ٣١٤) والطبراني في المعجم الكبير (٩/ ١٢٣) وغيرهم بأسانيد متعددة.

فلا تغتر بعد ذلك أخي المسلم بتلك الترهات التي يقول بها المعارضون عن جهل في مفهوم العبادات.

* * *

الخيانة العلمية فيما يختص بنشأة الاحتفال بمولده ﷺ

أما فيما يختص بنشأة الاحتفال بمولده ﷺ:

فأقول لقد مهّد المعارضون هداهم الله لإحقاق الباطل وإبطال الحق ولو بالتدليس والخيانة في النقل عن علماء المسلمين كما سترأه الآن واضحاً جلياً، أو بالكذب كعادتهم على العوام من الناس وقليلي الفهم منهم فيما يختص بنشأة الإحتفال.

فللأسف الشديد الشديد - أخي المسلم بارك الله فيك - نجد هؤلاء المانعين لاسيما من نأتمنهم على أبنائنا وفلذات أكبادنا من يقوم بتحريف النصوص في كُتب المناهج الدراسية، وذلك بيسر العبارات والخيانة في النقل عن علماء المسلمين!!! فهاهم يُحرفون ويبترون كلام شيخ الإسلام ابن تيمية كما في مقرر كتاب التوحيد للصف الثالث الثانوي قسم العلوم الشرعية!! في الباب الرابع

الفصل الرابع صفحة ١٢٧ ' وذلك لما تُمليه عليهم أمانتهم العلمية! ولا حول ولا قوة إلا بالله.

أقول لقد حرّفوا وبتروا كلام شيخ الإسلام ولم يوردوه كاملاً حتى لا يتضح للناس وخاصة لطلاب العلم الحقيقة المُرّة التي لا توافق هواهم، فقد نقلوا ما جاء عنه رحمته في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم (٦١٥ / ٢) أنه قال: [وكذلك ما يُحدثه بعض الناس إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام وإما محبة للنبي ﷺ وتعظيمًا له.....]. الى هنا ولم يُكملوا العبارة واكتفوا بوضع عددٍ من النقاط على السطر لإيهام الناس أن لا أهمية للكلام الذي بعده. والواقع بخلاف ذلك، فإن ابن تيمية رحمته لم يقل ذلك فحسب بل قال: [وكذلك ما يُحدثه بعض الناس إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام وإما محبة للنبي ﷺ وتعظيمًا له، والله قد يُثيبهم على هذا المحبة والإجتهاد]. فحذفوا قوله رحمته «والله قد يُثيبهم على هذا المحبة والإجتهاد».

بل إنهم أخى المسلم لم يكتفوا بتحريف النصوص والتلاعب بها ويقفوا عند هذا الحد فحسب، بل أنه بلغ بهم الحال الى بتر الكلام والتدليس في النقل والذي يُعد فاعله ساقط العدالة والرواية وعن لا يُعتدّ بقوله وشهادته كما هو مُقرر عند أهل الحديث.

فلقد دلسوا على شيخ الإسلام ابن تيمية فيما نقلوه عنه أيضاً في كتاب التوحيد المُشار اليه سابقاً وفي نفس الصفحة المذكورة، وذلك بسترهم لكلامه الذي أوردوه عنه من كتابه اقتضاء الصراط المستقيم (٦١٥ / ٢) حيث قالوا أنه قال: [فإن هذا لم يفعله السلف ولو كان خيراً محضاً لكان السلف رحمته أحقّ به منا.....].

١ . انظر الوثيقة رقم (١) في ملحق الوثائق آخر الكتاب .

٢ . انظر الوثيقة رقم (٢) في ملحق الوثائق آخر الكتاب .



أقول: إن هذه العبارة التي نقلوها عنه هي والله عينُ الخيانة في النقل وعدم الأمانة العلمية، فهم يُريدون أن يُطمسوا التصريح الجلي لشيخ الإسلام ابن تيمية بأن الإحتفال بالمولد النبوي الشريف له مُقتضى يقوم به وهو المحبة والتعظيم، وهذا ما يوافقه فيه أيضاً شارح البخاري الحافظ ابن حجر كما سيأتي، ومن ثم يُقرر شيخ الإسلام أنه لا مانع منه (أي فعل الإحتفال بالمولد) وإن لم يفعلهُ السلف، وهذا هو الواقع الذي لا يستطيع أحد أن ينفيه عنه. وإليك كامل عبارته التي حرفوها والتي قال فيها رحمته ما نصه: [فإن هذا لم يفعلهُ السلف مع قيام المقتضى له وعدم المانع منه ولو كان خيراً محضاً لكان السلف رحمته أحقُّ به منا.....]. فحذفوا قوله رحمته «مع قيام المقتضى له وعدم المانع منه».

أقول: الحمد لله الذي أوقع هؤلاء المعارضين في شركِ أفعالهم وجعلهم يُقرّون ويعترفون وبصورة غير مباشرة ورغماً عن أنوفهم ومن حيث لا يشعرون وذلك لما اقترفته أيديهم (مُكرهاً أخاك لا بطل) بأن شيخ الإسلام لا يُمانع من عمل المولد النبوي الشريف ولو لم يعمل به السلف، وإلا بماذا تُفسر أخي بارك الله فيك حذفهم وبتّهم لهذه العبارة بالذات من هذا النص لشيخ الإسلام ابن تيمية؟؟

وتجدهم أخي المسلم بعد تحريفهم وخيانتهم في النقل وبتّهم للعبارات المذكورة سابقاً يقولون وبكل جرأة وللأسف الشديد لإخفاء هذه الجريمة الشنعاء (انتهى ببعض الاختصار)!!.

أقول: أي إختصار هذا؟ بل إن هذا لعمرى عينُ الخيانة في النقل وعدم الأمانة العلمية، فإن الإختصار لا يُخل بالمعنى ولا يجعل من النفي إقراراً ولا من الإقرار نفيّاً، ولا يُثبت منفيّاً ولا يُنفي اثباتاً، كما هو معلوم، وما فعلهُ أصحاب الأمانة العلمية يُخالف هذه القاعدة والله المستعان.

بل إن الأعجب من ذلك كله كيف يغض هؤلاء الأمناء النظر فيما قرره شيخ الإسلام رحمه الله في الصفحة التي تلي مباشرة الصفحة التي نقلوا عنه منها ما حرفوه وبثروه عنه والتي يقول فيها:

«فتعظيم المولد واتخاذهُ موسماً قد يفعله بعض الناس ويكون له فيه أجر عظيم لحسن قصده وتعظيمه لرسول الله ﷺ».

ومن التناقض العجيب لهؤلاء القوم أخى المسلم والذين يتشدقون بمقولة الإمام مالك رحمه الله «كُلُّ يُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ وَيُرَدُّ» ويجعلونها سلاحاً يضربون به أقوال من خالفهم من علماء الأمة والذي لا يوافق هواهم ويتعارض مع فكرهم ومشرهم.

تجدهم يطبقون هذه المقولة في حق علماء دون غيرهم من العلماء! وأكبر شاهد على ذلك هو أما كان في وسعهم بدّل أن يعمدوا إلى التدليس وتحريف النصوص وبترها والكذب والخيانة في النقل عن شيخ الإسلام، أن يعمدوا إلى مقولة مالك ويردوا بها على شيخ الإسلام مقولته تلك وهي أسلم طريق لهم من تلك الجريمة؟

أنا أجيئك أخى المسلم على ذلك وهو أن تلك الهالة من التقديس والتعظيم التي بنوها حول شيخ الإسلام ابن تيمية لعشرات من السنين جعلتهم وجعلت الكثير من العوام والسذج وصغار طلبة العلم يتوهمون العصمة له، وجعلت من الصعب لهؤلاء المقدسين له أن يردوا أو ينتقدوا عليه ما لا يوافق فكرهم من أقواله رحمه الله مما جعلهم يعمدون إلى مثل تلك الوسائل من الخيانة والتدليس وإلا سوف يهدمون ما بنوه لعشرات السنين والله المستعان.

بل ويستمر بهم الأمر أخي المسلم في الكذب على علماء المسلمين بدون تَوَرُّع حتى كذبوا على الإمام الحافظ ابن كثير بعد ما كذبوا على شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قالوا بالحرف الواحد في تلك المطويات التي وزعوها يمنة ويسرة ما نصه:

[ذكر الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (١١/ ١٧٢) إن الدولة الفاطمية العبيدية المنتسبة إلى عبيد الله بن ميمون القداح اليهودي. والتي حكمت مصر من سنة (٣٥٧ - ٥٦٧هـ) أحدثوا احتفالات بأيام كثيرة، ومنها الإحتفال بمولد النبي ﷺ] اهـ هذا ما نقلوه عن الحافظ ابن كثير بحذافيره .

وحسب المرجع الذي أشاروا إليه ودلسوا به على البسطاء من الناس أقول لهم: كذبتُم والله!! فأَيُّ تدليسٍ هذا وأي تحريف أين أمانة العلم وأين منهج العلماء فإنني وجدتُ ما ادعيتُموه على الحافظ وما نقلتُموه عنه إنما هو عين الكذب ومحضُ الإفتراء والتدليس والخيانة في القول عن علماء الأمة. فهل نأمن أخي القارئ بعد ذلك على هؤلاء القوم في نقولهم عن علماء الأمة؟؟ وإن كنتم أيها المعارضين مُصرين على ما ذكرتموه ونقلتُموه عن الحافظ ابن كثير فاقول لكم: «أخرجوه لنا إن كنتم صادقين». واقولُ لهم كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ...﴾^١. فهل هذا التلاعب بأقوال العلماء والخيانة في النقل عنهم والتدليس عليهم بالله عليك أخي القارئ مما يُرضي الله ورسوله؟؟ ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وأين يا أخي المسلم دعوى هؤلاء المعارضين بأنهم سوف يناقشون هذه القضية بعدلٍ وإنصافٍ وتجرُّدٍ عن كُلِّ هوى كما هي دعواهم في مطوياتهم التي نشروها؟ بل إنني أرى أنه عين التعصب المخزي والهوى الممقوت.

١ . انظر الوثيقة رقم (٤) في ملحق الوثائق آخر الكتاب .

٢ . النحل: ١٥٥

وإليك أخي القارئ - نور الله بصيرتك - الرأي الحقيقي للحافظ ابن كثير في عمل المولد ونشأته، والذي أخفاه من يدعون مناقشة الموضوع بعدل وإنصاف وتجرد عن كل هوى كما هي دعواهم.

قال الحافظ ابن كثير في (البداية والنهاية ١٣ - ١٣٦) طبعة دار المعارف، ما نصه: (الملك المظفر أبو سعيد كوكبري أحد الأجواد والسادات الكُبراء والملوك الأجماد، له آثارٌ حسنة - أنظر أخي القارئ بالله عليك إلى قوله له آثارٌ حسنة - وقال - أي ابن كثير - وكان يعمل المولد الشريف في ربيع الأول ويحتفل به احتفالاً هائلاً، وكان مع ذلك شهماً شجاعاً فاتكاً عاقلاً عالماً عادلاً، رحمه الله وأحسن مثواه) إلى أن قال: «وكان يصرف في المولد ثلاثمائة ألف دينار».

فانظر أخي القارئ رحمك الله إلى هذا المدح والثناء عليه من ابن كثير إذ أنه وصفه بأنه عالم، عادل، شهيم، شجاع، إلى قوله: رحمه الله وأحسن مثواه، ولم يقل: زنديق، فاجر، فاسق، مرتكب للفواحش والموبقات كما هي دعوى المعارضين - هدامهم الله - في كل من يُجيز عمل المولد الشريف!! وإنني أحيل القارئ إلى نفس المرجع السابق المذكور في البداية والنهاية فهناك كلام أعظم مما ذكرته لك في حق هذا الإمام الجليل لم أنقله خوف الإطالة.

وانظر أخي القارئ أيضاً إلى قول الإمام الحافظ الذهبي في (سير أعلام النبلاء ٢٢ - ٣٣٦) عند ترجمة الملك المظفر أبو سعيد كوكبري ما نصه: «كان متواضعاً، خيراً، سنياً، يحب الفقهاء والمحدثين».

بل وليكن في معلومية هؤلاء المعارضين أن أبا سعيد كوكبري هذا (الذي يعمل المولد) والذي هو في نظر المعارض مُبتدع زنديق، هو القائد الأول لجيوش صلاح الدين الأيوبي وزوج شقيقته، وهو الذي أخرج الصليبيين من بيت المقدس في معركة حطين، فهل لنا من سلفي لا يعمل المولد ويكون قائداً مثله يُخرج لنا اليهود من بيت المقدس؟؟؟



وليكن في علمك أخي المسلم وفي علم جميع المسلمين أن هذا الأسلوب من التدليس والخيانة في النقل لم يكن وليد هذا اليوم عند هذه الطائفة من الناس، بل هو ديدنهم منذُ نعمة أظافرهم، فكما حرفوا وبتروا كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن كثير، نجدهم حرفوا وبتروا من قبل كلام أمير المؤمنين في الحديث شارح صحيح مسلم الإمام الحافظ النووي كما في كتابه الأذكار بتحقيق الشيخ عبد القادر الأرناؤوط طبعة دار الهدى بالرياض حيث أنهم حرفوا كلام الإمام النووي في آخر فصلٍ من كتاب الحج والذي عقد الإمام فيه فصلاً سماه (فصلٌ في زيارة قبر رسول الله ﷺ وأذكارها) فحرفوا هدامهم الله هذه العبارة وجعلوها (فصلٌ في زيارة مسجد رسول الله ﷺ) ولم يكتفوا أيضاً بهذا القدر من التحريف والخيانة في النقل فحسب بل قاموا بحذف كامل قصة العُتبي التي استشهد بها الإمام النووي في نفس الفصل السابق. مما جعل الشيخ عبد القادر الأرناؤوط مُحقق كتاب الأذكار يبرأ الى الله تعالى من هذا الفعل القبيح في رسالة خاصة بخط يده^١. و ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾^٢.

فهذا التلاعب وهذه الخيانات في حق المتقدمين من علماء المسلمين حسب ما وقفتُ عليه حتى الآن وما خفيّ فهو أعظم. أما المتأخرون من العلماء فحدث ولا حرج فلم يسلم منهم أحدٌ من الكتّاب أو المحققين أو المفكرين أو الدعاة والذي كان من آخرهم الداعية الإسلامي المعروف علي زين العابدين الجفري سليل بيت النبوة الطاهرة، حيثُ أن أحد المأجورين منهم ممن باع دينه وأمانته بعرضٍ من الدنيا، قام بجمع عددٍ من إصدارات الجفري المسموعة وتلاعب بها، فقص وبتّر وحرف من كلامه ما يؤهم السامع بأن كلام هذا الداعية مُحالفٌ

١ . انظر الوثيقة رقم (٥) آخر الكتاب .

٢ . البقرة: ١٥٦

للشرع والسنة المطهرة وأخرجها في شريط مُفَبِّرك ومُنتَج حاجة في نفسه هو أعلم بها ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فإن مثل هذه الأفعال لا تليق بمسلم يؤمن بالله ويؤمن باليوم الآخر. لأن هذه الأفعال هي من أفعال اليهود الذين قال المولى سبحانه وتعالى فيهم: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾، وإن هذا المكر الذي فعلوه لن يُحِيقَ إلا بصاحبه قال تعالى: ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^١ وأني أخشى على كل من يقوم بنشر هذا الباطل أن يكون آثماً ومُحاسباً أمام الله تعالى يوم القيامة ويكون خصمه داعية إسلامياً بل أحد أحفاد المصطفى ﷺ ما لم يتسبب ويرجع إلى أصول الأشرطة التي بتر وحرف منها هؤلاء الذين لا يؤمن لهم في النقل عن المسلمين كما سبق أن بينت وأثبت لك بالوثائق والدلائل والبراهين. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾^٢.

فهل هذا التلاعب بأقوال العلماء والخيانة في النقل عنهم والتدليس عليهم بالله عليك أخي القارئ مما يُرضي الله ورسوله؟؟ ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. فلا تأمن أخي المسلم ولا تنق بعد اليوم لهذا الصنف من الناس ولا تُسلم لهم في كل ما ينقلونه عن علماء المسلمين والسلف الصالح إلا بعد الرجوع إلى المراجع التي ينقلون منها ما يُدلسون به على الناس واحذر واحرص وكُن فطناً ولا تكن إمعة.

* * *

١. النساء: ٤٦.

٢. الانعام: ١٢٣.

٣. الحجرات: ٦.

أدلة الاحتفال بالمولد

وأما ما يختص بأدلة الاحتفال بالمولد النبوي الشريف فهي:

أولاً: الآيات القرآنية المستفيضة بذلك.

ثانياً: دخوله ضمن السنة الحسنة لقوله عليه الصلاة والسلام: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء...»^١.

ثالثاً: وجود أصل له في الشرع.

رابعاً: إجماع علماء الأمة على استحبابه واستحسانه.

هذا إجمالاً أخى المسلم وقبل التطرق للتفصيل أود أن أبين أن الاحتفال بالمولد النبوي الشريف إنما هو تعبير عن الفرح والسرور بقراءة سيرته وشماله ﷺ وذلك لما فيه من تثبيت لفؤادنا، كيف لا والمولى سبحانه وتعالى يُثَبِّتُ فُؤَادَ حَبِيبِهِ بِذِكْرِ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ السَّابِقِينَ عَلَيْهِ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَلَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٢ فبالله عليكم إخواني القراء من أحوج بشييت الفؤاد نحن أم هو عليه الصلاة والسلام؟؟

فقد ثبت الله فؤاده الشريف بذكر قصة ميلاد عددٍ من الأنبياء ﷺ، كقصة مولد سيدنا موسى ﷺ في سورة القصص حيث تناولت القصة الأحوال قبل مولده وأثناء مولده وبعد مولده إلى أن بعثه الله تعالى، في صفحات لا تقل عن السبع.

ومثل ذلك قصة مولد سيدنا يحيى بن زكريا ﷺ في سورة مريم وسورة آل عمران، وقصة ميلاد مريم ﷺ في آل عمران، أقول وهل يقتضي الذي يفعل

١. صحيح مسلم، ج ٣، ص ٨٧

٢. هود: ١٢٠

المولد بقراءة قصة مولد سيدنا رسول الله على الأسماع إلا المنهج القرآني الكريم؟ وعلى هذا ينبغي أن نشكر الله تعالى على هذه النعمة بالاحتفال بها في يوم مولده خاصة وفي كل وقت بصفة عامة وهذا الإحتفال والذي هو قراءة قصة مولده وبعثه وجهاده وشماله هو صورة من الصور المعبرة عن الشكر، ومن أجل ذلك قال محدث الدنيا الإمام الحافظ ابن حجر: [وإذا نظرنا إلى ما من الله به على العالم بمولده، وجدنا أن هذا الميلاد أعظم النعم المستحقة للشكر والمستوجبة للسرور والحبور.....] انتهى كلامه رحمته.

فمن هو الأول بأخذ قوله أخي المسلم؟ الحافظ الجليل ابن حجر رحمته أم قول هؤلاء المعترضين هدام الله؟

فهاهو ترجمان القرآن سيدنا ابن عباس رضي الله عنه والذي دعاه سيدنا رسول الله بأن يفقهه الله في الدين ويعلمه التأويل يقول في تفسير قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ قال أيام الله هي أيام نعمه وأيام نقمه. اهـ

فوجب علينا تذكّر أيام نعم الله التي من بها علينا والتي منها يوم ولادته صلوات الله عليه والتي هي أعظم النعم كما قال الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمته فيما ينقله عنه الحافظ السيوطي في كتابه الحاوي للفتاوي ص ١٨٩ حيث قال ما نصه: [وقد سئل شيخ الإسلام حافظ العصر أبو الفضل ابن حجر عن عمل المولد فأجاب بما نصه: أصل عمل المولد بدعة لم تُنقل عن السلف الصالح من القرون الثلاثة، ولكنها مع ذلك اشتملت على محاسن وضدّها، فمن تحرّى في عملها المحاسن وتجنب ضدّها كانت بدعة حسنة، وقد ظهر لي تحريجها - أي مشروعيتها عمل المولد - على أصل ثابت، وهو ما ثبت في الصحيحين من أن النبي صلوات الله عليه قدّم

المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم، فقالوا: هو يومٌ أغرق الله فيه فرعون، ونجى فيه موسى، فنحنُ نصومهُ شكراً لله، فيُستفاد منه فعل الشكرِ لله على ما مُنَّ به في يومٍ مُعين من إساءة نعمة، أو دفع نقمة، إلى أن قال - أي ابن حجر - وأي نعمة أعظمُ من نعمة بروز هذا النبي ﷺ نبي الرحمة في ذلك اليوم، فهذا ما يتعلق بأصل عمله، وأما ما يعمل فيه - أي الإحتفال بالمولد - فينبغي أن يُقتصر فيه على ما يُفهم الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم من التلاوة والإطعام والصدقة وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية المحركة للقلوب إلى فعل الخير والعمل للأخرة [انتهى كلامه رحمه الله].

فهذه الإستنباطات التي استنبطها الحافظ ابن حجر أخى القارئ هي التي قال عنها المعارضون هدامهم الله إنها استدلال باطل وقياس فاسد، وأنكروها على مُحدث الدنيا شارح البخاري الحافظ ابن حجر العسقلاني فليت شعري من المُنكر ومن المنكر عليه!!

أقول: أنظر أخى القارئ إلى سلامة منهج الإمام ابن حجر في النظر والإستدلال... فلم يكن همهُ حشدُ الأدلةِ كيفما اتفق لهوى في نفسه ولذلك صرح بما ظهر له في حديث عاشوراء، وهو أنه أصلٌ يُخرج عليه عمل المولد. ولذلك كان النبي عليه الصلاة والسلام يُلاحظ ارتباط الزمان والمكان بالحوادث الدينية العظمية التي مضت وانقضت، فإذا جاء الزمان الذي وقعت فيه كان فرصةً لتذكُّرها، وتعظيم يومها لأجلها ولأنه ظرفٌ لها.

بل أن الكافر قد يتنفع بسروره بالمصطفى كما حصل لأبي لهب عندما أعتق الجارية ثوية لما بشرته بولادة النبي عليه الصلاة والسلام وهذا الخبر رواه البخاري في كتاب النكاح مُعلقاً، ونقله الحافظ ابن حجر في الفتح^١، ورواه

الإمام عبد الرزاق الصنعاني في المُصنَّف^٢ ورواه البيهقي في الدلائل^٣ وابن كثير في السيرة^٤، والعلامة محمد بن عمر بحرق في حقائق الأنوار^٥، والحافظ البغوي في شرح السنة^٦، وابن هشام والسهيلي في الروض الآنف^٧، والعامري في بهجة المحافل^٨

وقد قال في هذا الخبر الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن ناصر الدين الدمشقي وهو عن تفرغ في محبة شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال:

إذا كان هذا كافراً جاء ذمُّه بتبت يداؤه في الجحيم مُخلداً
أتى أنه في يوم الإثنين دائماً يُخفف عنه للسرور بأحمداً
فما الظنُّ بالعبد الذي طول عمره بأحمد سروراً ومات مؤخداً

وهذه الرواية وإن كانت مُرسلة إلا أنها مقبولة لأجل نقل البخاري لها واعتماد العلماء من الحفاظ لذلك ولكونها في المناقب والخصائص لا في الحلال والحرام، وطلاب العلم يعرفون الفرق في الاستدلال بالحديث بين المناقب والأحكام.

وأما التفصيل فهو على النحو التالي:

أولاً: الآيات القرآنية المستفيضة بذلك..

→ ١ . فتح الباري، ج ١١، ص ٤٣١

٢ . المصنف لعبد الرزاق، ج ٧، ص ٤٧٧

٣ . دلائل النبوه للبيهقي، ج ١، ص ١٤٩

٤ . السيرة النبويه لابن كثير، ج ١، ص ٢٢٤

٥ . حقائق الانوار، ص ١٠٧

٦ . شرح السنه للبغوي، ج ٩، ص ٧٦

٧ . الروض الانف، ج ٥، ص ١٢٢

٨ . بهجة المحافل، ج ٢، ص ١٤٨

كقوله تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾^١.

فالله أمرنا أن نفرح بالرحمة، والنبي ﷺ أعظم رحمة، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^٢.

فقد جاء في تفسير حبر الأمة و ترجمان القرآن الإمام عبد الله ابن عباس رضي الله عنه، كما يرويه السيوطي في الدر المنثور (٣٦٧/٤) عن ابن عباس رضي الله عنه في هذه الآية قال فضل الله العلم ورحمته محمد ﷺ. وقال السيوطي أيضاً في نفس المرجع السابق: أخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال عند شرحه لقوله تعالى ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ﴾^٣ قال فضل الله هو النبي.

وجاء عنه ﷺ أنه قال: «إنما أنا رحمة مهداة».

وقوله تعالى: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^٤.

وبذلك يكون الإسلام والقرآن والنبي ﷺ كل ذلك رحمة.

ومن الذي جاء بالإسلام الذي هو الرحمة؟

ومن الذي أنزل عليه القرآن الذي هو الرحمة؟

أليس هو النبي محمداً ﷺ الذي جاء لنا بهذه الرحمة؟

والذي نظنه ونعتقدُهُ وتُدين الله به هو أن سيدنا عبد الله بن عباس أعلم من

غيره بمراد الله في (الرحمة) المذكورة في الآية لاسيما أن رسول الله عليه الصلاة والسلام دعا له بذلك كما تقدم.

١. يونس: ٥٨.

٢. الانبياء: ١٠٧.

٣. يونس: ٥٨.

٤. التوبة: ١٢٨.

فلو لم يأت في القرآن نصٌ صريح بإطلاق لفظ الرحمة على شخصه الكريم وذاته الشريفة لكفى دلالة وإشارة إلى أنه جاء بالرحمة فهو رحمة. فكيف وقد جاء التصريح بذلك في القرآن، فعلى مذهب صاحب أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن الشيخ محمد الأمين الشنقيطي حيث قال لاشك في أن الآية الكريمة تشمل النبي فهو رحمة الله التي أمرنا الله بالفرح بها.

ثانياً: دخوله ضمن السنة الحسنة. وثالثاً: وجود أصل له في الشرع. أعود فأذكر بقول الإمام القرطبي كما في جامع الأحكام له في المجلد (٨٦/٢) عند شرحه لقوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^١.

فقال: كل بدعة صدرت من مخلوق فلا يخلو أن يكون لها أصل في الشرع أولاً؛ فإن كان لها أصل كانت واقعة تحت عموم ما ندب الله إليه وحض رسوله عليه؛ فهي في حيز المدح. وإن لم يكن مثاله موجوداً.

وقال ابن الأثير في النهاية: «البدعة بدعتان: بدعة هدى وبدعة ضلالة فما كان خلاف ما أمر الله به ورسوله فهو في حيز الذم والإنكار، وما كان واقعاً تحت عموم ما ندب إليه الشرع وحض عليه رسوله فهو في حيز المدح».

وقول الشافعي: «كل ما له مستند من الشرع فليس ببدعة ولو لم يعمل به السلف...».

فالاحتفال بالمولد النبوي الشريف له أصل كالشمس في رابعة النهار فإنه كان عليه الصلاة والسلام يُعظم يوم مولده، ويشكر الله عليه ويصومه كما جاء في الحديث الصحيح عندما سُئل عن صيام يوم الإثنين فقال «ذاك يومٌ ولدْتُ فيه وأنزل عليّ فيه»^٢ فإذا كان ليوم الجمعة كما في الحديث الصحيح فضل لأن

١. البقرة: ١١٧.

٢. صحيح مسلم، ج ٣، ص ١٦٨.

آدم ﷺ خلق فيه^١ وهو تشریف للزمان فكيف باليوم الذي ولد فيه خير الأنام ﷺ؟

وكما ذكرت في البند الرابع من القاعدة الأصولية أن الأصوليين عرّفوا السنة بأنها قول النبي ﷺ وفعله وتقريره.

وقد قال عليه الصلاة والسلام: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء»^٢.

فإن قيل إن النبي ﷺ اعتنى بمولده بالصيام وأنتم تحتفلون بالاجتماع وغيره من أنواع القربات والأعمال التي لم يفعلها ﷺ في هذا اليوم، وهذا من البدعة! فالجواب على ذلك:

إن هذا يرجع إلى كيفية الإحتفال وهيئته، وبما أنه ثبت أنه ﷺ احتفل به في صورة الصيام فالكيفيات المطلقة مسائل اجتهادية، وهو ليس محل بحثنا، لأن محل بحثنا هو مسألة الاعتناء بمولده ﷺ، هل ثبت أنه ﷺ اعتنى أم لم يثبت؟ وأما كيف اعتنى؟ وكيف اهتم؟ فهذا أمر مفتوح للأمة بحسب اجتهادهم ونظرهم وأحوالهم.

ولذلك قال ابن حجر فيما رواه عنه السيوطي كما مر: «وأما ما يعمل فيه فينبغي أن يقتصر فيه على ما يفهم الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم من التلاوة والإطعام والصدقة وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية المحركة للقلوب إلى فعل الخير والعمل للآخرة».

بل إن هناك الكثير من الأمور الاجتهادية التي ثبت أصلها وتُركت كيفيتها للأمة وهي عشرات بل مئات المسائل، والإحتفال بالمولد النبوي الشريف منها.

١. سنن الترمذی، ج ١، ص ٣٠٥

٢. صحيح مسلم، ج ٣، ص ٨٧

ويأتي في الدرجة الأولى من هذه المسائل القرآن الكريم الذي لا يُخالف أحدٌ في فضله وفضل حفظه وشرف تعلمه وشرف حملته ومُعلميه. لكن هل هناك كيفية أو طريقة لا بد من إتباعها في سبيل نشره وتعليمه وحفظه يجب علينا أن لا نحيد عنها؟؟

والواقع بين أيدينا ظاهرٌ واضح نرى فيه المدارس القرآنية والجمعيات والجوائز والشهادات والندوات والمسابقات القرآنية. ونرى التسجيلات القرآنية على الأشرطة، والأجهزة والآلات الحديثة والمطابع والجامع القرآنية والتفنن في إخراج المصاحف فهل هذا كله كان في عهد رسول الله ﷺ؟

ومن المسائل التي اختلفت كيفيتها ولها أصلٌ في الشرع (أسبوع العناية بالمساجد) فقد خصص إخواننا المعارضون هداهم الله أسبوعاً كاملاً لها من كل عام سمّوه بـ (أسبوع المساجد) وهذا شيء جيد لما فيه من الإعتناء والإهتمام ببيوت الله سبحانه وتعالى، مع العلم أنه لم يفعلهُ رسول الله ﷺ ولا صحابته الكرام ولا التابعون ولا حتى تابعو التابعين بهذه الكيفية. وإننا نقول أنه لا يحق لأي إنسان أن يقول إن هذا بدعة ضلالة في النار، بل نقول له إنها بدعةٌ حسنة لأن لها أصلاً ثابتاً في الشرع ولكن الكيفية اختلفت، فقد جاء في صحيح مسلم، أن امرأة سوداء كانت تُقيم المسجد وتعتني بنظافته، فلما افتقدها ذات يوم النبي عليه الصلاة والسلام سأل عنها فقالوا له إنها ماتت فقال: «أفلا كنتم آذنتموني» أي أخبرتموني فقالوا يا رسول الله إنها ماتت بليل فقال عليه الصلاة والسلام دُلوني على قبرها فقام عليه - أي على قبرها - وصلى عليها^١.

فأقول لما كان عمل هذه المرأة ذا شأنٍ عظيم في الإسلام وهو العناية ببيوت الله، نالت هذه المنزلة العظيمة وهي أن يصلي عليها في قبرها بذاته عليه الصلاة والسلام.

وهذا يؤكد ما قرره أبو نعيم حيث روى عن إبراهيم الجنييد فقال: سمعتُ الشافعي يقول: البدعة بدعتان: بدعة محمودة وبدعة مذمومة، فما وافق السنة فهو محمود، وما خالف السنة فهو مذموم.

وقال بما يُقارب ذلك القول الإمام الحافظ النووي في تهذيب الأسماء واللغات حيث قال: «والمحدثات، بفتح الدال جمع مُحدثَة، والمراد بها: ما أحدث وليس له أصل في الشرع.. ويسمى في عرف الشرع بدعة، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة، فالبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة، فإن كل شيء أحدث على غير مثال يسمى بدعة سواء كان محموداً أو مذموماً». اهـ

فهذا على سبيل الإيجاز لذكر اختلاف الكيفيات لكثير من الأمور التي أُستحدثت والتي لها أصل في الشرع.

رابعاً: إجماع علماء الأمة على استحبابه واستحسانه

مما لا شك فيه أن إجماع الأمة على شيء من الخير واستحبابه واستحسانه هو أكبر دليل على جوازه أو وجوبه بل إن لم يكن على سُنيته فالمولد أمرٌ استحسنة الكثير من العلماء والمسلمين في جميع بلاد العالم فهو مطلوبٌ شرعاً للقاعدة المأخوذة من حديث ابن مسعود الموقوف [ما راه المسلمون حسناً فهو عند الله حسناً وما راه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيحاً].

وقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ»^١.

وقوله تعالى: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^٢.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «لا تجتمع أمتي على ضلالة»^٣.

١. صحيح مسلم، ج ٣، ص ٨٧

٢. الحج: ٧٧

٣. مجمع الزوائد، ج ٧، ص ٢٢١

أقوال من قال بجواز الإحتفال من العلماء

وإنني أود الآن أن أُنحف القراء بأقوال أئمة الهدى في جواز الإحتفال بالمولد النبوي الشريف، ونقول للمعترضين هل اجتمعت أمتُه عليه الصلاة والسلام على ضلالة؟؟ وإليك أقوالهم عليه السلام:

أولاً: الإمام الحجة الحافظ السيوطي.. عقد الإمام الحافظ السيوطي في كتابه (الحاوي للفتاوي) باباً سَمَّاهُ (حُسْنُ المقْصَدِ في عمل المولد) ص ١٨٩، قال في أوله: وقع السؤال عن عمل المولد النبوي في شهر ربيع الأول، ما حكمه من حيث الشرع؟ وهل هو محمود أم مذموم؟ وهل يثاب فاعله أم لا؟

والجواب عندي (أن أصل عمل المولد الذي هو اجتماع الناس وقراءة ما تيسر من القرآن، والأخبار الواردة في بداية أمر النبي عليه السلام وما وقع له من الآيات، ثم يُمد لهم سماء يأكلونه، وينصرفون من غير زيادة على ذلك هو من البدع الحسنة التي يثاب عليها صاحبها لما فيها من تعظيم قدر النبي عليه السلام وإظهار الفرح بمولده الشريف) انتهى كلام السيوطي رحمته الله.

وقال السيوطي أيضاً في نفس المرجع السابق:

يُستحب لنا إظهار الشكر بمولده عليه السلام والاجتماع وإطعام الطعام ونحو ذلك من وجوه القربات وإظهار المسرات.

ثانياً: أمير المؤمنين في الحديث وإمام الشراح الحافظ ابن حجر العسقلاني.. قال الحافظ السيوطي في نفس المرجع السابق ما نصه: «وقد سُئل شيخ الإسلام حافظ العصر أبو الفضل ابن حجر عن عمل المولد فأجاب بما نصه: أصل عمل المولد بدعة لم تُنقل عن السلف الصالح من القرون الثلاثة، ولكنها مع ذلك اشتملت على محاسن وضدها، فمن تحرى في عملها المحاسن وتجنب ضدها كانت بدعة حسنة، وقد ظهر لي تخريجها على أصل ثابت، وهو ما ثبت في

الصحيحين من أن النبي ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم، فقالوا: هو يوم أغرق الله فيه فرعون، ونجى موسى، فنحن نصومه شكراً لله، فيستفاد منه فعل الشكر لله على ما من به في يوم معين من إساءة نعمة، أو دفع نعمة.. إلى أن قال: وأي نعمة أعظم من نعمة بروز هذا النبي ﷺ نبي الرحمة في ذلك اليوم، فهذا ما يتعلق بأصل عمله، وأما ما يُعمل فيه فينبغي أن يقتصر فيه على ما يفهم الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم من التلاوة والإطعام والصدقة وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية المحركة للقلوب إلى فعل الخير والعمل للأخرة» انتهى كلامه رحمه الله.

ثالثاً: الإمام المحدث الحافظ العراقي.. فقد جاء في شرح المواهب اللدنية للزرقاني أنه قال: إن اتخاذ الوليمة وإطعام الطعام مُستحب في كل وقت، فكيف إذا انضم إلى ذلك الفرح والسرور بظهور النبي ﷺ في هذا الشهر الشريف، ولا يلزم من كونه بدعة أن يكون مكروهاً، فكم من بدعة مستحبة بل قد تكون واجبة. انتهى كلامه رحمه الله. وقد ألف كاتباً كاملاً في المولد النبوي الشريف سَمَّاهُ (المورد الهني في المولد السني).

رابعاً: الإمام الحافظ السخاوي جاء في السيرة الحلبية (١ / ٨٣ و ٨٤) أنه قال: لم يفعله أحدٌ من السلف في القرون الثلاثة، وإنما حدث بعد، ثم لازال أهل الإسلام من سائر الأقطار والمدن يعملون المولد ويتصدقون في لياليه بأنواع الصدقات ويعتنون بقراءة مولده الكريم، ويظهر عليهم من بركاته كل فضل عميم. انتهى كلام الحافظ السخاوي رحمه الله. وقد ألف السخاوي رسالةً في المولد النبوي الشريف سَمَّاهُ (الفخر العلوي في المولد النبوي).

خامساً: الإمام العلامة ابن عابدين.. فقد قال في شرحه على مولد ابن حجر ما نصه «اعلم أن من البدع المحمودَة عمل المولد الشريف من الشهر الذي ولد

فيه ﷺ. وقال أيضاً: فالاجتماع لسماع قصة صاحب المعجزات عليه أفضل الصلوات وأكمل التحيات من أعظم القربات لما يشتمل عليه من المعجزات وكثرة الصلوات».

سادساً: الحافظ ابن حجر الهيتمي.. قال رحمه الله: والحاصل أن البدعة الحسنة متفق على ندها، وعمل المولد واجتماع الناس له كذلك.

سابعاً: الحافظ ابن الحاج.. فقد قال في المدخل (١/ ٣٦١) فكان يجب أن نزداد يوم الاثنين الثاني عشر في ربيع الأول من العبادات والخير شكراً للمولى على ما أولانا من هذه النعم العظيمة وأعظمها ميلاد المصطفى ﷺ.

ثامناً: شيخ الإسلام ابن تيمية.. فقد قال في كتابه (اقتضاء الصراط المستقيم) طبعة دار الحديث - ص ٢٦٦ السطر الخامس من الأسفل ما نصه: «وكذلك ما يُحدثه بعض الناس إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام وإما محبة للنبي ﷺ وتعظيماً له، والله قد يُشبههم على هذه المحبة والاجتهاد..... إلى أن قال: فإن هذا لم يفعله السلف، مع قيام المقتضى له، وعدم المانع منه».

وأقول: أما قول ابن تيمية سأل الله وغفر له عندما وضع الإحتمال السابق فقال: «إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام وإما...»، فهو قول مردود لقوله سبحانه وتعالى ﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ فقد قال سيدنا رسول الله ﷺ لمن هو أعظم من ابن تيمية رحمه الله ألا وهو سيدنا أسامة بن زيد عندما قتل ذلك الرجل كما في صحيح مسلم بعد أن قال: «لا إله الا الله» قال له رسول الله ﷺ أقتلته بعد أن قالها يا أسامة، قال أسامة والله ما قالها يا رسول الله إلا خوفاً من بريق السيف فقال له رسول الله ﷺ عبارته الشهيرة: «أفلا شققت عن

قلبه؟» أو كما قال عليه الصلاة والسلام.

فهل شق ابن تيمية رحمته عن قلوبهم فعلم أنهم يضاهون النصارى في ميلاد عيسى عليه السلام باحتفالهم بالمولد النبوي الشريف؟؟

وأقول: إن الذي يشفع لابن تيمية مقولته تلك واحتماله السابق، هو قوله في نفس المرجع السابق ما نصه: «فتعظيم المولد واتخاذهُ موسماً قد يفعله بعض الناس ويكون له فيه أجر عظيم لحسن قصده وتعظيمه لرسول الله ﷺ».

وقال ابن تيمية أيضاً في الفتاوى (١٣٢ / ٢٣)

ما نصه: «وقد رُوي في الملائكة السيارين الذين يتبعون مجالس الذكر الحديث المعروف. فلو أن قوماً اجتمعوا بعض الليالي على صلاة تطوع من غير أن يتخذوا ذلك عادة راتبه تُشبه السنة الراتبه لم يُكره... وكذلك القول في ليلة المولد وغيرها». اهـ

وأقول: إن قول ابن تيمية هذا هو قول من ترك التعصب جانباً وتكلم بما يرضي الله ورسوله ﷺ. أما نحنُ فلا نفعل المولد إلا كما قال شيخ الإسلام: [«حجة للنبي ﷺ وتعظيمها لله والله قد يُثيبنا على هذه المحبة والإجتهد»].

والله در الإمام البوصيري عندما قال:

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحاً فيه واحتكم
وانسب إلى ذاته ما شئت من شرف وانسب إلى قدره ما شئت من عظم
فإن فضل رسول الله ليس له حدٌ فيُعرب عنه ناطقٌ بفم

تاسعاً: الحافظ ابن كثير.. صنف الإمام ابن كثير مولداً نبوياً كما ينقل ذلك عنه الحافظ ابن حجر العسقلاني في كتابه (الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة). وقد طبع أخيراً بتحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد.

عاشراً: الإمام الحافظ محمد بن أبي بكر عبد الله القيسي الدمشقي المعروف بالحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي.

حيثُ أُلِفَ كُتُباً في المولد الشريف سَمّاها: (جامع الآثار في مولد النبي المختار) و (اللفظ الرائق في مولد خير الخلائق)، وكذلك (مورد الصادي في مولد الهادي) صلوات الله وسلامه عليه. وهو القائل في أبي لهب:

إذا كان هذا كافراً جاء ذمُّه بتبت يده في الجحيم مُخلداً

أتى أنه في يوم الإثنين دائماً يُخَفُّ عنه للسرور بأحمداً

فما الظن بالعبد الذي طول عمره بأحمد سروراً ومات مؤحداً

الحادي عشر: الإمام المُحدِّث الحافظ الفقيه مُلا علي قاري.. فقد أُلِفَ كتاباً في المولد النبوي العطر سَمّاها: (المورد الروي في المولد النبوي).

الثاني عشر: الإمام العالم ابن دحية.. وسمى كتابه: (التنوير في مولد البشير النذير) رحمته الله.

الثالث عشر: شيخ الإسلام وإمام القراءات في عصره الحافظ المُحدِّث الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن عبد الله الجزري.. إمام القراء وصاحب التصانيف التي منها: (النشر في القراءات العشر)، وسمى كتابه: (عُرف التعريف بالمولد الشريف).

فقد قال في كتابه عُرف التعريف بالمولد الشريف بعد ذكره قصة أبي لهب مع ثوية ما نصه: «فإذا كان أبو لهب الكافر الذي نزل القرآن بذمه جوزي في النار بفرحه بمولد النبي ﷺ فما حال المسلم الموحد في أمة النبي، يُسرُّ بمولده، ويبدل ما تصل إليه قدرته في محبته ﷺ لعمري إنما يكون جزاؤه من الله أن يُدخله بفضلِه جنات النعيم». انتهى كلامه رحمته الله. ونقل أيضاً هذا القول عنه القسطلاني

في المواهب اللدنية (١/١٤٧).

الرابع عشر: الإمام الحافظ ابن الجوزي.. فقد نقل صاحب السيرة الحلبية عن ابن الجوزي أنه قال عن المولد الشريف أنه (أمان في ذلك العام، وبشرى عاجلة بنيل البغية والمرام) اهـ

الخامس عشر: الإمام عبد الرحمن بن اسماعيل الدمشقي المعروف بأبي شامة (وهو شيخ الإمام الحافظ النووي). فقد أثنى في كتابه (الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ١٣) على الملك المظفر، بما كان يفعله من الخيرات ليلة المولد الشريف ثم قال ما نصه: «وَمِنْ أَحْسَنِ مَا أُبْتَدِعَ فِي زَمَانِنَا مَا يُفَعَّلُ كُلَّ عَامٍ فِي الْيَوْمِ الْمَوَافِقِ لِمَوْلَدِهِ ﷺ مِنَ الصَّدَقَاتِ، وَالْمَعْرُوفِ، وَإِظْهَارِ الزَّيْنَةِ وَالسَّرُورِ، فَإِنَّ ذَلِكَ مُشْعَرٌ بِمَحَبَّتِهِ ﷺ وَتَعْظِيمِهِ فِي قَلْبِ فَاعِلِ ذَلِكَ وَشُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا مَنَّ بِهِ مِنْ إِيجَادِ رَسُولِهِ الَّذِي أَرْسَلَهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ» اهـ

السادس عشر: الإمام الشهاب القسطلاني (شارح البخاري) حيث قال في كتابه: (المواهب اللدنية ١ / ١٤٨ طبعة المكتب الإسلامي) ما نصه: «فَرَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا اتَّخَذَ لِيَالِي شَهْرِ مَوْلَدِهِ الْمُبَارَكِ أَعْيَادًا، لِيَكُونَ أَشَدَّ عِلَّةً عَلَى مَنْ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَإِعْيَاءٌ دَاءٌ» اهـ

السابع عشر: القاضي أحمد بن محمد العزفي.. وهو من تلاميذ القاضي أبي بكر بن العربي الفقيه المالكي شارح الترمذي وقد ألف مولدًا سَمَّاهُ (الدر المنظم بمولد النبي الأعظم) ومات قبل إكماله فأكملهُ ولده القاضي محمد.

الثامن عشر: الشيخ ابن عباد القدوري. وهو من مشايخ الشيخ زروق وقد وردت فتواه بجواز الإحتفال بالمولد في (رسائله الكبرى)

التاسع عشر: الإمام الحافظ المناوي.. شارح الجامع الصغير وصاحب كتاب الترغيب والترهيب له مؤلف في المولد أشتهر بـ (مولد المناوي) في ثمانين صفحة طُبعت سنة ١٣٧٧

العشرون: العلامة ابو الوفاء الحسيني .. والذي أُلِف رسالة في المولد الشريف سَمّاها (مولد البشير النذير السراج المنير) طبع عام ١٣٠٧هـ.

الواحد والعشرون: الشيخ العلامة عطية إبراهيم الشيباني الزبيدي .. وسمى كتابه (مولد المصطفى العدناني).

الثاني والعشرون: الإمام عبد الغني النابلسي .. وسمى كتابه (العلم الأحمدي في المولد المحمدي).

الثالث والعشرون: السيد العلامة جعفر البرزنجي مفتي الشافعية بالمدينة المنورة، وسمى كتابه (عقد الجواهر في مولد النبي الأزهر).

الرابع والعشرون: العلامة الفقيه السيد علي زين العابدين السمهودي الحسني مؤرخ المدينة المنورة وسمى كتابه (الموارد الهنية في مولد خير البرية).

الخامس والعشرون: العلامة الحجة شهاب الدين أحمد بن حجر الهبتمي مفتي الشافعية بمكة المكرمة وسمى كتابه (إتمام النعمة على العالم بمولد سيد ولد آدم).

السادس والعشرون: الإمام ابراهيم الباجوري له حاشية على مولد ابن حجر وسمى كتابه (تحفة البشر على مولد ابن حجر).

السابع والعشرون: الإمام الحافظ الشريف محمد بن جعفر الكتاني الحسني وسمى كتابه (اليمن والإسعاد بمولد خير العباد) من ٦٤ صفحة

الثامن والعشرون: الشيخ علي سليم الطنطاوي وسمى كتابه (نور الصفاء في مولد المصطفى).

التاسع والعشرون: الشيخ محمد المغربي دفين اللاذقية وسمى كتابه (التجليات الحفية في مولد خير البرية).

الثلاثون: العلامة المفسر الكبير محمد متولي الشعراوي رحمه الله.. فقال في كتابه على مائدة الفكر الإسلامي ص ٢٩٥ «واكراماً لهذا المولد الكريم، فإنه يحق لنا أن نُظهر معالم الفرح والابتهاج بهذه الذكرى الحبيبة لقلوبنا كل عام، وذلك بالاحتفال بها من وقتها» اهـ

وقال ايضاً في نفس الصفحة إذا كان بنو البشر فرحون بمجيئه لهذا العالم، وكذلك المخلوقات الجامدة فرحة لمولده وكل النباتات فرحة لمولده وكل الحيوانات فرحة لمولده وكل الجن فرحة لمولده، فلماذا تمنعوننا من الفرح بمولده؟.

وكذلك ممن ألّف وتكلم في المولد: الإمام تقي الدين علي ابن عبد الكافي السبكي صاحب طبقات الشافعية والشيخ محمد البناني والشيخ الدرديري في الشرح الكبير والشيخ الدسوقي في حاشيته على الشرح الكبير، والشيخ محمد أحمد عlish المالكى في شرحه على مختصر خليل والشيخ الصاوي في حاشيته على الشرح الصغير.. وغيرهم الكثير والكثير ممن لا يتسع المجال لإستقصائهم. ونكتفي على ما ذكرنا هنا على أن الفاضل المُنصف يكفيه ذلك، والجاهل المتعسف لا ينفعه شيء، وإن طولنا هنالك؛ حيث أن الذين ذكرناهم هم أئمة الإسلام وعُمد الأنام الذين يُرجع إلى أقوالهم في المهمات.

فبالله عليك أخى القارئ.. هل كل هذا الكم الهائل من علماء الأمة وفضلاتها والذين يقولون بجواز عمل المولد، وألّفوا فيه المؤلفات والكتب شعراً ونثراً هم من الزنادقة أحفاد عبد الله بن سبأ اليهودي؟ وهل هؤلاء العلماء والذين (يُدين) لهم العالم بأجمعه على ما صنّفوه من الكتب النافعة في الحديث والفقه والشروحات والتفاسير وغيرها من العلوم هم من الفجار مُرتكبي الفواحش والموبقات؟ كما هي دعوى المعارض هداة الله وغفر له فيمن يعملون

المولد وهل هم كما يزعم المعارض، يشابهون النصارى في احتفالهم بميلاد عيسى عليه السلام؟ وهل هم يقولون بأن المصطفى ﷺ لم يُبلغ ما ينبغي للأمة أن تعمل به ؟؟؟؟؟؟؟؟؟

إنني أترك لك، أخي القارئ الإجابة على هذه التساؤلات!! وأقول سبحانه هذا بهتانٌ عظيم.

وعلى الرغم من كل ذلك أخي المسلم تجد هؤلاء المعارضين لا يُقيمون أي وزن بل أي اعتبار لأقوال هؤلاء العُمد من الأئمة الأعلام الذين ذكرتهم، متى ما خالفوهم في الرأي، ويقولون هم بشر يُصيبون ويخطئون، ونحن لاناخذ ديننا بالعاطفة بل من (قال الله وقال الرسول).

أقول: هل يُعقل أخي - بارك الله فيك - أن كل هؤلاء العلماء الجهابذه اجتمعوا على خطأ واحد في مسألة واحدة؟ وهل هم قالوا بغير ما قال الله وقال رسوله؟ بل إننا نجد هؤلاء المعارضين يتناولون في الردود على هؤلاء العلماء برواية هي في الحقيقة كلمة حق أريد بها باطل كما بينت لك سابقاً وهي مقولة مالك «كُلُّ يُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ وَيُرَدُّ» وذلك من أجل أن يردوا ويضربوا بكلام واستنباطات أئمة الإسلام وعلماء الأمة الذي لا يوافق هواهم عرض الحائط!

وأقول لهم: نعم كلُّ يُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ وَيُرَدُّ... ولكن اعلم أخي القارئ - حفظك الله - أن أقوال هؤلاء المعارضين وآرائهم وآراء من يُقدسونهم من العلماء واجبٌ على كلِّ مُسلم الأخذ بها ولا يحقُّ لأي كائن من كان أن يرد ولو على حرفٍ واحدٍ منها وكأنها آيات منزلة أو أقوال المعصوم ﷺ وهذا إن دل فإنما يدل على الكبر الذي قال صاحبه كما في قوله تعالى: ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾. فافهم هداك الله!!



وكفانا نحنُ قولُ الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه سيئاً فهو عند الله سيئ».

* * *

دعاوى مُغرضة

إدعى المعارضون - هدامهم الله - زوراً وبهتاناً أن أكثر من يُحجي هذه الموالد هم من الفسقة والفجار، فنقول: إن هذا كلامٌ ساقطٌ إن دل فإنما يدلُّ على معدنِ قائله وقلة أدبه مع العلماء، وهو غيظٌ من فيض، وليس لنا من جوابٍ عليه إلا قول المولى عز وجل: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^١.

فهل علم هؤلاء المتطاولون يقيناً بما يقولون؟ أم أنه نُقل إليهم هذا القول؟؟ فحسبهم قول المولى سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾^٢.

وهل كُل من ذكرناهم من الإئمة الأعلام والذين يقولون بجواز عمل المولد في نظر المعارضين هم من الفسقة والفجار؟!

أخشى أن يقولوا بذلك!!! ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾^٣. بل إن هذا القول الجريء هو قذف لعموم الأمة يوجب حد التعزير على قائله، ونقول كما قال القائل:

إذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حمود

* * *

١. البقرة: ١١١

٢. الحجرات: ٦

٣. الكهف: ٥

اشكالات عند المعارضين

أولاً: إستشكل المعارضون - هدا هم الله - بعض الألفاظ وادعوا أنها شركيات، ومنها قول العارف بالله الإمام البوصيري رحمته:

يا أكرم الخلق مالي من الود به سواك عند حلول الحادث العمم
ولن يضيق رسول الله جاهك بي إذا الكريم تجلى باسم منتقم
فصاحوا بأعلى أصواتهم مزجirin قائلين: إذا أين الله؟؟؟

أقول إن الهوى قد يُعمي صاحبه عن رؤية الحق إذا تمكن منه والله در الإمام البوصيري من أنكروا عليه هذه الأبيات وكأنه يعلم أنه سيأتي فيها بعد من يُنكر عليه لا عن علم وإنما عن هوى و جهل فقال: «إن الهوى ما تولى يُصم أو يصم». أقول ماذا قال البوصيري حتى يُشنع عليه هذا التشنيع؟ هل قال «يا أكرم خالق»؟ أم أنه قال «يا أكرم الخلق»؟ فقلوه يا أكرم الخلق إقرار منه بأنه مخلوق وإن له خالق هو المولى سبحانه وتعالى.

وهل قال «ولن يضيق الله»؟ أم أنه قال «ولن يضيق رسول الله»؟ فقلوه أيضاً رسول الله أي أنه مُرسل من عند الله.

ولا ندرى كيف حصل لديهم هذا الإشكال والذي لا يخفى على أدنى طويل علم يفقه اللغة العربية فضلاً عن من يدعي العلم والاجتهاد، ولا أدري كيف لم يتمعنوا في قول الإمام البوصيري: «عند حلول الحادث العمم» وبدورنا نحن نسأل القارئ ونقول له ما هو الحادث العمم؟!

أو بشكل آخر: ما هو الحادث الذي يعم الكون بأسره من أنس وجن بل وجميع الخلائق، فلن يخطر ببال أي إنسان إلا أن يكون هذا الحدث هو يوم القيامة، وبعد إيضاح هذا الإشكال لدى المعارضين والقارئ يكون المراد من

قول الإمام البوصيري هو: طلب الشفاعة منه ﷺ يوم القيامة وذلك لأنه ليس لنا أحد نلوذ به ونتوسل به ونستشفع به إلى الله سوى خير البرية عليه الصلاة والسلام في ذلك المقام وذلك اليوم الذي يقول فيه الرُّسل والأنبياء: نفسي نفسي، ويقول هو عليه الصلاة والسلام: أنا لها أنا لها، والذي يؤكد أيضاً أن المراد من قول البوصيري هو طلب الشفاعة، قوله «إذا الكريمُ تجلَّى باسمٍ منتقمٍ» أقول متى يتجلَّى المولى سبحانه وتعالى باسم المنتقم والجبار والقهار؟ أليس في يوم القيامة؟ وبهذا يظهر أن ما استشكله المعارضون مردود عليهم ودالٌّ على جهلهم باللغة العربية أو ربما يكون ذلك بسبب عمى البصر والبصيرة التي تُعمي صاحبها عن رؤية الحق، نسأل الله العافية لهم من ذلك.

بل إنَّ البوصيري رحمه الله قال بعد ذكر هذا البيت بعدة أبيات:

فمبلغُ العلمُ فيه أنه بشرٌ وأنه خيرُ خلقِ الله كلَّهم
ولا ندرى ماذا سيقول المعارضون في مقولة سيدنا حسان بن ثابت كما جاء في أسد الغابة عندما قال:

يا رُكنَ مُعْتَمِدٍ وعِصْمَةَ لا تُؤذي وملاذَ مُتَتَجِّعٍ وجارٍ مُجاوِرِ
ومثال آخر لمثل هذا القول المُشكل عند العامة من الناس، ما نقله الإمام الجليل الكمال بن الهمام الحنفي صاحب فتح القدير في مناسك الفارسي، وشرح المختار من السادة الأحناف. إنه قال لما زار الإمام أبو حنيفة المدينة وقف أمام القبر الشريف وقال:

يا أكرمَ الثقلين يا كنزَ الورى جُد لي بجودك وارضني برضاك
أنا طامعٌ في الجود منك ولم يكن لأبي حنيفة في الأنام سواك

وأما استشكال المعارضين قول البوصيري: «ومن علومك علم اللوح والقلم» والذي استعظمه واستنكره وشنع عليه أحد المتعالمين قائلاً: [(ومن) هذه للتبعض ولا أدري ماذا يبقى لله تعالى من العلم إذا خاطبنا الرسول عليه الصلاة والسلام بهذا الخطاب ما بقي لله شيء من الممكن لا في الدنيا ولا في الآخرة]. اهـ كلام المتعالم.

نستغفر الله من هذا التصور الخطير الذي يمس العقيدة لأن الله تعالى لا يُحدُّ علمه ولا يُحاطُ به، ولا أدري كيف يتصور عاقل فطِن أن اللوح والقلم، وهما مخلوقان من خلق الله يستوعبان كلَّ علم الله تعالى، فيُحصر بهذا التصور العلم والقدرة الإلهيان فيهما.

وقبل أن أخوض في الرد التفصيلي على تلك الشبهات والإثارات نتساءل:- هل علم الله تعالى محدود؟ هل جوده وكرمه محدودان؟ هل كل ما في اللوح المحفوظ هو كل ما في علم الله تعالى؟

وهنا يتبادر إلى عقل المسلم السؤال التالي:

إن كان علم الله كله محصور باللوح والقلم كما هي دعوى المعارض فأين كان علم الله قبل خلقهما؟ وهل الله سبحانه وتعالى لم يكن يعلم شيء قبل خلقهما؟! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. فهو سبحانه وتعالى لا يُوصف بأين ولا يُنعت بكيف. ثم ألم يتفطن إلى أن حصر العلم في المتناهي من صفات علم المخلوقين وهذا تشبيه للباري بخلقه؟ وهو يعلم خطورة التشبيه في العقيدة الإسلامية وموقف علماء الإسلام من المشبهة.

تساؤلات يجب على كل منصف الأجابة عليها. وإنني لا أريد من القارئ المنصف إلا التمعن في هذه الأحاديث:-

(١) فقد جاء في الحديث [إن أول ما خلق الله القلم فقال له: اكتب فقال: رب وماذا أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة].^١

(٢) جاء في الصحيحين واللفظ لمسلم عن أنس رضي الله عنه أن الناس سألوا النبي ﷺ حتى أحفوه بالمسألة فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال: [سلوني، لا تسألوني عن شيء إلا بينته لكم، فلما سمع القوم أرموا ورهبوا أن يكون بين يدي أمر قد حضر، قال أنس: فجعلت ألتفت يمينا وشمالاً فإذا كل رجل لافاً رأسه في ثوبه يبكي، فأنشأ رجل من المسجد، كان يلاحى فيُدعى لغير أبيه، فقال: يا نبي الله من أبي؟ قال: أبوك حذافة ثم أنشأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً، عائذاً بالله من سوء الفتن ثم قال ﷺ: «لم أر كالיום قط في الخير والشر، إني صورت لي الجنة والنار فראيتهما دون هذا الحائط»].^٢

(٣) وروى أبو داود عن حذيفة رضي الله عنه قال: [والله ما أدري أنسي أصحابي أم تناسوا، والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فتنة إلى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعداً إلا قد سماه لنا بإسمه واسم أبيه واسم قبيلته]^٣

وفي حديث اختصاص الملائكة المذكور آنفاً والذي خرجه الإمام أحمد في مسنده^٤ والدارمي^٥ والترمذي^٦ والطبراني^٧ - ومما جاء فيه... فعلمت ما في

١ . سنن أبي داود، ج ٢، ص ٤١٣

٢ . صحيح مسلم، ج ٧، ص ٩٤

٣ . سنن أبي داود، ج ٢، ص ٣٠٠

٤ . مسند أحمد، ج ١، ص ٣٦٨

٥ . سنن الدارمي، ج ٢، ص ١٢٦

٦ . سنن الترمذي، ج ٥، ص ٤٥

٧ . مسند الشاميين، ج ١، ص ٣٤٠

السموات والأرض وتلا: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾^١ وفي رواية: فتجلى لي كل شيء وعرفت^٢، وفي رواية الطبراني: فعلمني كل شيء... إلخ.

ومن الواضح أن الله سبحانه وتعالى أفاض على نبيه ﷺ من العلوم والمعارف ما لا يعلمه إلا الله تعالى القائل له: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾^٣. وما في الآية يدل على العموم والشمول، أي لتعم جميع العلوم التي علمها الله تعالى لرسله وأنبيائه صلوات الله وسلامه عليهم، ولتشمل غيرها من العلوم التي أفاضها الله سبحانه وتعالى عليه ﷺ.

فلقد روى البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم، وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه^٤.

فما هو وجه الإشكال إن قال قائل: إن الله علمه ﷺ علم اللوح والقلم. ألسنت ترى النص النبوي الشريف يقول لك: فعلمني كل شيء، أو فتجلى لي كل شيء وعرفت. إلخ. وأليس اللوح والقلم شيئين من هذه الأشياء؟ يا سبحان الله كم من عقول تبادر إلى إنكار ما لا تعرف فتقع في محاذير؟!

كان من الأولى لها أن تصون نفوسها عنها، ثم أليس معرفة الجنة والنار والإخبار عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة الجنة... إلخ مما يزيد عما في اللوح

١. الانعام: ٧٥

٢. المعجم الكبير، ج ٢٠، ص ١٠٩

٣. النساء: ١١٣

٤. صحيح البخاري، ج ٤، ص ٧٣

والقلم؟، الذي لم يكتب إلا ما سيكون إلى يوم القيامة، أما ما بعد يوم القيامة فإن العلم به علمٌ بما ليس في اللوح والقلم....

وما أجل ما قاله محمد بن علّان في شرح البردة حيث قال:-

والخمسُ التي استأثر الله تعالى بعلمها ليست بمكتوبة في اللوح المحفوظ إذ لو كان ما كُتب فيه لاطلع عليها بعض الملائكة الذين هم من شأنهم الاطلاع عليها على ما فيه. وقد جاء في وصفهن «لا يعلمهن إلا الله» فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: [أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير]، وحينئذ فلا يُشكل على قول الناظم ومن علومك علم اللوح. اهـ كلامه رحمته

وهذا يصطدم مع قول المتحذلق [ولا أدري ماذا يبقى لله تعالى من العلم إذا خاطبنا الرسول عليه الصلاة والسلام بهذا الخطاب ما بقي لله شيء من الممكن لا في الدنيا ولا في الآخرة].

وأقول: هل الملائكة المُطلعون على ما في اللوح هم أعلى منزلةً وقدرًا من خير خلق الله ﷺ؟

فإذا كان شيخ الاسلام ابن تيمية رحمته والذي ليس ثم مقارنة بينه وبين صحابة رسول الله فضلاً عن سيدنا رسول الله ﷺ قد اكرمه المولى بمثل هذا المقام من النظر الى اللوح المحفوظ كما يرويه عنه تلميذه ابن القيم كما في مدارج السالكين ج ٢ ص ٤٨٩ حيث قال: [لقد شاهدتُ من فراسة شيخ الاسلام ابن تيمية رحمته أموراً عجيبة ومالم أشاهدهُ منها أعظم وأعظم ووقائع فراسته تستدعي سفرًا ضخماً، أخبر أصحابه بدخول التار الشام سنة تسع وتسعين

وستمائة وأن جيوش المسلمين تُكسر وأن دمشق لا يكون بها قتل عام ولا سبي عام وأن كلب الجيش وحدته في الأموال وهذا قبل ان يهيم التتار بالحركة ثم أخبر الناس والأمراء سنة اثنتين وسبعمئة لما تحرك التتار وقصدوا الشام أن الدائرة والهزيمة عليهم وأن الظفر والنصر للمسلمين وأقسم على ذلك أكثر من سبعين يميناً فيقال له قُلْ إن شاء الله فيقول إن شاء الله تحقيقاً لاتعليقاً وسمعه يقول ذلك، فلما أكثروا علي قُلْتُ لأنكثروا كتب الله في اللوح المحفوظ أنهم سيهزمون في هذه الكرة وأن النصر لجيوش الإسلام، قال وأطعمتُ بعض الأسراء والعسكر حلاوة النصر قبل خروجهم الى لقاء العدو وكانت فراسته الجزئية في خلال هاتين الواقعتين مثل المطر]. اهـ كلام ابن القيم

أقول: هب فرضاً أن ما كُتب في اللوح يشمل ما سيأتي بعد يوم القيامة وهو احتمالٌ فرضي لمخالفته لصريح الحديث، ألا يدخل علم ما كتب فيه في قوله ﷺ: [فتجلى لي كل شيء، وعلمت ما في السموات والأرض... الخ]. فغدا من الجلي الواضح أن ما أعطاه الله لرسوله ﷺ من العلوم يفوق ما كُتب في اللوح مما خطه القلم.

ثانياً: يستشكل الكثير من المعارضين - هداهم الله قضية القيام في المولد عندما يصل القارئ إلى ذكر ولادته عليه الصلاة والسلام وهي أكثر ما يستشكله العامة من الناس عند حضور المولد الشريف.

أقول: يظن بعض الناس ممن لا يُجيز الاحتفال ظناً باطلاً لا أصل له عند أهل العلم فيما نعلم، بل عند أجهل الناس ممن يحضر المولد ويقوم مع القائمين عند ذكر ولادته، وذلك الظن السيئ هو أن الناس يقومون معتقدين أن النبي ﷺ يدخل إلى المجلس في تلك اللحظة بجسده الشريف، ويزيد سوء الظن ببعضهم فيرى أن البخور والطيب له، وكل هذه الظنون لا تخطر ببال عاقل من المسلمين،

وأنا نبرأ إلى الله من كل ذلك لما في ذلك من الجراءة على مقام رسول الله ﷺ والحكم على جسده الشريف بما لا يعتقده إلا ضالّ مُفترٍ، وأمور البرزخ لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى، والنبى ﷺ أعلى من ذلك وأكمل وأجل من أن يُقال في حقّه أنه يخرج من قبره ويحضر بجسده في مجلس كذا وكذا... في ساعة كذا وكذا.

أقول: هذا افتراء محض وفيه من الجهالة والجرأة والقباحة وسوء الأدب مع رسول الله ما لا يصدر إلا من مُبغضٍ حاقِدٍ أو جاهلٍ مُعانِدٍ ليس له غرضٌ إلا التشويش، فحسبه الله ونعم الوكيل (وعند الله تجتمع الخصوم).
نعم؛ إننا نعتقد أنه ﷺ حيّ حياةً برزخيةً كاملةً لا ثقة بمقامه، وبمقتضى تلك الحياة الكاملة العليا تكون روحه جوالاً سيّاحاً في ملكوت الله سبحانه وتعالى، ولا يمتنع عليها أن تحضر مجالس الخير ومشاهد النور والعلم، وكذا أرواحُ خُلص المؤمنين من أتباعه.

وقد قال مالك: بلغني أن الروح مُرسلة تذهب حيث شاءت.
وقال سلمان الفارسي: أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت (كذا في الروح لابن القيم ص ١٤٤) بل أن المعاند المتطاول بغير علم لو أنه تصفح كتاب الروح لابن القيم في باب انطلاق الروح لوجد فيه العجب العُجاب.

بل إن الأعجب من ذلك ما ذكره الحافظ الذهبي في سير أعلام النبلاء عند ترجمة سيدنا جعفر بن أبي طالب (جعفر الطيار). قال الذهبي: [حدثنا سعدان بن الوليد، عن عطاء، عن ابن عباس بينما رسول الله ﷺ جالس وأسماء بنت عميس قريبته إذ قال ﷺ: «يا أسماء هذا جعفر مع جبريل وميكائيل مرّ، فأخبرني أنه لقي المشرّكين يوم كذا وكذا فسلم، فرُدّي عليهم، وقال إنه لقي

المشركين، فأصابه في مقدميه ثلاث وسبعون، فأخذ اللواء بيده اليمنى فقطعت ثم أخذه باليسرى فقطعت قال فعوضني الله من يدي جناحين أطير بهما مع جبريل وميكائيل في الجنة أكل من ثمارها»^١. انتهى كلام الذهبي

قال أهل المعرفة بالله: لما كانت روح سيدنا جعفر وهو شهيد من أعظم الشهداء قد أعطاها الله حرية الإنطلاق فذهبت إلى الأماكن التي فيها من تحبهم وتستأنس بهم كسيدنا رسول الله وزوجته أسماء بنت عميس، فمن باب أولى أن تُعطى هذه المزية لسيدنا رسول الله والذي هو أفضل من سيدنا جعفر بلا شك ولا ريب، بل هو ﷺ صاحب الفضل بعد الله عليه في أن ينال جعفر هذه المنزلة العظيمة.

وما أجل ما نقله علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي في سيرته (١/ ٨٣ - ٨٤) فيما يرويه عن الإمام تقي الدين السبكي حيث قال: [حكى بعضهم أن الإمام السبكي اجتمع عنده كثير من علماء عصره فأنشد منشد قول الإمام الصرصري في مدحه ﷺ يقول فيها:

قليلٌ لمَدَحِ المصطفى الخطُّ بالذهب على ورقٍ من خط أحسن من كتب
وأن تنهض الأشراف عند سماعه قياماً صفوفاً أو جُثياً على الركب
فعند ذلك قام الإمام السبكي وقام جميع من بالمجلس فحصل أنس كبير في ذلك المجلس]. انتهى من السيرة الحلبية.

فإذا علمت هذا فاعلم أن القيام في المولد أولاً ليس بواجب ولا سنة وإنما هو حركة يُعبّر بها الناس عن فرحهم وسرورهم، فإذا جاء الفصل الذي فيه ذكر أنه ﷺ ولد وخرج إلى الدنيا يتصور السامع في تلك اللحظة أن الكون كله يهتز فرحاً وسروراً بهذه النعمة فيقوم مظهراً لذلك الفرح والسرور ببروزهِ عليه الصلاة والسلام.



فهي مسألة إجتهدية محضة لا دينية، وإنها ليست عبادة ولا شريعة ولا سنة
كما يفترى البعض، وما هي إلا أن جرت عادة الناس بها فجعلوها من باب
التعظيم له ﷺ عند ذكر ولادته.

* * *

ثالثاً: الغلو في مدح النبي عليه الصلاة والسلام

أقول وقبل أن أشرع في الإيضاح أريد ممن يستطيع أن يأتينا بمدح أرقى
وأجل وأسمى وأعظم من قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ فليأتنا.
فإن استطاع أن يأتينا فنحن على استعداد بأن نقول له قف ولا تتجاوز فإنك
غلوت في مدحه عليه الصلاة والسلام. وصدق القائل:

يقولون هلا ابتهجت بمدحه فإنك ذو فهم كفهم الأوائل
أقول لهم وهل بعد مدحت ربنا وخدمة جبريل مقال لقائل
بل وأجمل من ذلك كله قول شاعر النبي ﷺ حسان بن ثابت:
وأحسن منك لم تر قط عيّن وأجمل منك لم تلد النساء
خُلقت مبرأ من كل عيب كأنك قد خلقت كما تشاء

نعم إن كل متنطع جاهل لا يعلم قدر رسول الله فإنه يستكثر مدح المادحين
له عليه الصلاة والسلام، ويرى أنهم قد تجاوزوا مدح مولاه سبحانه له في منات
الآيات القرآنية، ولا يقول بذلك إلا من لا يعرف قدر نبيه محمد ﷺ والذي لم
يخاطبه مولاه قط قط في آية واحدة باسمه المُجَرَّد، بل كان يخاطبه بـ ﴿يَا
أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ أو ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾.

بل حتى في عتابه له ﷺ كان مولاه سبحانه وتعالى يُقدم له العفو فيقول: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾.

وما أجمل ما قاله البوصيري رحمه الله:

وانسب إلى ذاته ما شئت من شرف وانسب إلى قدره ما شئت من عظم
فإن فضل رسول الله ليس له حَدُّ فيُعرب عنه ناطق بفم
فهذه الأبيات - والله - إنها لكافية لدحض كل جاهل متناول يشمتر عندما
يسمع مدح المادحين له عليه الصلاة والسلام، بل ولكل من يقول للمادحين:
[كنفوا عن مدح النبي لأنه قال عليه الصلاة والسلام: «لا تطروني كما أطرت
النصارى عيسى بن مريم ولكن قولوا عبد الله ورسوله»^١].

أقول: ليت هذا الجاهل سكت حتى لا ينكشف جهله المُخزي أمام الناس
لأنني سوف أعيد طرح السؤال عليه قائلاً له كيف أطرت النصارى عيسى بن
مريم ﷺ؟؟ ألم يجعلوه إلهاً وعبوداً من دون الله؟؟
فهل يوجد يا أمة التوحيد من يقول من أمة محمد ﷺ أن محمداً هو إله أو
عَبْدُهُ من دون الله؟ إننا نتحدى من يثبت ذلك.

وأقول: إن المراد من قول الرسول عليه الصلاة والسلام: «لا تطروني كما
أطرت النصارى عيسى» أي لا تألهوني وتعبدوني كما فعلت النصارى
بعيسى عليه السلام، ولذلك أتبع عليه الصلاة والسلام عبارته تلك بقوله: «ولكن
قولوا عبد الله ورسوله».

ومن أجل ذلك قال البوصيري:

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحاً فيه واحتكم

١ . التوبة: ٤٣ .

٢ . صحيح البخاري، ج ٤، ص ١٤٢، مع اختلاف يسير



أي قل ماشئت من المدح فيه مُحْتَكَمٌ للضوابط الشرعية واحذر أن تقول فيه ما
قاله النصارى في عيسى عليه السلام.

وقال أيضاً:

فمبلغُ العلم فيه أنه بشرٌ وأنه خيرُ خلق الله كلهم

* * *

نوايا سيئة

يقول المعارضون: إنه يحصل في المولد إختلاط الرجال بالنساء، واستعمال الأغاني والمعازف وشرب المسكرات وقد كذبوا والله.

حضرنا مئات الموالد فلم نر اختلاطاً ولم نسمع معازف، أما شُرب المسكرات فنعم شربنا سُكراً ولكن ليس كسكر أهل الدنيا، شربنا سُكر المحبة لرسول الله ﷺ، ذلك السُكر الذي يغلب حتى على سكرات الموت، كما حصل لسيدنا بلال عندما حضرته المنية فامتزجت حلاوة المحبة لرسول الله ﷺ مع سكرات الموت حتى غلبت عليها سكرات المحبة، فكانت زوجته تقول واكرياه واكرياه وكان يقول وهو في تلك السكرات بل واطرباه واطرباه «غداً ألقى الأحبة محمداً وصحبه».

ثم إنني لا أريد أن أغادر هذه النقطة قبل أن أطي بشهادة حق وهي: أن الكثرة الكاثرة ممن يحتفل بالمولد هم على النقيض تماماً مما افتراه المفترون وتشدق به المتشدقون، وإن لم يكن كلامهم هذا كذباً وافتراءً، كيف سيثبتون أن احتفالات الموالد فيها اختلاط الرجال بالنساء، واستعمال الأغاني والمعازف وشُرب المسكرات، والنظر إلى المردان، والغلو في الأولياء، وحصول الكثير من المنكرات وooooooooo الخ.

أقول: لا أدري كيف سيثبتون أن ذلك يحصل في بلد الحرمين الشريفين، وهذه مراكز هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مُنتشرة - بفضل الله - في طول البلد وعرضها، ومع ذلك لم يشهدوا على مر السنين ولو لمرة واحدة أن هذه الإحتفالات فيها ما ذكروه من اختلاط وشرب وعزف وغناء وفساد. هذا أمر واضح لا ينكره إلا أعمى أو متعامي.

فإذا قال المُتجني: لكن ذلك إنما يحصل في بعض البلدان الخارجية! قلتُ له: إذاً لماذا عممت؟ وكان الصواب والأجدر بك أن تقول أنه يقع في بعض البلدان كذا وكذا، إن كنت قد تبينت أن الذي نقل إليك الخبر ليس بفاسق، أو كنت قد شاهدت ذلك بعيني رأسك، ومع ذلك لو أنك أنصفت لقلت إنه يقع في بعض البلدان من الجهلة الغوغاء وعامة السفهاء، الذين لا وزن لهم ولا قيمة لهم في ميزان الحق ولا اعتبار بهم في دليل ولا تعليل.

فإذا علمت هذا أيها الأخ الكريم فاعلم أن التعميم في مثل هذه الحالة مسلك ذميم، في مناهج العلم والعلماء والمتعلمين، وما زال العلماء يوبخون تلاميذهم على التعميم.

فلو سلمنا لمثل هذا المعمم قوله، لأبطلنا الكثير من أمور الشرع التي حث عليها وندب إليها.

فإن في كثير من البلدان الإسلامية يحصل الإختلاط بين الرجال والنساء في مناسبات الزواج والعيدين والكثير من الأمور التي ندب إليها الشرع، فهل يقول هذا المعمم يجب أن تُعطل هذه السنن النبوية وتُترك لما ترتب عليها من أمور تتنافى مع الشرع كالإختلاط، أم أنه يذم المنكر الذي طرأ عليها مع بقاء الأصل؟.

ومن الجهل المخزي.. قول المعارضين: إن يوم ولادته ﷺ هو نفس يوم وفاته، فالفرح فيه ليس بأولى من الحزن، ولو كان الدين بالرأي لكان اتخذ هذا اليوم مأتماً ويوم حزن.

ونقول: ما شاء الله على هذه الفصاحة العرجاء والتي سيُجيكم عليها الإمام العلامة جلال الدين السيوطي كما في (الحاوي للفتاوى ص ١٩٣ طبعة دار الكتب العلمية) حيث قال ما نصه: [إن ولادته ﷺ أعظم النعم، ووفاته أعظم المصائب لنا، والشريعة حثت على إظهار شكر النعم، والصبر والسكون عند المصائب، وقد أمر الشرع بالعقيقة عند الولادة وهي إظهار شكر وفرح بالمولود، ولم يأمر عند الموت بذبح (عقيقة) أو غيره، بل نهى عن النياحة وإظهار الجزع، فدلّت قواعد الشريعة على أنه يحسن في هذا الشهر إظهار الفرح بولادته ﷺ دون إظهار الحزن فيه بوفاته، وقد قال ابن رجب في كتابه (المطائف) في ذم الرافضة حيث اتخذوا يوم عاشوراء مأتماً لأجل مقتل الحسين [عليه السلام]، ولم يأمر الله ورسوله ﷺ باتخاذ أيام مصائب الأنبياء وموتهم مأتماً فكيف ممن هو دونهم].

خلاصة القول

ما قاله محدث الدنيا شارح البخاري الحافظ ابن حجر العسقلاني: [أصل عمل المولد بدعة لم تُثقل عن السلف الصالح من القرون الثلاثة، ولكنها مع ذلك اشتملت على محاسن وضدها، فمن تحرى في عملها المحاسن وتجنب ضدها كانت بدعة حسنة، وقد ظهر لي تخريجها (أي بدعة المولد) على أصل ثابت، وهو ما ثبت في الصحيحين من أن النبي ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم، فقالوا: هو يوم أغرق الله فيه فرعون، ونجى موسى، فنحن

نصومه شكراً لله، فيستفاد منه فعلُ الشكرِ لله على ما من به في يومٍ مُعين من إسداءِ نعمةٍ، أو دفعِ نقمةٍ.. إلى أن قال: وأيُّ نعمةٍ أعظمُ من نعمةِ بروز هذا النبي ﷺ.. نبي الرحمة في ذلك اليوم، فهذا ما يتعلق بأصل عمله، وأما ما يُعمل فيه: فينبغي أن يُقتصر فيه على ما يُفهم الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم من التلاوة والإطعام والصدقة وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية المحركة للقلوب إلى فعل الخير والعمل للأخرة [انتهى كلامه ﷺ].

وكذلك قول شيخ الإسلام ابن تيمية ﷺ عندما قال: «فإن هذا لم يفعله السلف، مع قيام المقتضى له، وعدم المانع منه». اهـ.

وقول ابن تيمية أيضاً: «فتعظيم المولد واتخاذُه موسماً قد يفعله بعض الناس ويكون له فيه أجرٌ عظيم لحسن قصده وتعظيمه لرسول الله ﷺ».

ورحم الله الإمام النووي حيث قال في شرحه على صحيح مسلم: [ليس للمفتي ولا للقاضي أن يفرض رأيه على من خالفه إذا لم يخالف نصاً ولا إجماعاً أو قياساً جلياً].

وفي الختام

فإنني أدعو لإخواننا المانعين والمعارضين بأن يهديهم الله ويرُدِّهم إلى الحق والصواب وأن يشفيهم من داء التبديع والتفسيق والتكفير لعلماء المسلمين وعامتهم، وعلى كُلِّ معارض ومُخالفٍ لا يزال مُصرّاً على رأيه بعد هذا البيان الجليّ، وفي الوقت الذي يوجد فيه من يُخالفه في الرأي من فحول علماء الأمة وفضلائها، والذي نعلم يقيناً بأن هذا المعارض لم يبلغ عُشر معشارهم في الاستنباط والعلم والورع والتقوى والخشية من الله، والذين هم أشدُّ حرصاً من أن يُوقِعُوا المسلمين في البدع والزيغ والضلال، ونقول للمعارض تأدب ثم

تأدب ثم تأدب، واعلم أنهم (معرفة) وأنت (نكرة) ولا تزال أنت ومن سار على نهجك ممن يتطفلون على موائدهم وينهلون من معين علومهم ليلاً ونهاراً، وإنني أذكّرهم بحديث المصطفى ﷺ الذي أخرجه أبو يعلى عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ:

«مما أخاف عليكم رجل قرأ القرآن حتى إذا رؤيت بهجت عليه وكان رداءه الإسلام إنسلخ منه ونبذ وراء ظهره وسمى على جاره بالسيف ورماه بالشرك. قال: قلت: يا نبي الله! أيهما أولى بالشرك المرمى أو الرامي؟؟ قال: بل الرامي» قال الحافظ ابن كثير: إسناده جيد (٣٥٣/٢).



المصادر

- صحيح الإمام البخاري
صحيح الإمام مسلم بشرح الإمام النووي
فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ أحمد بن حجر العسقلاني
تهذيب الأسماء واللغات للإمام الحافظ النووي
مسند الإمام أحمد بن حنبل
مسند الإمام الدارمي
سنن الإمام الحافظ الترمذي
سنن الإمام الحافظ البيهقي
موطأ الإمام مالك
المستدرک للحاکم
التمهيد لابن عبد البر
المدخل لابن الحاج
جامع الأحكام للحافظ القرطبي
مُعجم الإمام الطبراني الصغير والأوسط والكبير
النهاية لابن الأثير
شرح ابن رجب
مناقب الشافعي للإمام الحافظ البيهقي
الترغيب والترهيب للحافظ المنذري
الدرر الكامنة للحافظ ابن حجر العسقلاني
فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية
اقتضاء الصراط المستقيم لشيخ الإسلام ابن تيمية
مدارج السالكين للإمام ابن قيم الجوزية
كتاب الروح للإمام ابن قيم الجوزية
الإعتصام للإمام الشاطبي
حلية الأولياء لأبي نُعيم

كتاب القواعد لسلطان العلماء العز بن عبد السلام

تهذيب الآثار لابن جرير

أخبار علي بن أبي طالب ليعقوب بن أبي شيبة

مجمع الزوائد للمحافظ الهيثمي

معجم الشيوخ للمحافظ الذهبي

سير أعلام النبلاء للمحافظ الذهبي

المصنف لابن أبي شيبة

البداية والنهاية لابن كثير

السيرة لابن كثير

شرح السنة للمحافظ البغوي

كتاب الأذكار للإمام الحافظ النووي

تفسير ابن عباس رضي الله عنه

الحاوي للفتاوي للمحافظ السيوطي

الدر المنثور للمحافظ السيوطي

المصنف لعبد الرزاق الصنعاني

دلائل النبوة للبيهقي

حدايق الأنوار لعمر بحرق

الروض الآنف للسهيلي

بهجة المحافل للعامري

البردة للإمام البوصيري

الباعث على إنكار البدع والحوادث لعبد الرحمن بن اسماعيل الدمشقي المعروف بأبي شامة

الرسائل الكبرى لابن عباد

مائدة الفكر الإسلامي للمفسر الكبير محمد متولي الشعراوي

الدُّخْر والعدة في شرح البردة لمحمد علي بن علّان الصديقي المكيّ

حول الإحتفال بالمولد النبوي الشريف للسيد محمد بن علوي المالكي الحسني

الموسوعة اليوسفية للعلامة يوسف خطار محمد

رفع المنارة لتخريج أحاديث التوسل والزيارة للعلامة محمود سعيد ممدوح

السُّنة والبدعة للسيد عبد الله محفوظ محمد الحداد

إنقاذ الصنعة في تحقيق معنى البدعة للسيد عبد الله بن الصديق الغماري

المواهب اللدنية للحافظ القسطلاني
 شرح المواهب اللدنية للإمام الزرقاني
 السيرة الحلبية لعل بن برهان الدين الحلبي
 شرح ابن عابدين
 شرح البردة للشيخ عيسى المانع
 الرسائل الكبرى لابن عباد القدوري
 المورد الهني في المولد السني للحافظ العراقي
 الفخر العلوي في المولد النبوي للحافظ السخاوي
 جامع الآثار في مولد النبي المختار و اللفظ الرائق في مولد خير الخلائق للحافظ ابن ناصر الدين
 الدمشقي
 المورد الروي في المولد النبوي للحافظ الفقيه ملا علي قاري
 التنوير في مولد البشير النذير للإمام ابن دحية
 عُرف التعريف بالمولد الشريف للحافظ ابن الجزري
 الدر المنظم بمولد النبي الأعظم للقاضي أحمد العزفي
 مولد المناوي للإمام الحافظ المناوي
 مولد البشير النذير السراج المير لأبي الوفاء الحسيني
 مولد المصطفى العدناني لعطية الشيباني الزبيدي
 العلم الأحدي في المولد المحمدي للإمام عبد الغني التابلسي
 عقد الجوهر في مولد النبي الأزهر للإمام جعفر البرزنجي
 الموارد الهنية في مولد خير البرية للإمام علي السمهودي
 إتمام النعمة على العالم بمولد سيد ولد آدم للإمام ابن حجر الهيتمي
 تحفة البشر على مولد ابن حجر للإمام الباجوري (صاحب جوهرة التوحيد)
 اليُمن والإسعاد بمولد خير العباد للحافظ جعفر الكتاني
 نور الصفاء في مولد المصطفى للشيخ علي سليم الطنطاوي
 التجليات الحفية في مولد خير البرية للشيخ محمد المغربي دفين اللاذقية.

* * *

تم بحمد الله

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

* * *

ملحق الوثائق

وفنا: إنه بدعة لأنه لا أصل له في الكتاب والسنة وعمل السلف الصالح والفرون المفضلة، وإنما حدث متأخراً بعد القرن الرابع الهجري، أحدثه المعيدون الباطنيون المتسمون بالفاطمين - زعموا - .

قال الإمام أبو حفص تاج الدين الفاكهاني رحمه الله: أما بعد، فقد تكرر سؤال جماعة من المبركين عن الاجتماع الذي يعمل به بعض الناس في شهر ربيع الأول ويسمونه المولد، هل له أصل في الدين، وقصداً الجواب عن ذلك مبيناً والإيضاح عنه معينا، فقلت وبالله التوفيق: لا أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنة ولا ينقل عمله عن أحد من علماء الأمة الذين هم القدوة في الدين، المتسكرون بآثار المتقدمين، بل هو بدعة أحدثها البطالون، وشهوة نفس اغتني بها الأكالون^(١) إلى هنا ولم يتموا العبارة

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: وكذلك ما يحدثه بعض الناس، إما مضاهاة للمصري في ميلاد عيسى عليه السلام، وإما عبة للنبي ﷺ وتعتبها. ❖ مثل اتخاذ مولد النبي ﷺ عيداً مع اختلاف الناس في مولده، فإن هذا لم يفعله السلف كقولنا هذا خيراً أم غافلاً أو راجحاً لكان السلف رضي الله عنهم أحق به منا، فإنهم كانوا أشد هبة للنبي ﷺ وتعتبها له منا، وهم على الخير أحرص، وإنما كان محبة وتعتبها في متابعتهم وطاعته واتباع أمره وإحدى سته باطنياً وظاهراً ونشر ما يثبت به والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان، فإن هذه طريقة السابقين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان^(٢)... انتهى ببعض اختصار.

وقد ألف في إنكار هذه البدعة كتب ووسائل قديمة وجديدة^(٣)، وهو علاوة على كونه بدعة وتشبهها فإنه يجر إلى إقامة موالد كموالد الأولياء والمشائخ والزعماء، فيفتح أبواب شر كثيرة.

٢ - التبرك بالأمكان والأكل والالتصاف بأهياء واموات:

من البدع المحدثنة التبرك بالمخلوقين، وهو لون من ألوان الوثنية وشبكة بصطاد بها المرتزقة أموال السذج من الناس.

والتبرك: طلب البركة وهي ثبوت الخير في الشيء وزيادة، وطلب ثبوت الخير وزيدته إما يكون عن يملك ذلك بقدر عليه وهو الله سبحانه، فهو الذي ينزل البركة ويثبتها، أما المخلوق فإنه لا يقدر على منح البركة وإيجادها ولا على إيقانها وتثبيتها.

(١) رسالة لغزور في أصل المولد. (٢) القضاء الصراط العظيم (١١٥/٢) تحقيق الدكتور ناصر العطل (٣) مثل: ١ - التحف من الدع للشيوخ العلامة عبدالمعز بن باز رحمه الله. ٢ - الاحتفال بالمولد بين الأتباع والانفتاح للمحمد بن سعد بن شعير. ٣ - الرد في أصل المولد للعقدين الفاكهاني رحمه الله. ٤ - حكم الاحتفال بالمولد قسوي وقرره على من لحظه للشيوخ محمد بن إبراهيم رحمه الله.

الوثيقة (١)

صفحة ١٢٧ من كتاب التوحيد للصف الثالث الثانوي (قسم العلوم الشرعية) ويظهر فيها مكان البتر (قارنها بالوثيقة رقم (٢) السطر الثاني من الأسفل)

يوجب ذلك جعله موسماً ، ولا كان السلف يعظمونه ، كثامن عشر ذى الحجة الذى خطب فيه النبى ﷺ بغدير خمّ مرجعه من حجة الوداع . فإنه ﷺ خطب فيه خطبة ، وصى فيها باتباع كتاب الله ، ووصى فيها بأهل بيته . كما روى مسلم فى صحيحه عن زيد بن أرقم رضى الله عنه .

فزاد بعض أهل الأهواء فى ذلك ، حتى زعموا : أنه عهد إلى على رضى الله عنه بالخلافة بالرسول الجاهل . أن فرش له راقعة على فرش عالية . وذكروا كلاماً باطلاً وعملاً قد علم بالاضطرار أنه لم يكن من ذلك شيء . وزعموا أن الصحابة تمالقوا على كتمان هذا النص ، وغصبوا الوعدى حقه ، وفسقوا وكفروا ، إلا نفرًا قليلاً .

والعادة التى جبل عليها بنى آدم ، ثم ما كان عليها القوم من الأمانة والمديانة وما أوجبه شريعتهم من بيان الحق يوجب العلم اليقنى بأن مثل هذا يتمتع كتماناً .

وإس الغرض من الكلام فى مسألة الإمامة وإنما الغرض : أن اتخاذ هذا اليوم عيداً محدث لا أصل له . فلم يكن فى السلف لا من أهل البيت ، ولا من غيرهم من اتخاذ ذلك عيداً ، حتى يحدث فيه أعمالاً . إذ الأعياد شريعة من الشرائع . فيجب فيها الاتباع ، لا الابتداع . وللنبى ﷺ تحطّب وعهود ووقائع فى أيام متعددة ، مثل يوم بدر ، وحنين ، والخندق ، وفتح مكة ، ووقت هجرته ، ودخوله المدينة ، وخطب له متعددة ، يذكر فيها قواعد الدين . ثم لم يوجب ذلك أن يتخذ مثال تلك الأيام أعياداً . وإنما يفعل مثل هذا النصارى الذين يتخذون أمثال أيام حوادث عيسى عليه السلام أعياداً ، أو اليهود . وإنما العيد شريعة . فما شرعه الله اتباع ، وإلا لم يحدث فى الدين ما ليس منه .

← وكذلك ما يحدثه بعض الناس إما مضاهاة للنصارى فى ميلاد عيسى عليه السلام ، وإما محبة للنبي ﷺ وتعظيماً له . والله قد يشبههم على هذه المحبة والاجتهاد لا على البدع : من اتخاذ مولد النبي ﷺ عيداً ، مع اختلاف الناس فى مولده ، فإن هذا لم يفعله السلف ، مع قيام المقتضى له ، وعدم المانع منه [ولو كان هذا خيراً محضاً ، أو راجحاً : لكان السلف رضى الله عنهم

الوثيقة (٢)

من كتاب اقتضاء الصراط المستقيم طبعة دار الحديث

ويظهر فيها نص ابن تيمية الذى أخفا المعارضون جزءاً منه وبزوا الجزء الآخر

فالتاركون أيضاً للسنن مذمومون ، فإن منها ما يكون واجباً على الإطلاق ، ومنها ما يكون واجباً على التقيد ، كما أن الصلاة النافلة لا تجب ، ولكن من أراد أن يصلّيها يجب عليه أن يأتي بأركانها ، وكما يجب على من أتى الذنوب : أن يأتي بالكفّارات والقضاء والتوبة والحسنات الماحية ، وما يجب على من كان إماماً ، أو قاضياً ، أو مفتياً ، أو والياً من الحقوق ، وما يجب على طالبي العلم ، أو نوافل العبادة من الحقوق .

ومنها : ما يكره تركه أو يجب فعله على الأئمة دون غيرهم . وعامتها يجب تعليمها والحض عليها والدعاء إليها .

وكثير من المنكرين لبدع العبادات تجدهم مقصّرين في فعل السنن من ذلك ، أو الأمر به .

ولعل حال كثير منهم يكون أسوأ من حال من يأتي بتلك العبادات المشتملة على نوع من الكراهة ، بل الدين : هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا قوام لأحدهما إلا بصاحبه ، فلا ينهي عن منكر ، ولا يؤمر بمعروف يغني عنه ، كما يؤمر بعبادة الله وينهي عن عبادة ما سواه .

إذ رأس الأمر : شهادة أن لا إله إلا الله . والنفوس قد خلقت لتعمل لا لتترك ، وإنما رأوا التّرك مقصوداً لغيره ، فإن لم يشتغل بعمل صالح وإلا لم تترك العمل السيئ أو الناقص ، لكن لما كان من الأعمال السيئة ما يفسد عليها العمل الصالح نهيت عنه حفظاً للعمل الصالح .

← [فتعظيم المولد واتخاذهُ موسماً : قد يفعله بعض الناس ، ويكون له فيه أجر عظيم ، لحسن قصده ، وتعظيمه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما قدمته لك أنه يحسن من بعض الناس : ما يستقبح من المؤمن المسدد ، ولهذا قيل للإمام أحمد عن بعض الأمراء : إنه أنفق على مصحف ألف دينار ونحو ذلك ، فقال : دعه ، فهذا أفضل ما أنفق فيه الذهب ، أو كما قال .]
مع أن مذهبه : أن زخرفة المصاحف مكروهة . وقد تأوّل بعض الأصحاب أنه أنفقها في تجديد الورق والخط .

الوثيقة (٢)

ويظهر فيها ما أخفاه المعارضون من تصريح جلي واضح لشيخ الإسلام بأن من حُسِن قصدهُ في عمل المولد يكون له فيه أجر عظيم

كل أنواع البدع دون استثناء .

وقال ابن مسعود رضى الله عنه « اتبعوا ولا تبتدعوا . فقد كفيتم » .

أخي المؤمن إذا تقرّر لديك ماسبق وسلّمت لهذا المفهوم الإعتقادي تسليماً صادقاً أمكنك أن تعرض كل قول أو عمل تعبدى على هذا الميزان هل هو مشروع أم محدث ؟ هل هو سنة أو بدعة ؟ ولناخذ مثلاً على ذلك الاحتفال بذكرى مولد المصطفى صلى الله عليه وسلم ، حببنا وإمامنا ، وقدوتنا وقائدنا إلى صراط الله المستقيم ، خاتم الأنبياء وسيد المرسلين . وقائد الفر المحجلين المبعوث إماماً ورحمة للعالمين . وسناقش هذه القضية بعدل وإنصاف وتجرد عن كل هوى ومقررات بشرية سابقة ونزنها بميزان الشرع ونعرضها على كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، القائل : « إن أحسن الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » والذي أوصانا بخبره أن نستمسك بهدي خير الناس وأزكاهم حين قال « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين » متفق عليه . والله المسؤول أن يرينا الحق حقاً ويبرزنا اتباعه . ويبرينا الباطل باطلاً ويبرزنا اجتنابه .

نشأة الاحتفال بمولد النبي صلى الله عليه وسلم

ذكر الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (١١ / ١٧٢) أن الدولة الفاطمية - العبيدية المنتسبة إلى عبيد الله بن ميمون القداح اليهودي - والتي حكمت مصر من [٣٥٧ هـ - ٥٦٧ هـ] أحدثوا إحتفالات بأيام كثيرة . ومنها الاحتفال بمولد النبي صلى الله عليه وسلم .

ونص عليه المقرئ في كتاب المواعظ والاعتبار [١ / ٤٩٠] والشيخ محمد بغيت الطيعي مفتي الديار المصرية في كتاب (أحسن الكلام فيما يتعلق بالسنة والبدعة من الأحكام) [ص ٤٤ - ٤٥] .

ووافقه الشيخ على محفوظ في كتابه الجيد (الإبداع في مضار الإبتداع) [ص ٢٥١] وغيرهم كثير .

إذن فإن أول من شرع هذا الإحتفال هم الزنادقة العبيديون الرافضة ، أحفاد عبد الله بن سبأ اليهودي . ولا يمكن أن يفعلوا ذلك محبة في رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لغرض آخر خفي .

الوثيقة (٤)

صورة من المطوية التي نشرها بين العوام .. وكذبوا فيها على الحافظ ابن كثير



الوثيقة (٥)

نص براءة الشيخ عبدالقادر الأرناؤوط من تحريف كتاب الأذكار للإمام النووي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين وبعد:

فإن هذا الكتاب الذي بين أيدينا (الأذكار) للإمام النووي رحمته قد طبع
بتحقيقي في مطبعة الملامح بدمشق سنة (١٣٩١) هـ، الموافق (١٩٧١) م، ثم
قمت بتحقيقه مرة أخرى وقام بطبعه صاحب دار الهدى بالرياض الأستاذ أحمد
النحاس، وكان قد قدمه للإدارة العامة لشؤون المصاحف ومراقبة المطبوعات
برئاسة البحوث العلمية والدعوة والإرشاد في الرياض، وسلم الكتاب إلى هيئة
مراقبة المطبوعات، وقرأه أحد الأساتذة فتصرف فيه في (فصل في زيارة قبر
رسول الله ﷺ) وجعله (فصل في زيارة مسجد رسول الله ﷺ) مع تغيير
بعض العبارات في هذا الفصل صفحة (٢٩٥)، وحذف قصة العتيبي، وهو محمد
ابن عبد الله بن عمرو بن معاوية بن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان صخر بن
حرب بن أمية الأموي العتيبي الشاعر، الذي ذكر قصة الأعرابي الذي جاء قبر
النبي ﷺ وقال له: جئتك مستغفراً لذنبي مستشفعاً بك إلى ربي.

وأن العتيبي رأى النبي ﷺ في المنام وقال له: يا عتيبي إحق الأعرابي فبشره
بأن الله قد غفر له وحذف التعليق الذي ذكرته حول القصة، وقد ذكرت أنها غير
صحيحة، ومع ذلك كله حذفها، وحذف التعليق الذي علقته عليها.

وهذا التصرف الذي حصل في هذا الكتاب لم يكن مني أنا العبد الفقير إلى
الله تعالى العلي القدير (عبدالقادر الأرناؤوط) وكذلك لم يكن من صاحب دار

الهدى الأستاذ أحمد النحاس، وإنما حصل من هيئة مراقبة المطبوعات، وصاحب دار الهدى ومحقق الكتاب لا يحملان تبعة ذلك، إنما الذي يحمل تبعة ذلك هيئة مراقبة المطبوعات، ولا شك أن التصرف في عبارات المؤلفين لا يجوز، وهي أمانة علمية، وإنما على المحقق والمدقق أن يترك عبارة المؤلف كما هي، وأن يُعلق على ما يراه مخالفاً للشرع والسنة في نظره، دون تغيير لعبارة المؤلف..... الخ.

المصادر:

- بهجة المحافل وبغية الأماثل في تلخيص المعجزات والسير والشئائل، يحيى بن أبي بكر بن محمد بن يحيى العامري، دار صادر، بيروت، بلا تاريخ
- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، أحمد بن الحسين بن علي أبو بكر البيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ
- الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي، تحقيق: عمر عبد السلام السلامي، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ
- سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت
- سنن أبي داود، ابن الأشعث السجستاني، تحقيق: سعيد محمد اللحام، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ
- سنن الترمذي، أبو عبد الله، محمد بن علي بن الحسن بن بشر الترمذي، تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر، بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤٠٣هـ
- سنن الدارمي، عبد الله بن بهرام الدارمي، مطبعة الاعتدال، دمشق، ١٣٤٩هـ
- السيرة النبوية، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٦هـ
- حدائق الأنوار ومطالع الأسرار في سيرة النبي المختار، محمد بن عمر بن مبارك الحميري الشهير بـ (بخرق)، تحقيق: محمد غسان نصوح عزقول، دار المنهاج، جدة، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ
- شرح السنة، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي، تحقيق: شعيب الأرناؤوط - محمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، دمشق، بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤٠٣هـ
- صحيح ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد الدارمي، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، موسسه الرساله، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ
- صحيح البخاري، محمد بن اسماعيل البخاري، دار الفكر، بيروت، ١٤٠١هـ
- صحيح مسلم، مسلم بن حجاج النيسابوري، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تعليق: عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩هـ



كتاب الموطأ، الإمام انس بن مالك، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٦ هـ

كنز العمال، المتقي الهندي، تحقيق: الشيخ بكرى حياني، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٩ هـ
مجمع الزوائد، نور الدين الهيتمي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨ هـ

مسند احمد، الإمام احمد بن حنبل، دار صادر، بيروت، بلا تاريخ
مسند الشاميين، ابو القاسم الطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت،
الطبعة الثانية، ١٤١٧ هـ

المصنف، أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب
الإسلامي، بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤٠٣ هـ